

觉群佛学

(2008)

觉醒 主编



宗教文化出版社

觉群佛学

(2008)

觉 醒 主 编

《觉群》编辑委员会 编

宗教文化出版社

2008年·北 京

图书在版编目(CIP)数据

觉群佛学(2008)/觉醒主编,《觉群》编辑委员会编. - 北京:宗教文化出版社,2009.3

ISBN 978-7-80254-109-2

I. 觉... II. 觉... III. 佛教-文集 IV. B948-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2009)第 026995 号

觉群佛学(2008)

觉 醒 主 编

《觉群》编辑委员会 编

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 84037602(编辑部)

责任编辑: 宗 文

版式设计: 范晓博

印 刷: 北京金秋豪印刷有限责任公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 850×1168 毫米 16 开本 30 印张 650 千字

2009 年 2 月第 1 版 2009 年 2 月第 1 次印刷

印 数: 1—1000

书 号: ISBN 978-7-80254-109-2

定 价: 50.00 元

上海文化发展基金会
觉群佛教文化艺术基金资助项目

《觉群》是上海玉佛禅寺出版的有多年历史的一套面向大众的弘法读物。《觉群佛学》(原名《觉群·学术论文集》)则旨在反映我国当前佛学研究的水平,是玉佛禅寺在弘法事业上做出的一个新尝试。

目 录

从《阿含经》看佛教人本思想及其现代意义	觉 醒(1)
明清时代中日佛教文化交流	杨曾文(13)
印度佛教中的“心识”观念	姚卫群(23)
佛教与中国士大夫的人文精神	夏金华(34)
佛教信仰及其认同模式	
——兼论中国佛教的社会建设功能	李向平(42)
由“以佛治心”到“治心三经”之滥觞	周 齐(54)
激进与稳健:晚明佛教振兴的两条道路	戴继诚(61)
佛寺管理中的文化构建	曹曙红(69)
日本批判佛教思潮及其对中国传统佛教近现代转型的借鉴意义	陈芷烨(90)
试论宋代儒学与永明延寿“一心”说的纠葛	杨文斌(104)
《布袋和尚传》所透露的禅宗的旨	刘泽亮(113)
《瑜伽师地论》“生死说”述评	林国良(120)
《一切经音义》与佛经研究	徐时仪(126)
《法华经》的授记思想	心 皓(134)
从《中国小说史略》看佛教对鲁迅思想的影响	张 兵(147)
论《禅林宝训》之特点	蒋九愚(156)
《中观精要》意趣蠡测	金易明(166)
成实学派的思想与影响	圣 凯(183)
天台宗以“止观”为特点的认识论美学	祁志祥(197)
论辽元时期的华严弘传及其思想特征	陈永革(218)
南禅自由思想的基础和渊源	陈 洁(233)

从禅宗的宗教观念看多元宗教与和谐社会建构	李国红(248)
法尊法师与汉藏教理院	黄夏年(258)
论智顗诠释佛经的体例	沈海燕(272)
欧阳修与佛教	达 亮(290)
康僧会的佛教传播方式与反思	张 帆(309)
道宣律师的净土思想散论	王建光(320)
南北朝时期南方律学传承	徐文明(337)
南宋寺院敕差住持制度论略	王仲尧(348)
汉魏西晋时期印度观音信仰向中国的传播	李利安(363)
唐代宫廷的三教论议	刘立夫(376)
地论大师灵裕生平及其贡献考辨	杨维中(388)
太武法难之研究	存 德(399)
广律东来前早期中国佛教的律典传译	屈大成(411)
佛教舍利文化源流	史原朋(421)
试论吐蕃归义军时期敦煌寺院经济发展的不平衡性	王祥伟(432)
略述僧团亡僧遗物处理原则	王丽心(442)
浅谈台湾佛教对禅法弘扬的现状	王志宏(460)
唐五代宋初敦煌佛教入门读物初探	杨发鹏(466)

CONTENTS

On the Modern Significance of Buddhist Humanism Based on <i>Agamasutra</i>	Jue Xing(1)
Sino – Japanese Cultural Exchange in Buddhism in Ming and Qing Dynasties	Yang Zeng – wen(13)
Citta and Vijnana Concepts in Indian Buddhism	Yao Wei – qun(23)
Buddhism & Human Spirit of Chinese Scholar – officials	Xia Jin – hua(34)
Buddhism Belief and its Pattern of Identity ——On the Social Construction Function of China Buddhism	Li Xiang – ping(42)
“Governing Mind with Buddhism” and the Establishment of “the Three Mind – Governing Sutras” —— On the Historical Role of Chinese Buddhism	Zhou Qi(54)
Radicalism and Conservatism ——Two Ways in Renewing Buddhism in the Late Ming Dynasty	Dai Ji – cheng(61)
On the Cultural Construction of Management in Buddhist Temples	Cao Shu – hong(69)
The Thoughts on the Critical Buddhism of Japan and its Enlightenment for Chinese Traditional Buddhism’s Transformation	Chen Zhi – ye(90)
Discussions on Entanglement of Confucianism and Yongming Yanshou on “single – mind” in Song Dynasty	Yang Wen – bin(104)
Zen Wisdom in <i>The legend of Bag Monk</i>	Liu Ze – liang(113)
Commentary on the Theories of Birth and Death in <i>Treatise on the Stages of the Yogachara</i>	Lin Guo – liang(120)
On the <i>QiQieJingYinYi</i> and the Study of the Buddhist Scripture	Xu Shi – yi(126)
The Thought of the Prophecy in <i>The Lotus Sutra</i>	Xin Hao(134)
On the Buddhism’s Influence on the Thoughts of Lu Xun Basing on <i>A History of Chinese Novels in Brief</i>	Zhang Bing(147)
On the Characteristics of <i>Golden Words in Chan Monastery</i>	Jiang Jiu – yu(156)
Preliminary Comments on <i>The Pithy Explanation of Madhyamika</i> Written by Master	

Dge – Vdun – Chos – Vphel	Jin Yi – ming(166)
On the Thoughts and Influence of Satyasiddha – sastra School	Sheng Kai(183)
Tiantai School's Aesthetics of the Theory of Knowledge	Qi Zhi – xiang(197)
On the Investigation and Thought Characteristics of Hua – yan School in Liao and Yuan Dynasties	Chen Yong – ge(218)
On the Social Backgrounds and Theoretical Origins of Freedom in Zen	Chen Jie(233)
Views on the Relationship between the Multi – religion and Harmonious Society on Basis of Religion Concept of Zen	Li Guo – hong(248)
Rev. FaZhun and the Institute of Han – Tibetan Buddhism Studies in Chong Qing	Huang Xia – nian(258)
On Zhiyi's theory of Interpreting Buddhist Scriptures	Shen Hai – yan(272)
Ouyang Xiu and Buddhism	Da Liang(290)
On the Ways of Spreading Buddhism of Kang Seng – hui	Zhang Fan(309)
On the Pure Land thought of Monk Dao Xuan	Wang Jian – guang(320)
The Spreading of Southern Vinaya School in Southern and Northern Dynasties	Xu Wen – ming(337)
Discussion on Abbot Election System for Monasteries in the South Song Dynasty	Wang Zhong – yao(348)
On the Propagation of Guan – yin Belief in Han, Wei and Western Jin Periods ...	Li Li – an(363)
On the Royal Debate upon Three Teachings in Tang Dynasty	Liu Li – fu(376)
Discussion on the Life of Master Lingyu of Ti – lun School and His Significance	Yang Wei – zhong(388)
Research on the Suppression of Buddhism Caused by Emperor Taiwu in Northern Wei Dynasty	Cun De(399)
Introduction of the Buddhist Vinayas in Early Chinese Buddhism	Wut Tai – shing(411)
The Sources of Sharira Culture of Buddhism	Shi Yuan – peng(421)
The Imbalance about the Development of Assets of Temple in Dunhuang Area in Tibetan and Gui – yi – jun Period ——The Quantizing Study about the Development of Assets of Temple in Dunhuang area	Wang Xiang – wei(431)
Briefly on the Principles of Dealing with the Relics of the Dead Masters	Wang Li – xin(442)
Briefly on the Current Situation of Taiwan Buddhism Promoting Chan Methods	Wang Zhihong(460)
Probing into Buddhism Basic Reading Materials in Dunhuang in the Tang and Five Dynasties and the Early Song Dynasty	Yang Fa – peng(466)

从《阿含经》看佛教“人本”思想及其现代意义

上海玉佛禅寺 觉 醒

内容提要 《阿含经》品目众多,洋洋洒洒,看似复杂而无序,其实整部经文所贯穿的无非是“关注人生,完善人格”的宗旨,围绕这一宗旨,经文通过对佛陀生平事迹的叙述、对佛教哲理的阐述,以及对人们道德行为的要求,将佛陀一生所觉悟的内容毫无保留地呈现在人们面前,企图以此唤醒人们对自身价值的认知,并通过自身的努力实现人生的真正价值,这是《阿含经》的主题思想,也是佛陀出世的本怀。我们今天倡导“人间佛教”,就是要将佛陀的人本思想发扬光大,努力实现整个人类品格的提升和完善。本文从《阿含经》的“人本”思想出发,认为佛法在当今社会的影响可以从六个方面得到体现,即:因“缘起”而感悟无我、平等;去“我执”而心胸宽广;行菩萨道而兴慈悲;以报恩心等视众生;力行善而促和平;多角度构建和谐世界。

关键词 《阿含经》 佛教 人本 佛陀

On the Modern Significance of Buddhist Humanism Based on Agamasutra

By Jue Xing, Shanghai Jade Buddha Temple

Abstract: *Agamasutra* is so voluminous, with many chapters and sections, that it seems confused and disordered. While the sutra is permeated with the main idea of the concerns for the life and the moral integrity, centered on which the sutra depicts the whole life activities of Buddha, elaborates Philosophy of Buddhism and proposes the behavior ethics for the people. The contents of the sutra consist of all the Buddha's teachings without leaving out anything so that people can reckon themselves and the true value of life can materialized through their unremitting efforts, which is the theme of *Agamasutra* and the original intention of Buddha. Today, the purpose of our propaganda on “Worldly Buddhism” is to further develop the humanism of Buddha and strive for the improvement and integrity of the humanity moral. On the basic view of the humanism of *Agamasutra*, the essay considers that the significance of Buddhism in the present society can be embodied by the following six aspects, which are to understand non – personality on basis of Pratitya – samutpada, to be magnanimous after getting rid of the ego concepts, to be merciful and compassionate through practicing the disciplines of the

Bodhisattva, to treat all living beings as equality with a gratitude heart, to promote social peace with pleasure in doing good and to improve the construction of harmonious society in different respects.

Key words: *Agamasutra*, Buddhism, Humanism, Buddha

作为南北传、大小乘所公认的最原始的佛教思想的代表,《阿含经》历来为佛学研究者所倾心研磨。该经涵盖面广、内容丰富、义理艰深,既有佛陀事迹、弘法事业介绍,又有佛教基本义理、基本概念阐述,可以说是集佛陀传记、佛教哲学为一体的精华著作。《阿含经》中的“人本”思想,更可谓是佛教精华中的精华。透过对《阿含经》“人本”思想的探究,佛教“人本”思想的现实意义成为我们必须面对的话题。本文即以此为出发点,略作管窥,不妥之处,敬祈指正。

一、《阿含经》概说

阿含,亦称阿笈摩、阿伽摩、阿含摩,意译为法归、法本、教法、无比法等,表示万法归趣于此而无遗漏,即为一切万法之本的意思。

《阿含经》共由四部分组成,实质是四种丛书的汇编,俗称四阿含,南传上座部则分为五阿含,作为佛灭后初次结集的成果,四阿含是一部集体智慧的结晶,通过阿难的回忆、众弟子的纠正和补充共同会诵而成,不过结集以后的四阿含并非就是文字定本,而仅限于口口传诵,经若干年后(约公元前),方才录为文字。

之所以将《阿含经》分类为四种,其根据在于经文的长短和内容的偏向。长经,名“长阿含”;不长不短,集为“中阿含”;为优婆塞、优婆夷、天子、天女所说经,集为“杂阿含”;从一法增至十一法者,集为“增一阿含”。至于南传上座部的五阿含说则是将四阿含中的“杂阿含”改为“相应部”,另加上“小部”而成。四阿含中《杂阿含》及《增一阿含》文字较为通俗,内容较为原始,也很丰富;《中阿含》文字优美、句法整齐、内容分类,似经整理而成。但四部的分类并不绝对,相互之间也有不少重复的地方。

四阿含传入中国较早,早在安世高、支娄迦谶来华时就有四阿含经的部分译本,但都是单行本,因而四阿含经所包含的小经到底有多少尚不得而知,按现行的汉译本归类,长阿含有三十经(原有目录)、中阿含有二百二十二经(据道慈序)、增一阿含有七十二经(据道安序)、杂阿含短小繁多,大约一千二三百经以上(卷一即有二十八经,全书计五十卷)。因此四阿含所属经典累计应超过二千种。一直到东晋初年,阿含经的全译工作才正式启动,前后大约经历了六十年左右的时间得以完成。符秦建元二十年(384),昙摩难提首译《增一阿含经》;东晋隆安二年(398)由僧伽提婆、僧伽罗叉共同译出《中阿含经》;姚秦弘始十五年(413)佛陀耶舍译出《长阿含经》;刘宋元嘉二十年(443)求那跋陀罗译出《杂阿含经》。

就成立时代而言,《阿含经》是最早出现的、以公开会诵的形式结集而成,因而其可信度极高,思想也最为原始,最为合乎佛陀说法的原貌;就体裁而言,《阿含经》绝少文学修饰的成分,言语朴实简略,生活化成分极浓,与佛陀时代的人文背景较为接近;就内容而言,《阿含经》叙述了很多当时社会的政治、文化、思想环境,对后人了解佛陀创教的时代背景很有帮助。四阿含中所涉及的佛教的基本名相——四圣谛、十二因缘、业报轮回、四念处、十力、四无畏、八正道、七觉支

等是大小乘思想所共同依据的核心,是后期佛学思想发展的根本。具有极高的史料价值和深厚的思想内涵。

二、《阿含经》所透显的佛教“人本”思想

(一)以“三宝”为视角看“人本”

1、“佛”是人间佛

关于佛陀的生平事迹散见于《阿含经》中的不同地方,大致的说法是:他出生于一个国王家庭,自幼受过完备的世俗教育,成年后结婚、生子,二十九岁时因感慨人生无常而出家,经过六年苦行的煎熬,最终放弃并独创出一种不疾不缓、不苦不乐的中道修行法,三十五岁时终于完成了自己独特的思想体系,此后的四十五年一直从事传道弘法工作,足迹遍布摩揭陀、乔萨罗、拔沙等国,八十岁时在摩揭陀国拘尸罗城涅槃。

我们从众多有着佛陀生平事迹的介绍中大致可以确立以下几个信息:

(1)成佛在人间

释迦牟尼佛是一个历史性的人物,佛清楚地告诉大家:“我亦是人数”^①。事实上佛陀从出生到成长、出家、修行、悟道、教化,乃至最后的涅槃,这一系列的活动都是在人间完成的,非但释迦牟尼佛如此,而且“诸佛世尊,皆出人间,非由天而得也”^②。“佛出人间”的命题在当时的印度社会可以说是一次全新的革命,它打破了婆罗门教梵天创世、梵天主宰的传统观念,破除了外道学说以厌世、弃世、追求世外天堂为目的的异端邪说,从而将人生上升为追求解脱必不可少的基础条件,甚至超出了外道所崇尚和追求的天的地位,“人身难得”、“人间于天则是善处”^③清楚地道出了天与人之间的这种差别。

(2)佛是人间大觉者

佛的内涵由三部分组成:一是自觉,佛陀的自觉过程是艰辛的,从六年的苦行生活转向菩提树下的禅思静坐,可谓“苦其心志,劳其筋骨,饿其体肤”,其苦苦追寻的“乃至善之道,可达无上无比清净妙境”^④,终于在一个月圆之夜“忽然正见升起,大彻大悟:吾已解脱,此乃最后生期,更无重生”^⑤。二是觉他,佛陀在觉悟宇宙人生真谛后,“如是思惟,吾所得道,玄妙精微,渊深难解,非一切知见所能推演,唯圣者得以见之”^⑥,于是从悲心出发,希望能将自己所悟得的真理与他人共享,以期别人也能觉悟。从此佛陀开始了长达四十五年的传教生涯,将自己的毕生精力投入到了伟大的觉他事业中。三是觉行圆满,佛陀在将自己所彻悟的真理毫无保留地传给世人之

① 《增一阿含经·四意断品》,《大正藏》第2册,第637页中。

② 《增一阿含经·等见品》,《大正藏》第2册,第694页上。

③ 《增一阿含·等见品》,《大正藏》第2册,第694页。

④ 巴利文中阿含 I.163f。

⑤ 巴利文中阿含 167ff。

⑥ 巴利文中阿含 167ff。

后,认为自己的使命已经完成,于是叮嘱弟子“我诸弟子展转行之,即是法身常在而不灭也”^①,在这里,佛将自己一生的心血归结为“法身”,弟子们只要虔诚信奉佛的教诲,就能“见法即见佛”,从而将佛教的基本点落实在对“法”的实践上,反对一切对佛的盲目崇拜,法身的常在与否,关键就在于学佛者的践行。有精勤的实践者,就有觉悟法性者,有法身的流传不息,就如同佛陀常住人间,“法身常在”成就了佛陀的“觉行圆满”,佛陀最后涅槃时要求弟子“以法为师”清楚地表达了“法在即为佛在”的道理。从佛的三重含义,我们不难看出其以完善人格为主要努力方向的主体生命的升进过程,成佛也就是人的主体生命的最高升华。

2、“法”因人生立

佛陀所处的时代是一个思想纷杂、异端竞起的时代,正统的婆罗门教思想虽逐渐受到人们的怀疑,但是由于传统思想的禁锢及习惯性生活方式的影响,婆罗门教势力仍很强大;以反婆罗门教著称的激进的六师学说,虽然以追求自由思想为共同抱负,但是由于缺乏正觉的依据,学说思想过于极端和零乱,对解决人生的现实问题意义不大。佛陀对当时所流行的婆罗门教及六师学说都有深刻的了解,在其整个思想体系中很大一部分就是专门批判它们的错误观点的,如《长阿含·沙门果经》等批判了六师学说的某些谬误;《长阿含·梵动经》等纠正了以自我为中心的世界观、人生观;《中阿含·善生经》确定了人生、家庭、社会的种种伦理道德规范;《长阿含·三明经》等破除了印度传统的神教迷信思想;《中阿含·梵志十经》等对婆罗门教的梵天崇拜、吠陀崇拜作了无情鞭挞。

另外,针对当时比较流行的具有代表性的三种错误观念,即“人生所为皆因宿命造,或谓人所为一切皆因尊佑造(神意论),或谓人所为一切皆无因无缘(偶然论)”^②——作了批判。

所谓宿命论,也称定命论,他们主张没有业报、没有父母生身,一切修行都是空的、无用的,人只要安于现状,平安度过八百四十万大劫,不管聪明还是愚笨,都能获得解脱,犹如抛丝球一般,缕尽丝完才无球可滚。从人生扩展开去,宇宙的一切同样也是无法改变的。这种观点完全否定了人与自身命运抗争的意义。佛教虽然同意宿业的主张,但是更强调人对现实业力的把握和对宿业的消减,认为人只要励行善举,就能靠自己的力量从根本上改变宿业而转恶成善。

所谓尊佑说,即神意论,认为世间的一切都是神的意志的安排,非但普通人无法改变现状,即便是沙门、梵志、天魔梵及余世间,也无可奈何。既然一切都是上帝或梵天的主使,那么人生的一切修行也都变得没有意义。佛陀就此指出,迷信于尊佑说,只能导致人类智慧的枯竭,失却人之为人的价值,其结局是非常可悲的。

所谓无因无缘论,即偶然论,认为世界上一切事物的产生和发展都是偶然的、无因无缘的,因此人们唯一可做的就是放纵自己的欲望,尽情享乐人生,这是一种伦理的怀疑论、宗教的否定论。

佛陀认为,上述三种观念都是以忽视人生的价值、否定一切道德努力和自主行为意义的邪知邪见,都应该得到彻底纠正。因此,佛富于独创性地提出了四谛、十二因缘、八正道的思想,把一切学说的重心定位在解决人生问题上,他反对婆罗门教的神创造人和世界的说法,主张一切都是因缘聚合而成的。一切的事物和现象都是互为因果、互为条件的存在,人生的现象只是由

^① 《佛遗教经》,《大正藏》第12册,第1112页中。

^② 《中阿含·业相应经》,《大正藏》第1册,第435页中。

十二个环节组合而成的互为因果的循环过程。人要获得最终的解脱不能靠祭祀拜神,也不能以折磨自身为代价,只能以正知正见为基础,通过正行、正业、正命、正念、正精进、正定来体悟宇宙人生的真谛,从而实现人的最高价值。

由此可见,关注人生、关爱生命是佛陀创教的初衷,是佛教一切理论的基本倾向。

3、“僧”当守人伦

为了让佛法久住人间,佛陀建立了能够代表自己立世弘法的僧团。作为佛的代表,僧是继创觉者——佛陀之后的后觉者,是弘扬佛法的主体;作为法的代表,僧团的任务是将佛法的真谛留传后世,使“正法久住”。作为实践佛法的楷模,僧同时具有奉行者与传道者的双重责任,是佛陀慧命的扩展与延续。事实上,佛在世时也一直将自己置于僧团之中,佛陀要求:“施比丘僧已,便供养我,亦供养众”^①。可见,“僧在即佛在”、“僧在即法在”的思想一直为佛陀所强调,是佛陀对僧团的希望,也是佛教重视人间生活思想的体现。

对僧团的要求有别于在家信徒,僧团是一个修行群体,每个成员都是为了共同的解脱目标和弘法工作汇聚在一起,因此彼此之间的尊敬和协作对于保持僧团的和睦和稳定非常重要。为此,佛陀提出了“六和敬”的共住原则,即:身和同住、口和无争、意和同修、见和同解、利和同均、戒和同行。同时在僧团的日常事务方面,实行民主管理,集体的事情由集体成员共同决定,根据事情的轻重大小,推行一白三羯磨(一次报告、三读通过)、一白一羯磨(一次报告、一读通过)制度,通过的就执行,否则重新讨论修正之后再行表决。这些措施反映了佛陀尊重人的主体意识、责任意识的精神。

在确保僧团每个人的人格不受损伤的基础上,佛陀进一步提出了僧侣的行为准则,佛陀再三对比丘们重申:我所证悟之法,生平讲说之法,为慈悲故,为众生故,汝等当精研深通,勤修不懈,且培养滋殖,发扬光大之。庶此道不没,清净修行,长存久盛,则天人六道,可获利益,可获福乐,可获正觉。其法如何,可概言之:四念住、四正勤、四如意、五根、五力、七觉支、八正道^②。上述七个方面的法也称为“三十七觉支”,是佛陀一切无上妙法的精髓部分,也是佛、菩萨及声闻弟子们觉悟本性、获得解脱的要点。

(二)以俗人为视角看“人本”

1、有情为佛法之本,人为有情之最贵

佛教所讲的情,泛指一切有情感的生物,正因为有情感,所以必须为情感付出代价,生、老、病、死,一切的生命现象无情地体现在每一类有情身上;为了情感的需要,他们对万事万物还会产生出分别和取舍,由此而引发的痛苦煎熬着有情的心灵,使他们无片刻之安宁和自由。面对如此局面,只有人才会有所思想、有所动作,只有人才能通过自身的努力和修持获得解脱,除人之外的一切有情只能通过身心的转换,变为人之后,才能获得觉悟,因此人是有情中最尊贵的一类。佛法的根本目的是要拯救以人代表的一切有情出离生死苦海,达到不生不灭的涅槃境界。为此,佛在初度五比丘时着重宣说并在此后的历次说法过程中多次强调了“四谛”的道理。

^① 《中阿含·瞿昙弥经》,《大正藏》第1册,第607页上。

^② 《长阿含·游行经》,《大正藏》第1册,第11-29页。

四谛(苦、集、灭、道)的重点在于解决人生现实问题。人生的现实问题无非离苦得乐、转染成净。痛苦和烦恼构成了人生的主题,因此佛陀先说苦谛。他将人生的痛苦情状归结为八种,即生、老、病、死、怨憎会、爱别离、求不得、五取蕴。前四种是人作为动物的自然规律,不可避免,但人们常常不明白这种规律,不情愿接受这样的事实,并因此而引发了种种莫名的痛苦和烦恼;次三种是人在与社会接触过程中常常会碰到的情况;最后一种也是最根本的一种痛苦是人的身体,这个由色、受、想、行、识五种元素构成的身体是一切痛苦的根源,色是身体的物质部分,受、想、行、识是身体的精神部分。正如老子所说的那样“吾之大患,在吾有身”,释迦牟尼佛也将“五取蕴”列为人生痛苦的总根源。在列举了种种痛苦情形之后,佛陀分析出产生诸多痛苦的原因有十二个,即所谓十二因缘,这是集谛,具体为无明、行、识、名色、六入、触、受、爱、取、有、生、老死,十二个环节展转相生,循环往复,使得人们沉沦于生死苦海难以出离。为了扭转这种局面,佛陀提出了一整套修行的方法,要求人们树立正见、正思惟、正念,保持正语,以正精进行于正业、正命、正定,从而最终达到灭绝种种痛苦的“生灭灭已,寂灭为乐”的涅槃境界。这种境界无疑是人生的最高境界,是人性的完美体现。

2、俗人在家得现法安乐

佛教所面向的对象是以人为主的一切有情众生,其中以在家众为最多,对在家众的要求与出家众相比有着很大的区别。在家众必须靠自己的劳动去维护自身的生存、家庭的需要和社会的繁荣。因此,在经济方面,佛陀提出“有四法,俗人在家得现法安乐”^①所谓四法,即是维持自己物质需要的四个条件:

(1)具有正当的职业。《善生经》要求在家众先学技术,后求财物,这些技术包括“种田行商贾,牧牛羊兴息,邸舍以求利,造屋舍床卧,六种资生具”^②。

(2)妥善保存财物,不致毁坏丢失。

(3)结交善友。《善生经》指出:财产的损耗有六种原因,即酗酒、赌博、放荡、伎乐、恶友、懈怠^③。可见结交善友、远离恶人是至关重要的。

(4)生活节俭,但不吝啬。

在经济繁荣、社会和谐、政治稳定的基础上,在家众可进一步进行正确的修持以求得解脱。这方面的修持主要是行五法、持六念。五法是指信、戒、施、闻、慧;六念是指念佛、念法、念僧、念戒、念施、念天。《杂阿含》中还专门列举了几位著名的在家信徒作为德行的楷模,如乐善好施的须达多,严持戒律、孝敬父母的难提波罗,舍己救人的摩诃男等。

3、远离“六漏厄”礼敬四方

在社会生活方面,据《中阿含·善生经》记载,在佛陀居留于罗阅祇(即王舍城)附近时,有一次,进城化缘,看见一位婆罗门教信徒在向六方(四维和上下)呼号礼拜,头发衣服湿漉漉的(在礼仪沐浴后)。佛陀走上前去,问他在做什么。这个人回答说,他父亲临终前嘱咐他要奉行这个仪式。佛陀听后笑着说,你搞错了,按照咱们雅利安人的传统,礼拜六方的礼仪不是这样的。一个人应当尊敬父母、老师、妻子儿女、朋友、仆人、沙门与婆罗门,这才是六向。处理好这六种关

① 《杂阿含·九一经》,《大正藏》第2册,第23页上。

② 《杂阿含》卷44,《大正藏》第2册,第1253页中。

③ 《长阿含经》卷11《善生经》,《大正藏》第2册,第70-71页。

系,可以导致今世和来世生活的幸福,同时死后还可能投生天界。为此作为一个普通的在家人:必须放弃杀害生命、不与而取、奸淫、妄语等四种恶行;决不要经由贪欲、瞋恨、愚痴、恐怖畏惧等四种恶道做坏事;决不要沉湎于六漏厄而丧失财产。

所谓“六漏厄”,是指:

(1)由于有嗜酒的癖好而任意放纵自己的欲乐。这可以带来六种恶果,即:直接的经济损失、引起吵架斗殴、容易引发疾病、带来不好的名声、暴露丑态、损害大脑并影响智力。

(2)在不合时宜的时候经常走街串巷。这也可以带来六种恶果,即:自己没有保障、不安全;妻子儿女也不安全;财产不安全;可能因为某个刑事案件而受人怀疑;容易被别人造谣或无意中参与别人造谣;遭遇各种可能发生的故事。

(3)喜欢凑热闹,赶集场,从而花费了大量宝贵的时间和精力,而且财产也会越来越少。

(4)放纵自己不学无术,终日沉迷于赌博。这各种行为势必会带来这样一些问题:赢了别人的钱会招致怨恨;输了钱自己懊悔不迭;事实上也输了钱;在赌场上总是会出现语言不慎的情况;遭到周围朋友及劝告者的鄙视;无人愿意嫁给这种人,因为好赌的人很难照顾好家庭。

(5)结交坏朋友。这些坏朋友包括:赌徒、酒鬼、伪君子、骗子、暴徒。这些人要么什么都要,什么都想拿走,要得多做得少,即便做点什么也只是出于恐惧,他所追求的就是自己的利益;要么只会空谈,口头殷勤得很,只谈过去对你的好处(其实本来就是你应得的)和未来可能对你的帮助,他所能给你的只是一堆无意义的空话,假如此刻真的有事要请他做的话,他会找出种种理由进行推托;要么擅长阿谀奉承,赞扬坏事,非难好事,当面恭维,背后诽谤;要么就是游手好闲,做酒肉朋友,混吃混喝,游街逛集市,出没于赌场酒肆。

(6)生性懒惰。“今天太冷了,太热了,太晚了,太早了,太饿了,太饱了”是生性懒惰者常找的借口。

克服了上述种种不当行为后,再来看礼拜六方向的真实目的是什么?礼拜六方不应只看到六个方向,而应该时刻想着六个方向所代表的真实意义:

(1)尊敬父母,爱护子女。为人子女者,想到父母含辛茹苦地把自己养育成人,就应当供奉父母,应当替他们做事,应当照顾好家庭,在双亲死后,应该以他们的名义捐赠布施;相应地,父母应该不让儿子做坏事,引导他们做好事,让他们学好职业,给他们娶个合适的妻子,及时将遗产交给他们。

(2)尊敬老师,爱护学生。当学徒的人看见老师来了要起立迎候,注意听他们的话,为他们服务,认真学好自己的行业;相应地,师傅应当把徒弟带好,充分教导他,把全部职业技术传给他,指导他结交好朋友、好同僚,无论到哪里都要给予他职业生活等方面的安全保障。

(3)尊敬家人,和睦相处。一个男人,对妻子儿女要尊重,避免轻慢,忠实负责,给予她们一定的自主权,同时还主动替她们购买装饰品;作为妻子则应该尽心尽力地安排好家务,友善地对待仆人,对丈夫要忠实,要管理好家庭经济,做任何事情要娴熟、勤勉。

(4)尊敬朋友,互相帮助。与朋友相处,要经常向他们赠送礼物,跟他们说真心话,互相帮助,苦乐与共,互不食言;若自己的朋友生活奢侈、放荡,则应该极力挽救他颓废的精神,挽救他的财产,给他提供精神上的庇护所,无论处于何种灾难都不抛弃他,对朋友的子女也要爱抚关心。

(5)尊敬仆人,诚实忠信。对待仆人,应当根据他们的能力安排工作,发给他们粮食和工资,

生病时要伺候他们,愿意与他们分享自己的快乐;仆人在主人面前应该起立,等到主人就寝之后才能休息,只有主人给予的东西才能拿走,要将工作做好,替主人歌功颂德。

(6)尊敬沙门,真心回报。对待沙门,应该用仁慈的态度、语言、思想开门欢迎他们,供给他们的物质需要;相应地,沙门也应该使他免于罪恶,引导他做好事,以慈悲心同情他,经常给他讲解新的知识,澄清他思想上的某些错误观念,给他讲述正确的修行解脱的道理。

交朋友时,要注意观察其言行举止,只有那些不吝惜财宝,乐意布施给他人的人;不吝惜自己的精力,对难以做到的事情尽力而为的人;对于不顺心的事,能够努力忍受的人;对于自己很秘密的事情据实以告,不作隐瞒的人;互相爱护,荣辱与共的人;互相帮助,甘苦与共的人;不因别人贫贱而轻视的人才能和他们交朋友。佛陀倡导的体现伦理道德要求的六方礼,体现了佛教关于人与人之间相互尊重、和平共处、知恩报恩的伦理道德规范。

4、为政者应具十德行

在政治生活方面,据《增一阿含·结业品》记载,佛曾谈及为政者必须具备的十种德行:①廉恕宽容,②接受群臣的诤谏,③好惠施而与民同乐,④如法取财,⑤不贪他人的妻女,⑥不饮酒,⑦不戏笑歌舞,⑧依法而没有偏私,⑨不与群臣争,⑩身体健康。这些都是极有价值的劝诫。自古君贤则民顺,民顺则国富,国富则社稷稳定、人民安乐。佛陀对人生的关爱、对社会的负责由此可见一斑。

三、佛教“人本”思想的现代意义

佛教作为世界性的佛教,具有浩瀚的教理典籍,丰富的哲理体系,系统的伦理规范,在人类社会的文明发展史上影响深远,贡献良多。在营造社会和谐,构建和谐社会,创造和谐世界的过程中,佛教必将继续扮演独特的社会角色,履行神圣的社会责任,发挥其独到的功能和作用。从《阿含经》的“人本”思想出发,我们认为佛法在当今社会的影响应该可以从以下六个方面得到体现。

1、因“缘起”而感悟无我、平等

一般人误认为佛教宣扬本性皆空,是想让佛教信徒逃避现实,走消极避世的道路。应该说,这是对佛教的一种误解。佛教本质上是崇尚缘起,重视现实生活的。按照世界缘起的法则,我们对现实世界所存在的一切实物,不但不应该轻易否定,而且还要深刻认识它、转变它,也就是所谓转染成净、转凡成圣,从而真正找到生命的落脚点和人生流转的关节点。这种转染成净的方法,就是一般所说的修行。修行是不是就要不问世事、闭目塞听呢?当然不是。佛教所主张的修行之道,重点在即世而出世,让人们过一种随顺真理、远离颠倒的正觉生活;那种悲观厌世、无所作为的遁世思想,是一切具足正信的佛教徒所不取的。研究佛法的目的,在于通达缘起法,立足人间,正视现实,认识人生,净化人生,庄严人生;认识世界,净化世界,庄严世界;万善齐修,四恩总报。

佛教缘起论告诉我们,世界上的一切存在都是依缘而起、没有实体、不可执著的,人生如此,物质世界同样如此。基于缘起的理念,佛教要求人们息灭贪欲、瞋恚、愚痴等不健康的心理,倡导宁静淡泊而行于中道;在日常行事中,佛教力主开发人类潜在的无上智慧,彻底清除人类思想