

大乘佛教的挑戰

選堂題



南開大學出版社

面向人类的课题

日本东洋哲学研究所 编

北京大学日本研究中心 译

大乘佛教的挑战

面向人类的课题

(日) 东洋哲学研究所 编
苏 梦、王善涛 译
黄成皎、陈继东
金 勋 校

南开大学出版社

Original copyright by the Institute of Oriental Philosophy
本书由东洋哲学研究所授权出版

图书在版编目(CIP)数据

大乘佛教的挑战：面向人类的课题 / 日本东洋哲学研
究所编；苏梦等译. —天津：南开大学出版社，2008.12
ISBN 978-7-310-03052-1

I. 大… II. ①日…②苏… III. 大乘一文集 IV. B946-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2008)第 174250 号

版权所有 侵权必究

南开大学出版社出版发行

出版人：肖占鹏

地址：天津市南开区卫津路 94 号 邮政编码：300071

营销部电话：(022)23508339 23500755

营销部传真：(022)23508542 邮购部电话：(022)23502200

*

天津泰宇印务有限公司印刷

全国各地新华书店经销

*

2008 年 12 月第 1 版 2008 年 12 月第 1 次印刷

787×960 毫米 16 开本 7.125 印张 8 插页 91 千字

定价：20.00 元

如遇图书印装质量问题，请与本社营销部联系调换，电话：(022)23507125

序

川田洋一 著 苏梦 译

东洋哲学研究所是1961年国际创价学会(SGI)池田大作会长访问位于印度的释尊成道之地佛陀伽耶(Buddha-gaya)时构想出来,并于翌年成立的研究机构。

会长的构想有以下三点:

- ①开展以佛教为代表的东洋宗教、思想、文化、传统的研究;
- ②开展《法华经》以及日莲佛教的研究;
- ③开展佛教的人本主义、和平主义的研究,挑战“人类的课题”。

正如此处明确说明的一样,设立本研究所的意义在于通过佛教思想的研究,以佛教思想为中心,为人类的和平、民众的幸福作出贡献。

为了实现这一目标,研究所设置了以下三个部门:

第一个部门以研究《法华经》为中心。从《法华经》的文献学、思想研究开始,追溯它的历史,包括从印度佛教到中国佛教的天台学,以及日本的日莲佛教等。

第二个部门主要推动佛教和其它宗教,特别是与儒教、道教、印度教之间的“对话”以及基督教、伊斯兰教、犹太教之间的“对话”。在这一领域,和平、人权、女性、环境、生命伦理等问题必然成为关注的焦点。

第三个部门综合第一、二个部门,开展创价思想的研究,包括对于创价学会第一任会长牧口常三郎的《人生地理学》、《创价教育学》和第二任会长户田城圣的《法华经论》、《生命论》的研究。以国际创价学会(SGI)会长池田大作的《人间论》、《生死论》、《佛法论》,以及后来的《文明论》、《和平论》、《环境论》为基础,试图超越全人类面临的课题,同时,

致力于对人类和平与幸福的追求。

为此,在英国、新德里、香港的相关研究所以及圣彼得堡的俄罗斯科学学会东洋学研究所内都设立了海外研究中心。此外,本研究所和印度国立甘地博物馆、蒙特利尔大学东亚研究所、中国社会科学院世界宗教研究所、俄罗斯科学学会东洋学研究所圣彼得堡支部、印度·亚洲协会、印度文化国际学会等六个机构缔结了学术交流协定。

迄今,我们已经与这些学术机构以及广大范围内的世界上多个研究团体共同举办过多次学术研讨会,发表了本研究所的研究成果。例如 2005 年在哈佛大学举办了哈佛大学的约翰尼斯·延森(Johannes Vilhelm Jensen, 1873—1950)研究所和世界宗教研究中心共同学术研讨会——全球化时代中宗教的作用。

其次,本研究所与 Ramatrondran 博士诞辰 100 周年纪念国家委员会共同举办了日本·印度共同学术研讨会,以“面向非暴力与和平的世纪——甘地主义和国际创价学会(SGI)理念”为主题,在东京户田纪念国际会馆举行。Ramatrondran 博士是甘地(Gandhi)的高徒之一。

此外,以《法华经》为中心的学术研讨会,由俄罗斯科学学会和印度国际文化学会(理事长为 Rokesue·Chandera 博士)共同举办。另外,在 2000 年和 2004 年的 ICANAS(国际亚洲·北非研究会议)上,本研究所的研究员作了关于《法华经》与人类面临课题的发言。

通过这一类共同学术研讨会以及其它学术研讨会,SGI 的思想和哲学在全球范围内持续得到传播。

在这些学术研讨会中,特别是通过参加欧洲科学艺术学会,从佛教界人士的立场进行了“宗教间的对话”。从 1997 年到 2000 年,欧洲科学艺术学会和 SGI 共促成了六次基督教和佛教的“宗教间对话”。

这些对话的主要议题是祈祷、救济、和平、人权、环境、生命伦理。围绕这些人类面临的共同问题,基督教与佛教代表分别发表了自己的见解,得出了两种宗教都祈求人类和平这一共同的结论。

进入 21 世纪,2001 年 7 月,欧洲科学艺术学会温哥会长来到日

本,在与池田会长会见时,用英语和德语向世界展示“基督教与佛教”的“宗教间对话”所取得的成果,并在这个基础上,再加进了伊斯兰教和犹太教,开始了“四大宗教间的对话”。

伊斯兰教作为一个重要的宗教逐渐成为推动历史的力量,同时,作为闪族的宗教犹太教成为焦点,这两者都是时代的需要,是基于两者的历史认识而决定进行这一对话的。这场“四大宗教间的对话”定于2001年9月15日举行。

然而,在此对话即将开始之前,2001年在美国爆发了9·11恐怖袭击事件。池田会长立即以佛教人士的身份对这一历史事件连续发表了自己的见解。其中的一篇文章就投在美国的《从死灰中——对美国恐怖袭击的沉痛心声》(路透社)上。代表佛教、基督教、伊斯兰教、犹太教、印度教的各宗教领袖都在这本书中发表了各自的感受。

SGI会长的文章标题是“我们必须战胜的邪恶”。文章开头写道:“佛法中说‘人的生命比全宇宙的财宝还尊贵’。恐怖主义视人命为草芥,肆意践踏,不管他们打着什么样正义的大旗,提出多么貌似大义凛然的主张,都是绝对的邪恶。”这样,明确地表明了佛教人士的立场。文章认为,事实上,人类在很长时间内一直重复着憎恶和复仇的恶性循环,被称为“战争和暴力的世纪”的20世纪也不例外。

他进一步写道:“‘憎恶’和‘破坏’是分裂人类社会的邪恶的力量,然而与此相反的‘慈悲’和‘创造’的生命也同样存在于人的生命之中。我们应该相互间自我觉察到这一点,人类由肉眼看不到的‘生命的羁绊’连结着,彻底改变从分裂到团结,从破坏到创造的‘时代指向标’的时刻来到了。”

文章接着指出:为了改变“时代的指向标”,依靠军事等强硬力量不能从根本上解决问题,即使需要花费一些时间也要相信人类的善性,并呼吁人的善性。他指出了从多层面推动“文明间对话”这一坚实的精神事业的重要性。

在同时多次爆发恐怖袭击事件的直接暴力基础上,Gatongu博士

所说的“构造的暴力”或使其正当化的“文化的暴力”得以扩大化。出现了压抑人权、性别歧视、极度贫困、饥饿和“基本需求”的缺乏,也产生了引起这些问题的经济差距、信息和教育差距、生态破坏,这些问题作为“构造的暴力”迫在眼前,而且,如今医疗技术的进展引发了生命伦理的问题。

正是这些以地球相关问题为中心的人类面临的课题,才应该成为“文明间对话”的焦点。“宗教间对话”应该以这些问题为核心。

在这一背景下,以2001年7月SGI池田会长和甘地博士会见本研究所研究员为契机,研究员于同年9月15日出席了在维也纳举行的“四大宗教间对话”。

在这个学术研讨会上,代表犹太教、基督教、伊斯兰教的参加者们纷纷对佛教表现出了浓厚兴趣。每一位与会者,既是大学和研究所的教授,又作为神学者代表了各自的宗教。

其中的一位神学者瓦尔纳教授陈述了他的见解:“佛教倡导人的生命中有‘佛性’,以此为基础,形成了人类爱、兄弟爱。这个‘佛性’才应该成为文明的基础。”其次,天主教的神父库恩博士认为:“各种宗教都应该将佛教的‘非暴力’和‘慈悲’思想作为共通伦理而接受。”

在此之后,在加拿大认识的瓦尔兹教授也说“佛教是世界宗教中最崇高的宗教,它贯彻了非暴力的思想。在佛教中不可能存在圣战”,表示了对佛教的期待。

正如以上所说,佛教延续至今的非暴力的历史得到了高度的评价,有参加者甚至提出了开始考虑佛教是否可以担当基督教、伊斯兰教之间对话桥梁的意见。

本研究所的研究员在这些研讨会上依据佛教思想视角所发表的内容和观点如下:

①“佛性”和基于佛性的“非暴力”以及信、慈悲、控制三毒(贪欲、瞋恚、愚痴)、惭愧等善心。

②成为暴力、攻击性的源泉的三毒等烦恼以及由烦恼显现而刻在

生命上的恶业和苦恼。

③“缘起”思想和实践缘起的菩萨道。

④以“生命论”、“宇宙论”、“教育论”、“环境论”等为基础，在世界上展示的创价学会三任会长的思想和哲学。

本研究所将于 2007 年迎来创立 45 周年的喜庆日子，作为研究成果之一，编写了这本以人类所面临的课题为焦点的论文集。在此收录的论文，是至今在海外的研讨会上发表过的文章，每篇论文都经过了作者的加工，不仅专家、学者，一般的读者也很容易理解。

六篇论文中，我的《佛教的和平观》论述了佛教人士对和平的探讨。也就是在简要叙述了人类的“贪欲性、暴力性、无明性”等烦恼从个人到家庭、部族、民族、国家、人类逐渐扩大的现代状况的基础上，极力主张“在与烦恼的战争中，佛教对和平能够做出贡献”。并且认为，首先确立个人充满慈悲的“内心和平”，进而以内心和平为基础，为“人类社会的和平”和“生态系的和平”做出贡献。作为实践原则讲述了佛教菩萨道的“现代的菩萨道”，也介绍了 SGI 的实践，即如何挑战并克服地球的问题。

盐津彻的《大乘佛教与人权——以解释的方法为中心》，认为使人权理论成立的理论基础是“人的尊严”。此篇论文探讨佛教思想如何能够为维护“人的尊严”做出贡献。在此，笔者并没有在佛典的每个词句中寻求现代的人权保障内容和直接关联的东西，而是带着现代的问题意识，通过重新对佛典进行解释，提倡应该领会佛典中词句所要传达的原理、思想，这样做才有可能将佛教作为“活的佛教”来理解。

菅野博史在《〈法华经〉的现代意义》中强调，“宗教圣典并不能自动地解答时代问题、满足时代的要求”，与各个时代的诸多问题斗争的人们，只有认真埋头研究圣典才能开始解读圣典。以文章的结论是“我自身通过以永恒的法为基础的生活方式，通过意识到自己的尊严和他者的尊严，实现相互尊敬的共生世界，我希望从《法华经》中寻找并学习这样的生活方式，即将这个多苦的现实世界转变成众生能够游乐的

世界”。

栗原淑江的《佛教史中女性的问题——以日莲女性成佛论为中心》，通过日莲的遗文等探究其女性观的特质。在日本中世时期，无论是社会上还是佛教界，都存在着对女性歧视的强烈倾向。日莲强调了法华经中所提出的女性成佛教义，在宗教的救赎（成佛）中主张男女平等。作者将此作为日莲女性观的形成背景，对日莲自身“向母亲报恩的想法”以及“对受到社会歧视的弱势群体的同情之心”予以关注。

山本修一在《佛教对环境思想的贡献》中提到了为克服环境问题有必要变革社会的自然观、环境观，文章探讨了以全球化要求为基础，佛教思想应该如何做出贡献的问题。指出了环境问题的核心是对物质的执着、对将追求物质和幸福相连的错误固定观念的执着，以及由此产生的欲望，还讨论了“菩萨道”这一克服执着、制御贪欲的生活方式。

木暮信一的《从佛教视角看生命科学》，作为 20 世纪后半期分子生物学、脑科学的发展延续，预测 21 世纪科学的发展应该以生命科学为中心，提出了与生命科学研究相关的问题以及佛教思想对于该问题的一些观点。并且，针对“生命科学者自身的问题”，指出了知识的扩大竞争、本能的欲望，以及为社会的、经济欲望所束缚而丧失了道德性、伦理性的危险性，还提到了佛教的“烦恼即菩提”论。

殷切希望各篇论文从佛教的视角探讨解决人类共同面临的课题方面，能够对各位读者有所启发。

最后，向本研究所创立 45 年来，对我们的活动给予深刻理解和亲切鼓励的国际创价学会会长池田大作先生表示衷心的感谢。

目 录

序	川田洋一 著 苏梦 译 (1)
佛教的和平观	川田洋一 著 苏梦 译 (1)
大乘佛教与人权——以解释方法为中心	盐津彻 著 王善涛 译 (12)
《法华经》的现代意义	菅野博史 著 陈继东 译 (28)
佛教史中女性的问题——以日莲的女人成佛论为中心	栗原淑江 著 黄成皎 译 (44)
佛教对环境思想的贡献	山本修一 著 苏梦 译 (64)
从佛教视角看生命科学	木暮信一 著 苏梦 译 (83)
文章出处一览表	(102)
作者简介	(104)
译后记	(105)

佛教的和平观

川田洋一 著 苏梦 译

1 两次“说法”

在代表佛教人阐述佛教的和平观时,我想首先从释尊的“两次说法”开始阐述。“两次说法”充分表达了佛教出发点。

第一次“说法”是释尊的传道宣言。这次说法是释尊和他的 60 个弟子一起踏上传教旅途时赠予弟子的宣言。这是可以和耶稣基督第一次送 12 个弟子踏上福音传道之途相媲美的场景。

释尊在菩提树下成道之后,向曾经的修行伙伴们传扬了“最初的说法”,随后,将 60 位青年收为弟子,开始了真正的传道。

传道宣言是这样写的:“修行僧们啊,我摆脱天界和人间的一切束缚并从中解脱出来。(中略)前进,为众人的利益,为众人的幸福(中略)[为了向多数人传道]一定不能两个人走同一条路。”^①而且,释尊自身也说道:“我也同样要从现在起前往优楼频螺的将军村,为了法的宣传。”^②

① 《律藏》小品。根据中村元翻译的《瞿昙·佛陀 I》(春秋社 1992 年),第 560 页。

② 《律藏》小品。根据中村元翻译的《瞿昙·佛陀 I》(春秋社 1992 年),第 560—561 页。

这个宣言中蕴涵着佛教和平观的出发点。释尊已经超越了生老病死这些人间痛苦,得到了永久的安宁。处于这一安逸境地的释尊希望把这种解脱境界传递给更多的人,就将这种愿望寄托在了赠给弟子们的宣言中。释尊祈求每个人的利益和幸福,这是对民众的人间爱,他把这种人间爱凝结在向众生传道的话语中——“两个人不能走同一条路”。他希望更多人听到他的话语,即使是多一人也好。

释尊在优楼频螺遇见了三位修行者,使其弟子全部皈依,教化千人。终于,在前往当时最大的国家摩揭陀(Magadha)国的首都的途中,登上了圣山,在新收弟子们面前说法。

登上山顶的释尊说道:“修行僧们啊,一切都在燃烧啊。”与耶稣·基督的“山上的垂训”相对照,欧洲的学者将释尊在圣山的说法命名为“山上的说法”。

“眼神(与颜色、形状及识别作用)的接触在燃烧。通过眼神的接触产生的感受,不论是快乐的还是不快乐的,或是既非快乐又非不快乐的,都在燃烧。因为什么而燃烧呢?因为贪欲之火、嫌恶之火、迷惑之火而燃烧。我说是因为诞生、衰老、死亡、忧郁、悲伤、痛苦、烦恼、苦闷而燃烧。”^①

烦恼的火焰燃烧现象世界的一切,这是人间世界的状态。贪欲、瞋恚、愚痴的火焰在所有的人心中燃烧。正因为此,引起了“生老病死”的四苦,招致了人间根源的四苦,首先应该洞察人间存在的苦恼根源。这个说法在新弟子们的内心激荡,后世通过《法华经》的作者,升华为“三车火宅之喻”。

“诸众生未能免生老病死、忧悲苦恼,成为三界火宅燃烧之地。”^②

此处的贪欲是指对物质、财产、权利、名誉等的执着,这种欲望引起了欲求不能满足并无止境地增长。

① 《律藏》大品。根据中村元翻译的《罽昙·佛陀 I》(春秋社 1992 年),第 603 页。

② 《妙法莲华经并开结》(创价学会版),第 174 页。

瞋恚是自我中心主义不能实现时产生的“愤怒”、“怨恨”或“嫉妒”，激化后将成为“害”，即暴力爆发出来。也就是说，瞋恚是由利己主义产生的暴力性。

愚痴是不了解宇宙和生命的“真理”、“真相”，因此，它是趋向对宇宙“真理”的反叛而产生的烦恼。了解宇宙“真理”的智慧之光称为“明”，因为愚痴是覆盖光明的烦恼，所以也称之为“无明”，而“无明”是一切烦恼的根源。

佛教中，把贪欲、瞋恚、愚痴看作生命之毒，称为三毒。换句话说，是贪欲性、暴力性、无明性的烦恼。以三毒为代表的烦恼火焰从个人的生命开始被激发，并扩展到家族、部族、民族、国家、人类。释尊在“山上的说法”正是指出了这一情况。

同时，释尊的传道之旅制御扩散到现象世界的烦恼并将之转化为利益、幸福，并以此为目的。

2 和平的境界

在印度语中，与“和平”(peace)一词相当的词语是“sánti”，在汉译佛典中被翻译为“寂静”。这一词语反映的境界是“心的静稳”，是指“心的和平”的最高境界，这是释尊所达到的“悟道”境界，也表现为“涅槃”。

这一“心的和平”境界在佛典中是这样记述的：

“涅槃是摆脱贪欲的涅槃，摆脱瞋恚的涅槃，摆脱愚痴的涅槃。”^①

熄灭以三毒为代表的烦恼之火，很明显是佛教和平的基本原理。然而，熄灭烦恼之火的境界不仅仅意味着“心的静稳”，而是意味着无限发展，生机勃勃。

13 世纪日本的佛教徒日莲写过如下的话：

^① 《mahaniddesa》。根据云井昭善《佛教的和平观》(《真理和创造》31, 1990 年)，第 84 页。

“燃烧烦恼之薪，菩提的慧火出现在眼前。”^①

也就是说，把“烦恼之薪”蕴涵的能量全部转换为“菩提的慧火”，由此三毒不再乱心，不再猖狂，把这一境界称为“寂静”。

“寂静”的境界是由佛的智慧之光发出的明亮的光辉。这种智慧之光被烦恼所覆盖正是佛教向其它宗教主张自身独特性的根据——“缘起之法”。

通观原始佛典到大乘佛典来思考释尊所悟之道，可以说是对“缘起法”的领悟。“缘起法”以各种形式表现出来。在大乘佛教中以多彩的形式表现出来。其基本原理是万物的“相依相资性”。一切事物在时间和空间上无限扩展、相互依存，并以这种形式存在。其中可以发现佛教的万物共存、共生的理论根据。

一个人生活在包含生物、大自然的一切与人有关系的环境中，也就是在“众缘”之中生存。依据这一领悟，将自己的爱扩大到对他人的爱，培养、理解“爱的平等性”和站在他者立场着想的“宽容的精神”。

佛典记录了领悟“缘起之法”的“光明”之途径，并向他者之爱展开了各种形态。

“我是万人之友，万人之好友，是一切生物的同情者。”^②

“希望一切的生物都幸福、安泰、安乐。”^③

“缘起之法”作为和平理论的基础，表现为慈悲的实践理论。佛教的慈悲是“慈”和“悲”的合成语，“慈”是巴利语“mettā”、梵语“maitrī”的译词，意思是真实的友情，纯粹的亲爱之念。“悲”在巴利语和梵语中都写成“karunā”，是“哀怜”、“同情”的意思。在大乘佛教中，龙树（梵语 Nāgārjuna）解释说：“‘大慈’为给予一切众生快乐，‘大悲’为减少一切

① 《日莲大圣入御书全集》（创价学会版），第 710 页。

② 《tera · gata》六四八（中村元《佛典的语言》，saimaru 出版社，第 185 页）。

③ 《经集》（Suttanipata 巴利语）一四五（中村元译《佛陀的语言 经集》岩波文库，第 33 页）。

众生的痛苦。”^①

佛教中的“慈悲”指时常站在他者的立场上，同情他人的不利、不幸之“苦”，并产生共鸣，共同与烦恼的源泉“苦”作斗争。这是一种将苦转换成幸福、利益、欢乐的实践理论。与领悟之法——“缘起之法”相反、与其实践理论——“慈悲的精神”相反的行为的源泉是人心中的烦恼。所谓三毒之中愚痴、无明最根源的东西，指的是这一烦恼对缘起之法的无知。

从中产生即使伤害、牺牲他者也要实现自己的欲望的贪欲，并产生了试图破坏欲望不能实现的状态的瞋恚。因此，在佛教中，“无明”这一烦恼被称为根源利己主义。无视所有支持自己的“缘起”，利己主义因为贪欲或瞋恚而切断这条缘起之线，其结果最终只能把自己和他人引向灭亡。

与根源利己主义斗争的境界是“心的和平”，是“寂静”，其中充满了“缘起”之光和慈悲的精神。

3 和平的多层面

在与烦恼的斗争中，就有佛教对和平的贡献。这一烦恼从人心被激发起来，并逐渐扩大到人类。《法华经》和6世纪出现的解释《法华经》的中国天台宗对于这一现象作了如下解释。

《法华经》中有“五浊”的法理。

“舍利佛。诸佛出于五浊恶世。所谓的劫浊、烦恼浊、众生浊、见浊、命浊即如是。”^②

中国的天台宗将五浊的顺序作了如下表述：

“五浊以烦恼和见浊为根本。由此二浊产生了众生浊。由众生浊产

^① 《大智度论》二十七卷(大正藏二十五卷，第256页)。

^② 《妙法莲华经并开结》(创价学会版)，第124页。

生了命浊。这四浊经过一段时间形成劫浊。”^①

烦恼浊指三毒等烦恼,换句话说就是贪欲性、暴力性、无明性的烦恼。见浊是对特定意识形态的执着。天台宗认为烦恼浊和见浊是根本,从个人充斥到众生社会,由此家族、部族、民族、国家等各等级的众生社会变得浑浊起来。这种浑浊超越世代被继承下去,并由此产生命浊,民族或国家的历史上的怨恨和暴力性被印刻下来,最后成为笼罩全人类的劫浊。

正如天台宗指出的那样,如今不仅个人有贪欲,在人类这一层次上,民族或国家间产生了经济的“差距”。发达国家的贪欲甚至夺走了其他贫困国家“基本的需要”。此外,人类的贪欲每天都在夺走其它生物的“生存权”。

暴力性也在家庭、教育场所、社区中爆发出来。不仅如此,历史性的“怨恨”引发了部族间、民族间、种族间、宗教间的纷争。21 世纪初发生的恐怖事件(2001 年 9 月 11 日)以及由此产生的纷争和战争引起了“憎恶和暴力”的连锁反应。

愚痴,即无明,意味着对宇宙和生命“真理”的反叛性,所以体现为从个人的生活方式到家族、民族、国家的价值观、自然观的错乱。换句话说,生活方式、自然观、价值观这三者的本源中有无明的影子。引起了一种反叛,即对使自己生存的东西的“反叛”、对于宇宙和生命的“反叛”。

现代文明奉行物质至上主义,不论是从对自然的支配沦落到榨取,还是消费至上的生存方式,都不能不说是其内部的“无明”被浓重地印刻下来。对特定意识形态的执着(见浊)引致了激烈冲突,这种冲突在如今的后冷战时期得以暂时平息。各种各样的纷争起因都与烦恼浊密切相关。然而,佛教中烦恼浊比见浊更加深植于生命的深层,可以说,克服烦恼浊是极其困难的。

按照佛教的说法,如今的时代正呈现出随着地球为五浊所染逐渐

^① 《法华文句》卷四下(大正藏三四卷,第 53 页)。

成为恶世地球的状况,人类的“种”本身也面临着绝灭的危机这样一种末法的状态。在为充满烦恼的“五浊”所覆盖的现代社会,佛教人士对于和平的参与应该不仅限于“心的和平”,还应该遍及从“人类社会的和平”以及地球生态系的缺失这一“大自然的和平”等各种领域。

首先,人类精神内部世界变得混沌和衰弱,这些扰乱“心的和平”的各种元素应该受到关注不论是发达国家还是发展中国家都充斥着暴力、腐败、毒品泛滥、性道德、伦理道德败坏以及与此直接关联的家庭危机。

其次,是对“人类和平”、“社会和平”这一层面的贡献。冷战结束之后,21 世纪的世界体系逐渐加深了相互依存的程度。通过划时代的通信技术的革新、运输手段的改善,人类社会从密切的相互依存关系转向一体化的方向发展。

此外,各国经济相互依存,不断向世界市场经济发展。在金融方面,呈现出同步进行交易的局面。除国家之外,许多非国家主体的活跃也极引人注目,已形成了国家和非国家主体、非国家主体之间的网络关系。跨国企业或 NGO 已经超越了国家的界线,在人类社会层面上非常活跃。在军事相互依存方面,军事技术的发展完全改变了国境的意义,使国家这一概念的“脆弱性”成为备受关注的重要因素。

这种信息、运输、经济、军事等多方面“相互依存”的网络,一方面防止了大国之间的竞争,减少了核战争的威胁。然而,“核扩散”的危险性却不断增大,并且小型核武器、核炸弹的制造成为可能。现在已到了要求努力“废除核武器”,致力追求“无世界战争”的时候了。

一方面,文化的差异导致战争爆发,文明间的冲突处于令人担忧的状态。事实上,不同的民族、文化、宗教、人种间的纷争经常在地球的某个角落发生。极度的贫困和恐怖主义加剧了纷争。在此影响下,在发达国家产生了难民流入、外国劳工问题以及受此问题刺激而产生的人种歧视、民族纷争等问题。

克服这一层面产生的贫困、改变贫富悬殊的现象,以及致力改善由