

中国社会的 宗教传统

● 巫术与伦理的对立和共存

吾淳·著

上海三联书店

中国社会的 宗教传统

● 巫术与伦理的对立和共存

吾淳·著



上海三联书店

图书在版编目(CIP)数据

中国社会的宗教传统:巫术与伦理的对立和共存/
吾淳著. —上海:上海三联书店,2009.3
ISBN 978-7-5426-3011-7

I. 中… II. 吾… III. 宗教史—研究—中国
IV. B929.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2009)第 017261 号

中国社会的宗教传统——巫术与伦理的对立和共存

著 者 / 吾 淳

责任编辑 / 黄 韬

装帧设计 / 鲁继德

监 制 / 李 敏

责任校对 / 张大伟

出版发行 / 上海三联书店

(200031)中国上海市乌鲁木齐南路 396 弄 10 号

<http://www.sanlian.com>

E-mail: shsanlian@yahoo.com.cn

印 刷 / 上海一众印务有限公司

版 次 / 2009 年 3 月第 1 版

印 次 / 2009 年 3 月第 1 次印刷

开 本 / 640×960 1/16

字 数 / 500 千字

印 张 / 27

ISBN 978-7-5426-3011-7/C·302

定价:48.00 元

绪 论

记得还是在 1986 年,我和我的同事合作在我所在学校的学报《上海师范大学学报》上发表了《论作为文化现象的宗教》,这是我有关宗教问题研究的第一篇文章。次年也就是 1987 年,我与我的同事一起合作的著作《宗教,一种文化现象》由上海人民出版社出版,当时一次印了 3 万本,现在想想这个数字似乎有点匪夷所思。之后,我的研究和兴趣逐渐转向中国古代的哲学、科学和思维问题,直到 1998 年我的博士论文《中国思维形态》出版后,我又重新将注意力集中到宗教问题上来,特别是在 2001 年《古代中国科学范型》一书完成之后我得以集中精力做这一工作。这些年来,陆陆续续发表了 20 余篇论文,在此基础上整理成本书出版,我为它取名《中国社会的宗教传统——巫术与伦理的对立和共存》。

与我 2007 年刚发表的著作《中国社会的伦理生活》一样,本书虽说是在众多论文的基础上形成的,但它实际上有着严密的逻辑结构,而这样一种逻辑结构又实际上依赖于我自己相对比较完整的思考和计划,这样一个思考和计划在论文的写作中不断清晰起来。所以现在呈现出来的东西应当说具有整体感,每个部分之间存在着有机的关联。事实上,从更大的范围说,我自己将本书与《中国社会的伦理生活》一书看成是姊妹篇。

全书目前包括 27 篇独立的文章,分属于八个既相对独立又相互联系的篇目。各篇目的主旨或任务主要如下:

(1)《宗教理论与历史一般》。这包括三篇文章,都是想从不同的视角来思考宗教研究的一般问题。不过,无论其中有多少视角,

其实我的思考实际都暗含着一些主线，这包括基于亚斯贝斯理论的宗教定型问题，基于张光直理论的宗教连续性与突破性问题。将这样一些思考置于全书之首，目的就在于提示或表达我的一个基本立论。

(2)《中国宗教的起源》。本篇的两篇文章分别是以考古材料作为依据对中国宗教的神灵崇拜和巫术崇拜的源头加以考察，并由此确定中国宗教的远古基础。

(3)《中国宗教的成型》。在这一篇中包含了三篇文章。第一章《从三代到两汉：中国信仰观念的成型》是一个一般性的描述，它实际上是承接起源时期的基础而展开的，我将中国宗教的成型时期确定在从三代到两汉这样一个漫长的时间段中。尔后的两章分别主要考察了中国宗教生活中最基本的观念“命”以及知识与思想界在这一时期所“扮演”的“角色”。这里需要提示的是：这一“角色”应当参照亚斯贝斯与张光直的理论以及犹太教的实践一并思考。

(4)《道教、佛教、儒教及民间宗教》。两汉对于中国宗教的成型来说具有至关重要的地位，在某种意义上它起着一锤定音的作用。佛教传入了，道教产生了，儒教也有了一个基本的雏形，至于民间信仰这样一种生生不息的形态也在这一时期变得更加有声有色。所以我在这里分别撰写了三篇文章来考察它们的形态、关系以及相互之间的比较问题。不过，这一研究应当是粗得不能再粗了，想必一定会漏洞百出。

(5)《中国宗教之基本类型与本质特征》。这是在前三章的基础上的一个概括。其中第一章《思考中国宗教本质问题的若干视角》对思考视角问题有所归纳。第二章《中国宗教：未曾经历革命及其归宿》是以张光直的理论作为基础，对中国宗教的性质给予一个基本的定位。同时，这一章也是作为下面两章的提示。因此第三章直接以《中国宗教：巫术与伦理的对立和共存》也即全书的副标题为题。第四章也是围绕这一基本判断所作的分析。

(6)《中国宗教与巫术的关系》。这是中国宗教类型或精神问

题的展开之一。其中所包含的三篇文章都是有关巫术及其功利主义特点的考察和思考。这里需要提示的是：我以为宗教生活的某些特质会向世俗生活迁移，例如功利主义特点就尤其如此。

(7)《中国宗教与伦理的关系》。这是中国宗教类型与精神问题在第二个向度的展开。这一篇中一共包含了五篇文章。其中前面三篇主要是思考中国宗教伦理的缺陷问题，后面两篇则是思考中国宗教伦理的存在根源及其特点和意义问题。

(8)《作为参照的亚伯拉罕宗教系统》。这些年来，我也斗胆发表了几篇以犹太教为主的有关亚伯拉罕宗教系统的论文，其中《再论一神宗教的起源》一文还被《中国社会科学文摘》比较完整地转摘了。在这几篇文章中提出了我的一些想法，这些想法受到张光直理论的启发，当然也受到韦伯思想的启发，同时也在有关思维、科学等研究中有一个整体的表达。在我看来，亚伯拉罕系统的宗教应当是经过比较彻底革命的宗教，有如古代希腊的科学发生了革命一样。而所谓革命也就是突破。有了这样一个对照，或许更有利于我们来理解中国宗教的种种现象以及其背后的连续性问题。

余论所写的是前面未能讲或只能放在最后讲的问题，但其中的一些归结我自以为应当是非常重要的，它直接关系到本书的宏旨，而且，它还意图提出一些更进一步的思考。

本书的思考方法毫无疑问是哲学的，因为其背后始终有重大问题这样一种意识，简单地说，就是由问题出发的，这种问题情结也突出体现在第一、第五、第六、第七篇中。当然，具体展开应当是历史学的，包括所用的文献资料和部分考古资料，虽然这些资料总的来说都应属于最一般或较一般的，历史叙述也特别体现在第二、三、四、八篇中。不过，我的研究中还应当是包含了其他一些方法，例如社会学的，尽管这可能主要是韦伯意义上的；还有比较学的，如第八篇全部和一些章节的部分。

做这样一个绪论，仍是希望通过它对本书的工作有个基本的介绍。

本书的工作在很大程度上也得到上海市教委重点项目的资助。

目 录

1 绪 论

1 第一篇 宗教理论与历史一般

2 理解信仰问题的主要视角

2 一、基于宗教哲学的视角：信仰与理性的区别

5 二、基于人类学或社会学的视角：广义的信仰概念

7 三、基于高端宗教信仰的视角：狭义的信仰概念

10 四、基于亚伯拉罕宗教系统的视角：一神的信仰概念

11 五、基于宗教多元论的视角：多元的信仰概念

14 六、基于发展的视角：信仰朝低端回归的倾向

17 影响信仰性质及其分层的若干基本要素

18 一、拯救或解脱目标与道路

21 二、从低端信仰出发的思考：功利、神秘、形式诸因素
在信仰中的地位

25 三、从高端信仰出发的思考：集体、经典、伦理诸因素
在信仰中的地位

30 四、一神信仰问题

33 考量人类精神运动走向的几个宗教视角

33 一、“轴心时期”人类的精神运动及其分野

- 38 二、基于宗教的视角：哲学精神路向中精英与大众的疏离
- 42 三、基于宗教特别是犹太宗教的视角：哲学与其他宗教精神路向中无神论与多神论、理性与巫术的结伴而行
- 46 四、基于犹太宗教即宗教革命的视角：其他文明系统中早期信仰的连续性

51 第二篇 中国宗教的起源

52 中国神灵观念的远古源头

——从出土遗存看原始中国人的神灵观念

- 52 一、早期灵魂观念的形成
- 54 二、图腾：从动物崇拜到灵物崇拜
- 56 三、由大而小的祖先崇拜
- 58 四、以太阳为主的天体或天神崇拜
- 60 五、早期与中期的祭祀
- 63 六、晚期或即与青铜时代接壤的祭祀

66 中国巫术观念的远古源头

——从出土遗存看原始中国人的巫术观念

- 66 一、石和玉的巫术意义
- 68 二、其他葬式的巫术意义
- 70 三、自发的巫术与职业的巫师
- 73 四、巫师专用的“法器”
- 75 五、动物之于巫术控制的意义
- 77 六、占卜活动

81	第三篇 中国宗教的成型
82	从三代到两汉：中国信仰观念的成型
82	一、从“绝地天通”的故事说起
85	二、民间信仰
88	三、国家宗教
92	“命”中注定的中国宗教
92	一、从虞夏到商周的占“命”方式
95	二、周代的“命”观念与思想的变化
98	三、春秋战国时期“命”观念与思想的发展
100	四、战国至两汉占“命”的数术化
103	五、汉代“命”观念的神秘化
107	中国信仰观念成型时期的知识与思想界
107	一、战国中期以前的知识与思想界：由迷信而理性
113	二、战国中期以后的知识与思想界：由理性而迷信
120	三、上述现象背后值得关注和思考的问题
123	第四篇 道教、佛教、儒教及民间宗教
124	从道佛二教与民间宗教的关系看中国社会的底层信仰
	——以现有研究为基础的考察
124	一、道教与民间宗教
126	二、佛教与民间宗教
129	三、从道教、佛教与民间宗教的关系看其与原始宗教的关系
132	四、包括道教、佛教在内的民间信仰的合理与积极的成分

136 也论儒教的历史与形态

136 一、引言：考察儒教问题的视角

137 二、儒教形成的时间概念

140 三、儒教的主要信仰观念

142 四、儒教与儒学的两个问题

146 五、儒教在宋代以后的新气象：基于宗族共同体的伦理化

150 六、儒教伦理的戒律化

153 七、儒教伦理的普世性

158 道教、儒教与佛教异同之粗析

158 一、道教与儒教的异同

162 二、道教与佛教的异同

166 三、儒教与佛教的异同

171 第五篇 中国宗教之基本类型与本质特征

172 思考中国宗教本质问题的若干视角

172 一、以卡尔·雅斯贝斯为代表的研究：
从历史哲学的视角看精神运动的轴心或定型意义

176 二、以麦克斯·缪勒、汉斯·昆、秦家懿等为代表的研究：
从比较宗教学或宗教类型的视角看中国宗教

180 三、以马克斯·韦伯、杨庆堃等为代表的研究：
从宗教社会学或宗教性格的视角看中国宗教

184 四、以张光直为代表的研究：从人类学或宗教发展的
视角看中国宗教

188 中国宗教：未曾经历革命及其归宿

188	一、宗教：自然历史进程的与革命的
190	二、中国未曾发生宗教革命
193	三、中国亦未曾接受宗教革命
195	四、道教从一开始就是自然宗教的
197	五、佛教最终也回归为自然宗教的
200	中国宗教：巫术与伦理或理性的对立和共存
200	一、引子
201	二、巫术的传承
204	三、理性和伦理的产生
207	四、理性、伦理与巫术的紧张
212	五、巫术与理性、伦理的共存
219	古代中国宗教的基本精神
219	一、中国宗教的基本传统
223	二、道教、佛教与儒教中的原始宗教品格
227	三、道教与佛教的伦理精神
233	四、儒教的伦理精神
239	第六篇 中国宗教与巫术的关系
240	巫术与中国宗教精神
241	一、巫术的主要特征是什么？
244	二、中国宗教巫术化之可能
247	三、巫术与国家生活
250	四、巫术与社会生活
253	五、巫术与其他宗教关系之考察、地位之比较

258 中国宗教与巫术子遗

——韦伯论中国宗教与巫术的“亲和”关系

258 一、中国宗教信仰中的原始巫术子遗

261 二、道教与巫术的关系

264 三、儒教与巫术的关系

267 四、佛教与巫术的关系

269 五、一点感想

272 中国宗教的功利主义特征

272 一、世俗的功利主义与宗教的功利主义

273 二、国家宗教的功利特征

275 三、巫术的功利特征

278 四、道教的功利特征

280 五、佛教的功利特征

283 六、民间信仰的功利特征

287 第七篇 中国宗教与伦理的关系

288 中国宗教伦理薄弱之主要原因

289 一、中国宗教不曾经过伦理革命

291 二、世俗社会承担伦理问题

293 三、佛教与伦理的疏离

296 四、道教与伦理的疏离

300 论中国宗教集体精神的缺失

——结合涂尔干宗教社会学理论所作的考察

300 一、涂尔干关于宗教集体的基本论述

302 二、中国宗教在集体精神方面的基本问题

305	三、延伸问题之一：宗教集体与宗教伦理的关系
308	四、延伸问题之二：宗教集体与宗教理想的关系
312	试论佛教伦理的种种困境
312	一、原始佛教本身的心理学与认识论特征
314	二、原始佛教本身以涅槃和解脱作为最高指归
315	三、佛教戒律固有的问题
316	四、佛教僧团的生活方式与修行方式
317	五、佛教的哲学或智慧化趋势
318	六、大乘佛教关于“空”的学说
319	七、崇拜倾向
320	八、巫术倾向
321	九、因满足经验诉求而对本质的忽略
322	十、中国佛教的功利性倾向
324	十一、中国佛教的形式化倾向
325	十二、中国佛教的净土趋势所导致的佛法衰微
327	普遍伦理如何可能
	——中华民族与犹太民族的经验及其启示
327	一、关于普遍伦理的基本问题
330	二、犹太民族：宗教伦理
333	三、中华民族：宗族伦理
336	四、伦理与法律的统一：伦理实现的保障
340	论惩戒观念对于普遍伦理的意义
	——从古代诸主要宗教与文明的角度考察
340	一、印度宗教和伊朗宗教中的惩戒观念
343	二、犹太宗教和基督宗教中的惩戒观念

346 三、中国宗族或儒教伦理中的惩戒观念

349 四、中国道教与佛教伦理中的惩戒观念

352 五、启示

357 第八篇 作为参照的亚伯拉罕宗教系统

358 论普遍必然的宗教与宗教革命

358 一、前宗教革命阶段普遍必然的信仰形态

360 二、约公元前 5 世纪以前希伯来人的信仰：未能逾越普遍必然性

363 三、宗教革命及其条件

366 四、宗教革命的结果

370 一神宗教何以可能

371 一、一神思想不等于一神宗教

373 二、一神教产生之客观或必要条件：“民族共同体的苦难”

376 三、一神教产生之主观或充分条件：“先知们的战斗精神”

380 四、一神教产生之补充条件：对相邻民族有关资料的利用

383 再论一神宗教的起源

383 一、一神宗教不可能在原有的普遍必然的生存与信仰形态中产生

386 二、一神宗教当然也不可能借助纯粹的思维与思想形式而产生

389 三、犹太民族同样不具有—神宗教的先天气质

391 四、一神宗教的出现纯粹基于特殊和偶然

396	伊甸园：一个只关犹太民族而非人类整体的故事 ——以《创世记》伊甸园故事为线索解读犹太民族的 早期历史
397	一、赐予
398	二、立约
400	三、背叛
402	四、放逐与苦难
404	余论
415	后记

宗教理论与历史一般

宗教理论是宗教研究的基础，也是宗教研究的重要成果。本书从宗教理论的一般原理出发，结合宗教史的研究，探讨了宗教理论的起源、发展及其在宗教史研究中的应用。本书旨在为宗教理论的研究提供一个系统的框架，并为宗教史的研究提供理论支持。

第一篇

宗教理论与历史一般

宗教理论是宗教研究的基础，也是宗教研究的重要成果。本书从宗教理论的一般原理出发，结合宗教史的研究，探讨了宗教理论的起源、发展及其在宗教史研究中的应用。本书旨在为宗教理论的研究提供一个系统的框架，并为宗教史的研究提供理论支持。

本书旨在探讨宗教理论与历史一般的关系。宗教理论是宗教研究的基础，也是宗教研究的重要成果。本书从宗教理论的一般原理出发，结合宗教史的研究，探讨了宗教理论的起源、发展及其在宗教史研究中的应用。本书旨在为宗教理论的研究提供一个系统的框架，并为宗教史的研究提供理论支持。

本书旨在探讨宗教理论与历史一般的关系。宗教理论是宗教研究的基础，也是宗教研究的重要成果。本书从宗教理论的一般原理出发，结合宗教史的研究，探讨了宗教理论的起源、发展及其在宗教史研究中的应用。本书旨在为宗教理论的研究提供一个系统的框架，并为宗教史的研究提供理论支持。

理解信仰问题的主要视角

信仰的问题十分复杂,基于不同的立场和视角完全可能对其给予不同的理解。并且从一定意义上讲,“信仰”这一语词或概念更属于中东或即亚伯拉罕宗教系统的“专利”。^① 本文即是对理解信仰问题的不同的视角做一个概略地考察,并在此基础上扼要分析考察信仰问题的若干维度。

一、基于宗教哲学的视角:信仰与理性的区别

首先,让我们从信仰的外面隔岸观火式地来看信仰现象或问题,这样一种考察可以将信仰活动与人类其他精神活动特别是理性与知识活动区别开来。

帕斯卡尔说过:“感受到上帝的乃是人心,而非理智。而这就是信仰:上帝是人心可感受的,而非理智可感受的。”^②帕斯卡尔的这一界说将信仰与理智区分了开来。学术界目前在对信仰与知识或理性作区分时基本上就是采纳此类意见。

如《简明不列颠百科全书》中说:“信仰(belief)是指在无充分的理智认识足以保证一个命题为真实的情况下,就对它予以接受或

① 如约翰·希克就曾在语言学和方法论上指出信仰讨论中所存在的问题,他说:“我赞同某些批评者的意见,认为信仰一词并不理想;因为该词在传统闪米特语族中比在传统印度语族中更加合适。”见《理性与信仰——宗教多元论诸问题》,四川人民出版社,2003年,第33页。

② (法)帕斯卡尔:《思想录》,商务印书馆,1997年,第130页。