

往生論註講義

沙門白光敬題



上

戒修·輯述



◎ 宗教文化出版社

往生論註講義

沙門白元敬題



上

戒修・輯述

宗教文化出版社

新學社

PDG

图书在版编目(CIP)数据

《往生论注》讲义/戒修辑述. —北京:宗教文化出版社,2009.1

ISBN 978-7-80254-092-7

I. 往… II. 戒… III. 净土宗-佛经-研究 IV. B946.8

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2008)第 208235 号

《往生论注》讲义

戒 修 辑 述

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 84037602(编辑部)

责任编辑: 王志宏

版式设计: 范晓博

印 数: 1—2500

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 787×1092 毫米 16 开本 42.25 印张 600 千字

2009 年 1 月第 1 版 2009 年 1 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978-7-80254-092-7

定 价: 78.00 元(上、下册)

净土法门赞

——为《往生论讲义》作

朱光明

佛中之王，光中极尊。安乐刹土，超逾等伦。
释迦本师，悲愿特深。三经演畅，学者本根。
有大菩萨，厥号天亲。一心归命，造此宏文。
理事兼畅，难易攸分。颠扑不破，堪为南针。
法流震旦，神鸾挺兴。八方景仰，千载仪型。
注论敷衍，身体力行。惜哉亡佚，幸存东瀛。
戒修法师，发心精纯。专宗净土，用力斯勤。
舌耕笔述，欲阐佛心。洋洋洒洒，出浅入深。
亿万斯年，一道同行。依经顺祖，信愿持名。
声声哀亮，字字圆明。三根普被，一念功成。
珠澄浊水，佛投乱心。健儿突阵，狮子嚙伸。
善根深厚，福德超群。因缘成熟，声震乾坤。
佛称白莲，祖赞好人。山登绝顶，鹤立鸡群。
难信能信，难闻能闻。四十八愿，法界安心。
无分寒暑，无分晨昏；无分男女，无分卑尊；
无分贵贱，无分富贫；无分智愚，无分俗僧：
人人有份，个个均能。心心相续，念念即生。
有此大利，亟宜遵行。互相策励，九品同登。
华开顷刻，喜覩慈尊。速圆极果，早遂初心。
分身无量，拯拔沉沦。顿空六道，法界同春。



序 一

《佛说无量寿经》云：无量劫前，有一国王，悲悯众生，常沦生死，于是毅然决然弃国捐王，出家为僧，号曰法藏。法藏比丘叩拜于世自在王如来座前，发无上正觉的大菩提心，誓欲普渡众生出生死海，庄严国土，令得安乐。世自在王佛感其至诚，为说二百一十亿诸佛刹土种种情形，并云：“人有至心精进，求道不止，会当克果，何愿不得？”法藏比丘遂一心寂静，志无所著，发起无上殊胜之愿。

法藏比丘经过五劫的长时修持，思惟摄取二百一十亿诸佛妙土清净之行，向寿命四十二劫的世自在王佛发四十八大愿。又经过兆载永劫修积德行，于距今十劫以前，成等正觉，是即阿弥陀佛；其国土位于我等所居的娑婆世界西方过十万亿佛土，是即极乐世界（见《佛说无量寿经》、《佛说阿弥陀经》）。

如是阿弥陀佛净土法门，实为不可思议法界的一大因缘，也是不可思议法界的一大总结。阿弥陀佛的慈悲愿力超胜一切，阿弥陀佛的庄严国土超胜一切，故凡能信愿一心称名，往生即人人有分。乃至《观无量寿佛经》所说之下品下生者，虽然造作恶业，临终之际，但能回心念佛，具足十念，亦能蒙佛垂慈接引，往生西方净土。所以，古德说：净土法门，广大如法界，究竟如虚空，上自等觉菩萨不能超出其外，下自逆恶凡夫亦可预入其中。又说：释迦如来一代时教所说一切法门，无不从此法界流；一切行门，无不还归此法界。

阿弥陀佛净土法门，如是超妙，如是广大，如是究竟，而世人往往狐疑不信，或虽信而不深，既然如此，愿便无从建立，于是当面错过，深可痛惜！吾人应知，人之最苦，莫过于沦溺生死苦海，不能出离。佛陀出世，说法度生，以度脱吾等了脱生死为根本目的。按通途法门，断见惑证初果（梵语



须陀洹)方预圣流,为断欲界九品思惑,犹须轮转七番生死,由二果(梵语斯陀含,此云一来)至三果(梵语阿那含,此云不来),上生色界净居天(五不还天),断上二界(色、无色界)七十二品思惑尽,证四果(梵语阿罗汉,此云无生、杀贼、应供),至此,方得了脱三界六道的轮回生死。释迦如来悲悯众生,愈至后世,烦惑愈重,欲出生死,殆无希望,故特为垂示仗佛慈力、带业往生净土之法门。对前通途法门而言,是为特别法门。但须深信切愿,执持佛名,一心不乱,即使惑业未断,亦皆定得往生阿弥陀佛极乐净土。

无论世间法或出世间法,莫不皆以“缘起性空而因果相续”、“三界唯心而万法唯识”为定律。根据众生根机的利钝、惑业的浅深,诸佛所化国土,则有或净或秽,种种不一。唯弥陀净土(其缘起功德庄严以及佛愿,如前略述),一得往生,便得不退。首先是证得“位不退”,即超脱“凡位”而优入于“圣位”,从此长揖三界,永别轮回。至于更进而证入“行不退”(修行菩萨道的大乘行业永不退转)和“念不退”(分破无明,分证常寂光法身直至成佛),固不待言了。

这“三不退”,对于我们来说,当务之急,便是争取获得“位不退”,即了脱三界六道的分段生死问题。吾人学佛,如果“分段生死”(对“变易生死”而说分段生死)不了,则必定被惑业所牵(不要说烦惑丝毫未断者,即使断到还剩有一毫者,也法尔必然地为之所牵),继续轮转生死。茫茫苦海,无有边际,盲龟再值浮木孔,不知又要经过几许尘点劫了。对于我等烦惑深重之人,今生欲冲破“分段生死”樊笼,除却弥陀净土法门,试问,尚有何法能超此法?尚有何道能胜此道?又,华严会上,善财童子五十三参,已证等觉,普贤菩萨教发“十大愿王”,与十住、十行、十回向、十地及等觉四十一位法身大士,回向往生阿弥陀佛极乐世界,究竟圆满无上佛果(见《大方广佛华严经·入不思议解脱境界普贤菩萨行愿品》)。所以说,净土法门的深义,唯佛与佛乃能究竟,而净土法门的实行,虽所谓“愚夫愚妇”亦可成办。吾人固当谛信佛语,拳拳服膺,遵而行之,则旷劫善利,必定亲得。

印度世亲菩萨(约当公元370-450年)为无著菩萨(约当公元360-440年)胞弟,先学小乘一切有部,后则由兄化导归向大乘,著论千部,泽溥人天。洞悉众生惑业难断,生死难了,特明弥陀净土法门,著此《往生论》,示人稳行捷径,度人出此火宅。然而菩萨所著,文字精简,意蕴幽深,若非



智者发明，中下根人，难得全益。法流东土，昙鸾大师探蹟索隐，发挥精详，诚如印光大师所赞：“直将弥陀誓愿、天亲衷怀，彻底圆彰，和盘托出。”呜呼！菩萨功勋，虚空不灭；智人祖述，日月同辉。如此绝世瑰宝，吾国佚失竟达千有余年，幸得东瀛保存，末法众生，复能获此人天眼目，何其幸哉！

戒修法师，原籍浙江温州，宿秉慧根，独超世尘，早年出家于闽省福鼎栖林寺。1997年毕业于中国佛学院（第七届），执教于普陀山佛学院达八年之久。倾心净土，自利利人，兹将其讲解《往生论注》的讲义整理出来，拟欲贡献当世，普结净缘。观其讲解，辞意周详，条理分明，深入浅出，通俗宜人。唯愿见闻读者，同归净土法门，共入弥陀愿海。

传印

2008年4月15日，于北京法源寺



序 二

佛法自东汉时期传入中国后,净土经典即有翻译,如汉、魏、吴就各有一种《无量寿经》的译本^①,而且都保存至今。一种经典在很短的时期内就产生了多种译本,可见人们对它的重视,也可看出净土法门在佛的一代时教中的重要地位。而第一次最有说服力地把念佛往生一事证明给国人看的,是东晋的慧远大师。远祖在庐山东林寺般若云台阿弥陀佛像前,与123位志同道合的僧俗道侣结白莲社,共同矢志精修念佛法门,结果临终之时,人人均具瑞相,个个往生西方。这一大规模的念佛实践活动,无可辩驳地证明了佛陀宣说的净土法门无比真实与殊胜,迥引后世众生尤其是末法众生走上修习净土法门、解脱生死轮回的道路,功德巍峨如高山,恩泽浩瀚似大海,其被推尊为净土宗第一代祖师,乃实至名归,当之无愧!

东晋和南北朝时期,虽然时局板荡,战乱蜂起,却是中国佛教的第一个黄金时代。像“独步阎浮”^②的鸠摩罗什大师被迎请到后秦,翻译出了一大批文质堪称无与伦比的经典,其中就包括至今僧俗仍然无日不诵的《佛说阿弥陀经》;西域高僧昙无讫舍翻译出了另一部极为重要的净土经典《佛说观无量寿佛经》,菩提流支则翻译出了《无量寿经优婆塞愿生偈》(《往生论》)。至此,净土宗的根本经典——净土三经一论就全部传到了中土,为净土法门在我国的繁荣发展奠定了坚实的基础。非常时期需要非常之人,净土法门呼唤一位承前启后的巨人诞生。在慧远大师生西60年之后,昙鸾大师挺生世间,作人天眼目,可以说正当其时。

慧远大师及其同道虽然以杰出的实践昭示了净土法门的超世无伦,但

① 《佛说无量清净平等觉经》三卷,后汉·月支三藏支娄迦谶译;《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼檀过度人道经》二卷,吴·月支国居士支谦译;《佛说无量寿经》二卷,曹魏·天竺三藏康僧铠译。

② 《鸠摩罗什法师大义》卷上。



他们并没有留下系统地阐释净土法门义理的理论著作。这个任务历史性地落到了昙鸾大师的身上。昙鸾大师流传下来的净土著作虽然只有三部(篇)——《往生论注》、《略论安乐净土义》、《赞阿弥陀佛偈》，但每一部(篇)均为杰作伟论，尤其是两卷《往生论注》，更是出乎其类，拔乎其萃，沾溉后世，利益无穷，令人低首折腰，高山仰止。印光大师一生卑以自牧，自称从来不敢疏释经论一字一句^①，但他对《往生论注》简明扼要而高屋建瓴的评价，却能深刻地启迪我们对这部净宗力作的认识。印光大师说，“昙鸾著《往生论注》，妙绝古今”^②，“此书好极”^③，“此书文理甚好，宜熟看之”^④，“《往生论注》……文义显豁直捷，真能上继匡庐，下启天台、西河、长安等，宜细看之”^⑤，“天亲菩萨广造诸论，宏阐佛乘。复宗《无量寿经》，作《愿生偈论》，示五门修法，令毕竟得生，具显礼拜、赞叹、作愿、观察、回向之法。于观察门，详示净土庄严、如来法力、菩萨功德，凡见闻者，悉愿往生。昙鸾法师撰注详释，直将弥陀誓愿、天亲衷怀，彻底圆彰，和盘托出。若非深得佛心，具无碍辩，何克臻此”^⑥，“天亲菩萨《往生论》，净宗之要典也，世罕流通。昙鸾法师之注，文畅达而义深邃，洵足开人正智，起人正信，乃净业学人之大导师”^⑦。“妙绝古今”、“乃净业学人之大导师”这样的夸赞，可谓至矣尽矣，蔑以加矣！我等应由此悟入，深研这部净宗宝典，策进自身道业，弘扬净土法门，普利无量有情，作天亲、昙鸾之嫡裔，为释迦、弥陀之真子。

释迦如来金口亲宣的《无量寿经》，素称净土第一经；天亲菩萨依经结撰的《往生偈论》，乃是净土第一论；昙鸾大师精详发挥的《往生论注》，则是净土第一注。不论是佛陀之经、菩萨之论还是大师之注，无不规模宏旷而精严，义理广大而幽深，非笔者之浅识寡学者所能窥测于万一。今有戒修法师，成《往生论注讲义》一书，谬以下愚为知己，索序于余。余何人斯，敢作序言？屡屡推辞，不获俞允，只得勉为其难，于《往生论注》之要，略标

① 《印光法师文钞三编·卷一·复丁福保居士书五》。

② 《增广印光法师文钞·卷二·庐山青莲寺结社念佛宣言书》。

③ 《印光法师文钞三编·卷二·复王尊莲居士书》。

④ 《增广印光法师文钞·卷一·复马契西居士书三》。

⑤ 《增广印光法师文钞·卷一·与康泽师书》。

⑥ 《增广印光法师文钞·卷二·往生论注跋》。

⑦ 《净土十要·往生论注序》后附识。

四点以塞其责,也算窥豹一斑,尝鼎一臠。

一、千古共轨:信、愿、行

信愿行三法是净土法门的纲宗要领,千古以来,行者共为轨则。如莲池大师云:“修净业者,信愿行如鼎三足,缺一不可。”^①藕益大师云:“净土之诀,在信愿行。此三非三,三只是一;此一非一,一必具三。……知三德之在物在我,本来平等者,信也;以我因中三德,仰企果上三德者,愿也;直将果上三德,成我因中三德者,行也。此所谓三法妙也。”^②彻悟禅师云:“一句弥陀,归元捷径。紧要资粮,唯信愿行。”^③印光大师云:“若论念佛法门,唯以信愿行三法为其宗要。三法具足,决定往生。若无真信切愿,纵有真行,亦不能生,况悠悠泛泛者哉!”^④如此种种,信愿行并举,指不胜屈。

说信愿行为净土法门之“诀”、之“鼎足”、之“资粮”、之“宗要”,这并非祖师大德的臆见,而是他们具金刚眼,运般若智,从净土三经中切切实实归纳出来的,乃千古不易之定论。那么昙鸾、道绰、善导三大师是否也力主信愿行三法呢?答案是肯定的。如道绰大师云:“言易行道者,谓以信佛因缘,愿生净土,起心立德,修诸行业。”^⑤“信佛因缘”为信,“愿生净土”为愿,“起心立德,修诸行业”为行。善导大师云:“一者谤法与无信、八难及非人,此等不受也。斯乃朽林顽石,不可有生润之期,此等众生必无受化之义。除斯已外,一心信乐,求愿往生,上尽一形,下收十念,乘佛愿力,莫不皆往。”^⑥“一心信乐”为信,“求愿往生”为愿,“上尽一形(尽形寿念佛),下收十念(十念念佛)”为行。观此可知,道绰、善导师徒乃一鼻孔出气,均强调行人若能信愿行俱备,乘佛愿力,无不往生。

昙鸾大师的净土思想为道绰、善导二大师所直接继承,那么他又是怎么阐述这一根本性的问题的呢?

先看“信”。在《论注》的开篇,昙鸾大师就引用龙树菩萨的“难易二

① 《云栖净土汇语·答问》。

② 《灵峰宗论·卷第八之二·寿姚广若居士三秩序》。

③ 《彻悟禅师语录·卷下·念佛伽陀》。

④ 《增广印光法师文钞·卷一·复高邵麟居士书四》。

⑤ 《安乐集》卷下。

⑥ 《观经四帖疏》卷一。



道”说,提出“信佛因缘”之说,把信列为往生净土的首要条件。在分析五逆十恶临终十念得以往生的原因时,指出他们是“依止无上信心”而成办的。相反,那些“不如实修行,与名义不相应”者,则是信心出现了严重问题:“一者信心不淳,若存若亡故;二者信心不一,无决定故;三者信心不相续,余念间故。此三句辗转相成,以信心不淳,故无决定,无决定,故念不相续;亦可念不相续,故不得决定信,不得决定信,故心不淳。与此相违,名与实修行相应。是故论主建言‘我一心’。”在这里昙鸾大师明确地告诉我们:论主天亲菩萨说“我一心”,就是信心精淳(不怀疑),就是信心专一(不夹杂),就是信心相续(不间断)。《往生论》的重点部分是“观察门”,昙鸾大师指出作观是为了生信:“义有十重:……二者起观生信。”“观此十七种庄严成就,能生真实净信。”《论注》结束时,昙鸾大师又给我们当头棒喝:“愚哉!后之学者,闻他力可乘,当生信心,勿自局分也。”因此,《往生论注》一书,彻始彻终都强调一个“信”,或者说强调一个“信心”。

为什么要如此强调呢?从佛法的根本法轮《华严经》中,我们可以得知“信”具有无量无边功德利益:“信为道元功德母,长养一切诸善法,断除疑网出爱流,开示涅槃无上道。信无垢浊心清净,灭除骄慢恭敬本,亦为法藏第一财,为清净手受众行。信能惠施心无吝,信能欢喜入佛法,信能增长智功德,信能必到如来地。信令诸根净明利,信力坚固无能坏,信能永灭烦恼本,信能专向佛功德。信于境界无所著,远离诸难得无难。信能超出众魔路,示现无上解脱道。信为功德不坏种,信能生长菩提树,信能增益最胜智,信能示现一切佛。是故依行说次第,信乐最胜甚难得。”^①在这里我们发现了“信”是何等可贵,而从净土经典中,我们却又发现凡夫众生要对净土法门产生真实信心非常困难。如《阿弥陀经》云:“彼诸佛等,亦称赞我不可思议功德,而作是言:‘释迦牟尼佛能为甚难希有之事,能于娑婆国土,五浊恶世——劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊中,得阿耨多罗三藐三菩提,为诸众生,说是一切世间难信之法。’舍利弗!当知我于五浊恶世,行此难事,得阿耨多罗三藐三菩提,为一切世间说此难信之法,是为甚难。”短短的一段经文中,就出现了一个“难事”、两个“甚难”、两个“难信”,请问难乎不难?无怪乎释迦世尊与六方诸佛要一而再、再而三地劝

^① 《华严经·贤首品》。



信。《称赞净土佛摄受经》说：“为欲方便利益安乐诸有情故，说是世间极难信法。”“极难信”那就不是一般的“难信”了。《无量寿经》则说：“人有信慧难。”又说：“如来兴世，难值难见。诸佛经道，难得难闻。菩萨胜法，诸波罗蜜，得闻亦难。遇善知识，闻法能行，此亦为难。若闻斯经，信乐受持，难中之难，无过此难。”经过比较，本师指出，众生得闻《无量寿经》（净土法门），而能“信乐受持”，乃是“难中之难，无过此难”！由此可见生信之难，真是难到了极点。这也是历代祖师苦口婆心劝生信心的原因，莲池大师甚至说：“入道要门，信为第一。”^①藕益大师也说：“一切罪中，疑罪为最；一切功德，信为其首。信则不疑，不疑则直下承当。”^②因为无信，一切免谈，故乃佛乃祖方如此不惮烦言。

再说“愿”。生信之后，必须发愿。发愿就是天亲菩萨一再表白的“愿生”。愿是净土三资粮的枢机，诚如彻悟禅师所说：“净土门中，以愿为最。凡有愿者，终必能满。……是以真能发愿，则信在其中。信愿既真，行不期起而自起。是故信愿行三种资粮，唯一愿字尽之矣。”^③《往生论偈》说五门修行，第三就是作愿门。天亲菩萨所作的《往生论偈》有一个层次，即宗经造偈，依偈造论，也可以说偈以宗经，论以释偈。偈与论的关系，偈是根本，论是发挥。我们分析一篇文章和一部书的标题，往往要分析题眼。什么是题眼？就是标题中能够标示、囊括作品核心的最重要的字眼。《无量寿经优婆提舍愿生偈》的题眼是什么？就是“愿生”二字，此二字是整部论的灵魂。为什么这么说呢？因为众生只有愿生才能解决问题，如果不愿生，一切言说都是戏论。所以，在《愿生偈》的开头，天亲菩萨就直抒胸臆：“世尊我一心，归命尽十方，无碍光如来，愿生安乐国。”在说完观察十七种国土庄严成就之后，又总结道：“是故愿生彼，阿弥陀佛国。”在全偈的结尾，天亲菩萨说：“我作论说偈，愿见弥陀佛，普共诸众生，往生安乐国。”这就更进了一步，前面还只是论主表示愿生，最后则发愿，不光是自己要往生，而且要一切众生共同往生。这也是《普贤行愿品》最后表达的意愿：“我此普贤殊胜行，无边胜福皆回向，普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。”从这里

① 《云栖净土汇语·警众》。

② 《灵峰宗论·卷第二之四·示旭生》。

③ 《彻悟禅师语录》卷上。



我们可以获得一个启示：连天亲菩萨这种上根利智的菩萨都一心发愿求往生，我们这些末法罪浊凡夫就更应该赶快发愿求往生了！否则就成了印光大师所呵斥的“非愚即狂”^①之徒，只能长劫轮转六道，求出无期。

昙鸾大师根据天亲菩萨的《论偈》，反复开示“愿生”之义。首先，在《论注》的开端，于“信佛因缘”之后，紧接“愿生净土”四字，这说明信愿二者关系之密切，缺一不可。又解释“愿”的具体含义是“欲乐”、“欲乐往生”。怎样才称得上是“欲乐”呢？只有发自内心地愿意、欢喜，也就是经中常常说的“至心”、“欢喜踊跃”，才可以说是“欲乐”。昙鸾大师指出：“‘愿生安乐国’者，此一句是作愿门，天亲菩萨归命之意也。”天亲菩萨归命无量光佛的本意是什么？换句话说，他为什么要归命无量光佛？就是因为“愿生”无量光佛的西方极乐世界。

就“愿生”这个大问题，昙鸾大师的阐述有以下几点值得我们注意：

一是“愿生”与菩提心的关系：“案王舍城所说《无量寿经》三辈生中，虽行有优劣，莫不皆发无上菩提之心。此无上菩提心，即是愿作佛心；愿作佛心，即是度众生心；度众生心，即摄取众生生净佛国土心。是故愿生彼安乐净土者，要发无上菩提心也。”

二是自己“愿生”与众生的关系：“往相者，以己功德回施一切众生，作愿共往生彼阿弥陀如来安乐净土。”“此中言‘方便’者，谓作愿摄取一切众生，共同生彼安乐佛国。”

三是诽谤正法不可能生“愿生”心：“正法者，即是佛法。此愚痴人既生诽谤，安有愿生佛土之理？”

四是贪图安乐而“愿生”不能达到目的：“假使但贪彼土安乐而愿生者，亦如求非水之冰、无烟之火，岂有得理。”“若人不发无上菩提心，但闻彼国土受乐无间，为乐故愿生，亦当不得往生也。”

第一点，提醒我们要发上求下化之心；第二点，提醒我们要不忘一切众生，须“有福同享”；第三点，提醒我们要善护身口意三业，千万不要谤法；第四点，提醒我们要不为自身求安乐，但求众生得离苦。这四点的内在关系十分紧密，可谓你中有我，我中有你，实难截然划分为四。

前文说过，“愿”在净土法门中重要之极。如果有人对西方净土、对阿

^① 《印光法师文钞三编·卷二·复郑蕙洪居士书三》。



弥陀佛没有丝毫怀疑,但就是不愿往生,这好比相信有一个首都北京存在,而不愿动身前往,这个信与不信有什么区别呢?因此,在净土经典中,劝愿之文就特别地多而殷重。如《阿弥陀经》初云:“众生闻者,应当发愿,愿生彼国。”中云:“若有众生,闻是说者,应当发愿,生彼国土。”末云:“若有信者,应当发愿,生彼国土。”这就是《阿弥陀经》中著名的三重劝愿,本师之心,于斯可见。

再说“行”。《往生论偈》中列五念门行——礼拜、赞叹、作愿、观察、回向,一一行成,入出五门——近门、大会众门、宅门、屋门、园林游戏地门,成就五种功德。依信愿行而论,作愿为愿门,回向亦可摄入此中;礼拜、赞叹、观察为行门;能至诚礼拜乃至回向,信门自在其中矣!然而信愿行三法,乃一而三、三而一的关系,故既不可颠预,认为必定一;亦不可执著,认为必定三。

我们读了《往生论偈》,可能有一种这样的印象:净土法门口称易行道,实际难度很大,并不容易修。为什么呢?因为天亲菩萨花了绝大部分篇幅论述“观察门”,又是观察十七种国土功德庄严,又是观察八种佛功德庄严,又是观察四种菩萨功德庄严。如果要观察成就,究竟有多少人能得到?有鉴于此,有人便说这个观不同于《观经》的观,《观经》的观是修慧之观,而《论偈》的观是闻思之观,是“观知”、“信知”、“闻知”的意思,理由之一是,《论偈》并没有如《观经》那样初观落日、次观水……说观行次第。但这个说法似与《往生论》及《注》不大符合。天亲菩萨在长行的开头就说:“此愿偈明何义?示现观彼安乐世界,见阿弥陀如来,愿生彼国故。”有“观”有“见”,能观而见之,岂仅闻信、闻知而已?然后下文多用“观察”二字,如“云何观察?智慧观察,正念观彼,欲如实修行毗婆舍那故”。何谓“毗婆舍那”?汉译为“观”。注意,这句话中既说“智慧”,又说“正念”,还说“欲如实修行”,所以不能巧言别解!在解释如何作愿时,天亲菩萨说:“心常作愿,一心专念,毕竟往生安乐国土,欲如实修行舍摩他故。”“奢摩他”,汉译为“止”。同样,这里用“一心正念”、“欲如实修行”等字眼。昙鸾大师解释“观”就是“观察”,而又解释“观察”说:“心缘其事曰‘观’,观心分明曰‘察’。”还有几个地方明确指出:“若欲观座,当依《观无量寿经》。”“若欲观佛身,当依《观无量寿经》。”既如此,其他作观之处当可类推。



必依《观经》，更何况在《注》中，昙鸾大师广引《观经》来解释《论偈》呢！善导大师也说：“又如天亲《净土论》云：若有愿生彼国者，劝修五念门……三者意业忆念观察门。所谓专意念观彼佛及一切圣众身相光明、国土庄严等，如《观经》说，唯除睡时，恒忆恒念恒想恒观此事等，故名观察门。”^①这一切都说明，《论偈》中的观与《观经》中的观并无二致。《论偈》之观察顺序也有其理由，如昙鸾大师所说：“一者量，‘究竟如虚空，广大无边际’故。既知量，此量以何为本？是故观性。……既知大义门，宜知大义门满不满，是故次观所求满足。”（十七种国土功德庄严）“此云何次第？前十七句，是庄严国土功德成就。……既知是主，主有何增上？是故次观庄严不虚作住持。”（八种佛功德庄严）

再从昙鸾、道绰、善导三大师的行持来看，他们也作观。昙鸾大师“（得受《观经》后）大喜，遂焚《仙经》，而专修净观，自行化他，流布弥广”^②，道绰大师“慕鸾法师净土之业，于是潜心观想”^③，善导大师则有作观专著，自行教他。

作观之难，人人皆知，为什么《论偈》还要把它作为一个重点来论述呢？我认为有以下几个原因：一是起观生信。前面说过，众生生信很难，如果能观察净土依正种种庄严，非世所有，自然能生起绝对的信心，然后作愿求生，进趣佛果。正如昙鸾大师在总结观察门总别十七句之次第后所说：“此十七句非但释疑，观此十七种庄严成就，能生真实信心，必定得生彼安乐佛土。”末法众生虽大多难以起观，但闻知净土依正庄严，却能依之起信，这也就是藕益大师所说的“经中先陈依正以生信”^④。二是利根可观。天亲菩萨是利根上智自不用说，即便到了昙鸾大师的时代，也还是像法时期，人心较为淳厚，人根尚然聪利，能作观者自有其人。基于这两点，我们也就能够理解善导大师似乎矛盾的举措：一方面劝导行人专修持名，因为“众生障重，境细心粗，识颺神飞，观难成就也，是以大圣悲怜，直劝专称名号，正由称名易故，相续即生”^⑤，一方面又造修观专著《观念阿弥陀佛相海

① 《往生礼赞偈》。

② 《净土圣贤录》上册。

③ 同上。

④ 《弥陀要解》。

⑤ 《往生礼赞偈》。

三昧功德法门》，自行教他。

不过，时至末法，物质文明高度发达，自我意识极度膨胀，外部环境浊恶不堪，内心世界纷扰不断，真是物欲横流，金迷纸醉。如此内外交困，偌大地球，何处堪称“净土”？无边人海，哪个堪能“观察”？佛是正遍知，末法时期的这种苦况，他老人家早就预见到了，所以特地为我们开出了“方便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿”^①的持名念佛法门。《阿弥陀经》明确地告诉我们，净宗行持的方法就是“执持名号”。《观无量寿佛经》的最后嘱咐是：“佛告阿难：汝好持是语。持是语者，即是持无量寿佛名。”这是全经的总结，一大部说“观”之经，最后却落在持名上面，真是石破天惊，出人意表。《无量寿经》则说：“发菩提心，一向专念无量寿佛。”对于这个“念”字，有人认为是观想，而不是称念佛号。但从阿弥陀佛四十八愿以名号作佛事及汉、吴两种《无量寿经》来看，理解为称念佛号也未尝不可。经云：“佛告阿难：‘我哀若曹，令悉见无量清净佛及诸菩萨、阿罗汉所居国土，若欲见之不？’阿难则大喜，长跪叉手言：‘愿皆欲见之。’佛言：‘若起，更被袈裟，西向拜，当日没处，为无量清净佛作礼，以头面著地言：南无无量清净平等觉！’阿难言：‘诺！受教！’则起，更被袈裟，西向拜，当日所没处，为无量清净佛作礼，以头脑著地言：南无无量清净平等觉！”^②释迦本师教阿难等见阿弥陀佛及极乐世界的方法是礼拜称名，而没有教其观想。

佛陀悉知末法众生的能力庸劣，菩萨、祖师也同样知道。龙树菩萨的《十住毗婆沙论》是昙鸾大师注论的重要依据，这部论在《易行品》中就行持而言，主要论述了称名念佛一法，如“如是诸世尊，今现在十方，若人疾欲至，不退转地者，应以恭敬心，执持称名号”，这是称念东方善德佛乃至上方广德佛等十佛名号；“阿弥陀等佛，及诸大菩萨，称名一心念，亦得不退转”，这是称念阿弥陀佛等 107 尊佛、毗婆尸佛乃至弥勒佛等 8 尊佛、德胜佛乃至山王佛等 11 尊佛、过去未来现在无量诸佛、善意菩萨乃至殊髻菩萨等 143 尊大菩萨名号。在诸佛菩萨之中，龙树菩萨突出称念弥陀名号：“若人愿作佛，心念阿弥陀，应时为现身，是故我归命。”

① 《弥陀要解》。

② 《佛说无量清净平等觉经》卷下。



天亲菩萨所列五念门中的第二门是赞叹门，赞叹的重点就是称佛名号：“云何赞叹门？谓称彼如来名，如彼如来光明智相，如彼名义，欲如实修行相应故。”但天亲菩萨的本意，毕竟以观察为主、称名为辅，所以广明观察，略及赞叹。昙鸾大师在《注》中则广说弥陀名号功德威力、众生称念弥陀名号所获利益。《论注》首先说：“无量寿，是安乐净土如来别号。释迦牟尼佛在王舍城及舍卫国，于大众之中，说无量寿佛庄严功德，即以佛名号为经体。”《无量寿经》与《阿弥陀经》的经体是阿弥陀佛名号，也就是说这两部净土根本经典宣讲的是弥陀名号，从这两部经的经名“无量寿”与“阿弥陀”即可直观得知。《无量寿经》的核心是四十八愿，全经依四十八愿展开。而此四十八愿中直接拈出名号的就有第十七、十八、二十、三十四、三十五、三十六、三十七、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十七、四十八等十四愿。然后昙鸾大师引《阿弥陀经》解释弥陀名号的含义：“何故号阿弥陀？彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是故号阿弥陀。又，彼佛寿命及其人民，无量无边阿僧祇劫，故名阿弥陀。”佛的功德无量无边，经中拈出光寿二种，这是最本质的功德。由此看来，其他各愿成就亦无不与名号相关。

对于闻名、称名这一根本修法，昙鸾大师阐述了几个重要观点：

1、心无他想

在解释临终十念往生时，昙鸾大师说：“但言忆念阿弥陀佛，若总相，若别相，随所观缘，心无他想，十念相续，名为十念。但称名号，亦复如是。”这里“念”、“称”并举。若依《观经》，称不离念，念紧随称；称携念起，念随称生。故经云：“善友告言：‘汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛。如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。’称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。”“称”与“念”的共同特点是“心无他想”、“相续”不断。

2、如实相应

弥陀名号具有止恶的巨大力用：“一心专念阿弥陀如来，愿生彼土，此如来名号及彼国土名号，能止一切恶。”《地藏经》说南阎浮提众生举心动念，无不是罪，无不是业；《华严经》说众生所作恶业如果有体相的话，整个虚空都不能容纳。但从这里我们可以看到，专念弥陀名号能使一切罪恶止住乃至消灭。然而有些人虽然也称佛名号，却不能达到目的，其故何在？