

甲骨卜辞神话资料 整理与研究

刘青 著



云南出版集团公司
云南人民出版社

甲骨卜辞神话资料

整理与研究

刘 青 著

云南出版集团公司
云南人民出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

甲骨卜辞神话资料整理与研究 / 刘青著. —昆明: 云南人民出版社, 2008

ISBN 978-7-222-05476-9

I. 甲... II. 刘... III. 甲骨文—神话—研究 IV. K877·14

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2008) 第 110768 号

责任编辑: 文永清

封面设计: 胡元青

责任印制: 段金华

书 名	甲骨卜辞神话资料整理与研究
作 者	刘 青 著
出 版	云南出版集团公司 云南人民出版社
发 行	云南人民出版社
社 址	昆明市环城西路 609 号
邮 编	650034
网 址	www.ynpph.com.cn
E-mail	rmszbs@public.km.yn.cn
开 本	889×1194 1/32
印 张	6.5
字 数	180 千
版 次	2008 年 10 月第 1 版第 1 次印刷
印 刷	昆明市五华区教委印刷厂
书 号	ISBN 978-7-222-05476-9
定 价	26.00 元

前 言

在本书中，我们选择甲骨卜辞为神话的研究对象。这些迄今发现最早的文字记录，诚如丁山先生所说，“虽不如典、谟的堂皇，诰誓的完美；但遭辞记事，也进步到文字工具可以自由运用的程度。若参验以商代的金石刻辞，其时文献，直接流传到现代者，不下百万言。”^① 尽管卜辞辞例中所见的神话内容零星散碎，但也足以起到与上古的口头传说以及后代的传世文献相佐证的作用。我们以神灵祭祀作为观察的切入点，理由很简单：上古“国之大事，在祀与戎”，而神话是“祀”的前提，祭祀中的神灵亦是神话中的神灵，可以说没有神话也就没有祭祀，在殷商的政治宝典中，神话是一个不可或缺的内容。如果说神话是宗教的灵魂，那么祭祀仪式则是灵魂的寓所。英国著名作家凯伦·阿姆斯特朗曾经指出：“宗教与仪式密不可分，神话离开了仪式活动将黯然失色，也正是仪式为神话带来了新的生命力。”^②

由于上古的卜筮活动贯穿了人类一切生活的始终，因此上古人文思想的研究很难从“民神杂糅”的状态下分离，从这一角度来说，远古时代也是一个神话的时代，在有详细而真实的历史记载之前，历史事件有时是借神话得以流传的。上古神话

①丁 山：《古代神话与民族·自序》，商务印书馆 2005 年版，第 2 页。

②[英]凯伦·阿姆斯特朗著胡亚幽译：《神话简史》，重庆出版社 2005 年版，第 4 页。

的研究，在上古的历史、民俗、哲学思想等研究中，都占有十分重要的地位。前人的研究，对这些学科也都有所触及，而且取得了颇为显著的成就，但也留下了一些亟待解决的问题，比如神话的族系问题：我们在甲骨卜辞、《山海经》等文献中发现的许多神话资料，何以在汉语文献中找不到线索，却可以从少数民族田野调查资料中找到解释，诸如此类棘手的问题，只有开拓新的研究方法，才能得到充分的解释。因此我们引入语言学，尤其是历史比较语言学的方法，这种研究方法以往对于古代神话的研究方法有不谋而合之处，但更多的却是恰如其分的补充。我们的思路如下：

（一）混合型的民族

民族的划分主要靠语言和风俗习惯，根据这个标准划分出来的中国人口的绝大多数是讲汉语，“然而，要理解中国语言的变异，关键是要知道这种汉族占绝大多数的情况还只是出现得相当晚的现象。”“我们今天的方言，最初都是以从中原地区扩散开来的汉语为表层语言，各少数民族的语言为底层语言，这样相互作用，相互影响而形成的。”^①据《礼记》记载，所谓中国，是指一个被东夷、西戎、南蛮、北狄包围的国家，而据丁山先生考证，夏、商、周即是三个不同的民族建立的国家，夏后氏起自今山西省西南隅，是中原固有之民族；殷人为游牧民族，起自今河北省泇水流域，扩展的踪迹“大抵沿衡漳、黄河两故渚，逐渐南下，显然东北民族燕亳、山戎之类也”；周人起自陇右，后居有夏之故居，“显然西北民族戎狄

^①王士元：《语言学论文集》，商务印书馆2002年版，第4页。

之类也”^①。徐中舒先生亦根据文献考证殷周为两个不同的种族，周人称殷为夷、为戎，明显地显示出两者的异族关系^②。商末殷周两族已因通婚而形成共祖现象，《诗经·大雅·大明》：“挚仲氏任，自彼殷商，来嫁于周，曰嫔于京。乃及王季，维德之行。大任有身，生此文王。”明确告诉我们王季之妻、文王之母大任是从殷商族挚仲氏娶来的。而文王后来也从殷商娶了妻子大妣，《大明》又云：“大邦有子，倪天之妹”，可见这位王后身份地位之显赫^③。文献有西周立殷王之宗庙以崇祀殷先王的记载，如《逸周书·世俘》篇曰：“（武王）告于周庙曰：‘古朕闻文考修商人典，以斩纣身，告于天于稷’。”《墨子·非攻下》亦云：“武王乃攻狂夫，……王既已克殷，成帝之来，分主诸神，祀纣先王，通维四夷，而天下莫不宾焉，袭汤之绪。”武王灭商，殷商民众归附周朝，两个民族彻底融合。《诗·大雅·文王》：“穆穆文王，於缉熙敬止。假哉天命，有商孙子。商之孙子，其丽不亿？上帝既命，侯于周服。”描述的即是周文王以德政臣服殷商亿万子民之事。

而殷商本来也是一个由许多民族合成的国家，甲骨文所记商代方国约 50 多个，这些方国从考古发现来看基本上分布在商王朝四土及外层周边地区，有的一度服属商王朝，有的则世为敌国，然均与商王朝发生着各种性状的关系^④。这些方国多为异族之地，商王朝与方国之间保持友好关系的方

①丁 山：《古代神话与民族》，商务印书馆 2005 年版，第 38 页。

②《徐中舒历史论文选辑》，中华书局 1998 年版，第 27～28 页。

③参见王 晖：《周原甲骨属性与商周之际祭礼的变化》，《历史研究》，1998 年第 3 期。

④宋镇豪：《夏商社会生活史》，中国社会科学出版社 1994 年版，第 55 页。

式之一就是与其通婚，商朝的开国君主成汤，就有过这类政治婚姻，《天问》云：“成汤东巡，有莘爰极。何乞彼小臣，而吉妃是得？水滨之木，得彼小子，夫何恶之，媵有莘之妇？”旧注谓是“汤东巡狩，至有莘国，以为婚姻”之事，殷商王朝与异族方国间的政治婚姻，甲骨文中屡见不鲜，商王朝的宫廷里挤满了从各方国里送来的女子，她们的称呼都是“妇”字加上族氏名，这个族氏名有时被加上了表示性别标志的女字旁，如妇井（姁），妇羊（姘），姜妇等等，这种联姻促进了民族与文化的混合。而促使民族之间合并的一种最为强烈的方式恐怕就是部落战争，商人与外族之间的战争频繁，据甲骨文记载，曾经与殷国开战的方国有方、舌方、土方、龙方、羌方等等，其中冲突最利害的恐怕要数殷人的世仇舌方与羌方，甲骨文中有关羌人的卜辞就有一千一百五十多条，其中也不乏对羌人征服后的记录，如：“王惟令五族戍羌方。28053”“丁亥卜，旁贞，惟呼小多马羌臣，十月。5717 正。”“…寅卜，旁贞，令多马羌御方。二告。6761”，第一例“令五族戍羌方”应该是戍守已经占领的羌方领土，后两例中的“多马羌臣”应该是为商朝服务的羌官或管理已归附的羌人的官员，战争使大量的外族成为殷商的属民，进而与殷商民族在语言与文化习俗上实现了融合，后来成为汉族的一部分。

（二） 语言接触及神话融合

民族的融合当然也带动了以口头形式流传的神话的融合，如世传为三皇之一，又称作炎帝的神农氏，与羌人就有着密切的渊源，据《左传·昭公十七年》载：“炎帝氏以火纪，故为

火师而火名”又《左传·哀公九年》：“炎帝为火师，姜姓其后也”。《淮南子·泛论训》：“炎帝于火死而为灶（高诱注：炎帝神农以火德王天下，死托祀于灶）”。“姜”即以羊为图腾的羌人的姓氏，其下之“女”字说明这是产生于母系氏族时代的古姓，羌人的后裔至今仍有火塘文化、火把节之类的遗俗。汉族本身就是一个多民族的兼融体，这就是现代的少数民族田野调查资料可以帮助我们解释的一些上古史料的原因。卜辞中有一些半人半兽的祖先名字如夔、亥等等，这些名字与图腾有关，可以从彝文经典中得到证实：在一些彝文经典中，每一氏族谱系的第一代祖先的名字均与图腾有关，如“彻克卢”之“彻”，义为“谷”；“耄乌基”之“耄”，义为“竹”；“模阿奇丕”之“模”，义为“马”；“福以库”之“福”，意为“鸡”；“地是彻”之“地”，意为“凤凰”；“黑阿土”之“黑”，义为“河川”等等。有人认为，这些鸟兽植物河川，必为该氏族之图腾。该氏族之人在个人名字前冠以图腾名称，表明自己属于该图腾氏族。^①又如殷朝的高祖可以与自然神同祭，如《合集》10076：“戊午卜：贞，酓率年于岳河夔。”陈梦家先生认为“岳”为殷之先祖^②。彭裕商先生则认为岳与河、土一样，都是自然神^③。然而自然神何以与祖先神同祭，彝族经文给了我们最好的解释。流传于滇南尼苏颇彝区的《祭山神经》云：“我们的五谷，是山神赐惠；族人的牲畜，是山神抚

①马学良：《从俚氏族名称中所见的图腾制度》，《边政公论》，第6卷第4期，1947年版。

②陈梦家：《殷虚卜辞综述》，中华书局1988年版，第342～343页。

③见彭裕商：《卜辞中的土河岳》，《古文字研究论文集》，第十辑，四川人民出版社1982年版。

育；村人的金银，还有铜铁锡，皆是山神赐。……我们彝家人，把山神当祖，一代传一代，永远崇拜山，永远虔诚山，世代祭献山。山神啊山神，你是最高神，你是最慈神。你是最吉神，你是最净神。”^①山神与祖先一样，对族人具有抚育之恩，因而受到同等的礼遇。在甲骨卜辞中，其与高祖降祸的威力亦相当，自然得以同祭。卜辞所提及之所有天神地祇，从昊天上帝到各种自然神灵到远近男女祖先，都具有降福与降祸之两重性，这也与民族语调查资料相一致。许多民族“神”、“鬼”都是同一个词，如哈尼语（墨江）都读 ni^{31} ；拉祜语（拉祜纳）都读 ne^{53} ；怒语（怒苏）都读 jyi^{35} ；景颇语（载瓦）都读 nat^{21} ；苗语（川黔滇）都读 $tiag^{43}$ ；苗语（滇东北）都读 $pi^{55}tiaw^{53}$ 等等^②。这说明在殷人心目中神鬼也是无别的，求福的时候就献祭，肇祸的时候就禳祭，恭敬很大程度上是缘于畏惧，先民的祭祀心理从田野调查的活材料中得到充分的解释。又如甲骨文中向女祖祈求生育是用白牲献祭，这种现象在汉文化中已经消逝，而在一些羌裔民族如纳西族的风俗中仍有保留，据研究，这正是游牧文化的一大特征^③。藏族和羌族有一种古老的崇拜仪式即白石崇拜，四川茂县曲谷乡流传着白石神的传说，具体说法有三：一、远古作为游牧民族的羌人，在大西北河湟一带逐水草而居，其中有的支系逐渐迁徙到岷江上游。为了回归时不致迷路，他们便在经过的每一个山头或岔道口的最高处放一白石作路标，白石成了羌族的指路石。二、当羌民从河湟一带

①龙保贵、钱红：《滇南彝族原始宗教祭辞》，云南民族出版社2004年版，第77页。

②参照：《云南省志·少数民族语言文字志》。

③赵卫邦：《秦祠白帝解》见：《秦会要订补》，附录第435～436页。

迁至岷江上游时，遭到当地土著的戈基人攻击而发生械斗，羌人获天神阿爸木比达的指点，以白石击败用雪团作武器的戈基人。三、一次羌人与戈基人相搏，羌人败逃至一大白石岩洞内躲藏，戈基人追至洞口时，突然一层浓厚的白雾挡住视线，戈基人只好返回，羌人幸免于难^①。藏族本来也缘于古羌，藏族在扩展过程中又融入了不少羌族人口，藏族中包括不少说羌语的人种，藏语与羌语之间既有同源关系又有接触关系，这一崇拜本身就体现了民族与神话的融合。

探究民族神话的历史，首先要了解语言的历史，丹麦语言学家拉斯克早在 19 世纪时就认为：“在没有书面文献以前，我们要找出任何民族的历史，语言就是一个最主要的工具。因为这个民族的宗教、风俗、法律和制度尽管起变化，而它的语言却常保存下来，虽然不是没有改变，可是甚至几千年后还可以辨认出来。”^②所以说，语言学的研究成果对上古神话的研究至关重要，上古神话是一个各民族神话的兼融体，语言研究的成果可以为我们提供切实的资料，如据丁山先生研究，“《山海经》与《淮南子》所传昆仑山神话，证以印度古地志如《世记经·阎浮提品》所说须弥山王故事，无不密合；且南方天王毗娄勒(Virudlaka)，在《五藏·西山经》中则译为‘槐鬼离仑’，这也是华夏古代语言中早杂有印度语系的有力证明，自然不容吾人否认《山海经》中不杂有若干外族语言及其神话了。”^③众所周知，“汉族”是一个以文化为基础的民族的概念。并且在这种共同的文化里面首先是共同的语言，特别是汉族人所创制

① 《中国原始宗教百科全书》，四川辞书出版社 2002 年版，第 36 页。

② 岑麒祥：《语言学史概要》，北京大学出版社 1988 年版，第 103 页。

③ 丁 山：《古代神话与民族·自序》，商务印书馆 2005 年版，第 18 页。

发展的汉字。很多世纪以来，尽管不同的群体在口语中有着巨大的差异，可是汉字作为非常重要的纽带把他们联结在一起。正是汉字的纽带使殷人与周人之间实现了文化上的传承，从周人地盘上发现的周原甲骨，其文字形式完全与殷商甲骨文一致。殷人与周人属于不同的民族，在武王灭商之前周只是殷的附属国。由此可以类推，其他异族的附属国也是以殷人的文字为书写工具。文字的统一自然带动了语言与神话的融合，在《山海经》中时常可以发现一些有关少数民族的神话，如《山海经·大荒东经》：“有黑齿之国。帝俊生黑齿，姜姓，黍食，使四鸟。”《山海经·大荒西经》：“有北狄之国。黄帝之孙曰始均，始均生北狄。”《山海经·大荒北经》：“有北齐之国，姜姓，使虎、豹、熊、罴。”按《说文》云：“姜，神农居姜水以为姓。”则此姜姓之北齐国，盖“神农后裔”。这一类资料也见于其他传世文献如《太平御览》卷四引《遁甲开山图荣氏解》：“女狄暮汲石纽山下泉，水中得月精，如鸡子，爱而含之，不觉而吞，遂有娠，十四月，生夏禹。”女狄又作女嬉，《吴越春秋·越王无余外传》：“禹父鲧者，帝颛顼之后，娶于有莘氏之女，名曰女嬉。年壮未孳，嬉于砥山，得意苾而吞之，意若为人所感，因而妊孕，剖肋而产高密。家于西羌，地曰石纽，石纽在蜀西川也。”由此看出，夏朝与羌族也有密切渊源。文字上的统一是以政治统一为基础，反过来又促进了政治上的统一与民族的强盛。

（三）神话与现代语言学研究

上个世纪初中外学者提出了“汉藏语系”的假说，认为中国境内各民族的语言有一个共同的祖先——原始汉藏语，语言

学家们从语音、词汇、语法等各个角度来证明这种假说的成立，然而历史学方面的证据恐怕得益的是文献记载的神话传说中的历史，俞敏先生认为“印欧学可以给上古史研究提供材料。汉人的史书是世界上最早出版，质量最高的。上古史料反而可以倒过来给比较语言学提供语言亲缘的证据。这个方法简直是创新。”^①炎黄的神话传说对于华夏境内各民族的同源说就是一个强有力的证据，《国语·晋语》记载：“昔少典娶于有娇氏，生黄帝、炎帝。黄帝以姬水成，炎帝以姜水成。成而异德。故黄帝为‘姬’，炎帝为‘姜’”。“成”就是“兴旺”的意思。黄帝神话的主要部分当属黄、炎之间的战争，清·马驊《绎史》卷五引《新书》云：“炎帝者，黄帝同母异父兄弟也，各有天下之半。黄帝行道而炎帝不听，故战于涿鹿之野，血流漂杵。”《列子·黄帝》云：“黄帝与炎帝战于阪泉之野，帅熊、黑、狼、豹、貔、虎为前驱，鹖、鹖、鹰、鸢为旗帜。”战争之规模非常宏大。《大戴礼·五帝德》云：“黄帝与赤帝（炎帝）战于阪泉之野，三战然后行其志。”这是说黄帝经过艰苦的奋战，终于战胜炎帝。炎帝兵败，又有蚩尤崛起，为炎帝复仇。《路史·蚩尤传》：“蚩尤姜姓，炎帝之裔也。”《史记·五帝本纪》：“蚩尤作乱，不用帝命。于是黄帝乃征师诸侯，与蚩尤战于涿鹿之野，逐禽杀蚩尤。”黄帝因此君临天下，这个天下，是由姬、姜两姓部族组成。

此后的姬、姜两族既相互辅佐，互通婚姻，又相互争夺，轮流统治着当时的天下。据《史记·周本纪》记载，周朝的先祖后稷姬姓，其母姜姓，谓姜嫄，他是姬姜两姓的混血儿；周

^①俞敏：《汉藏两族人和话同源探索》，《北京师范大学学报》，1980年第1期。

文王姬昌的祖母太姜也是姜姓女子，后周武王姬发又在姜姓的吕尚（姜太公）的辅佐下，打败了商纣，建立了周王朝。所谓华夏民族，是在姬姜两姓的基础上，又吸收了其他多个部族的血液而形成的。而羌人的另一部分则逐渐南下，成为于今藏缅语族的祖先。由以上看来，神话传说与历史语言学之间又可以形成相互补充，相互印证的关系。这种相互补充、印证的关系因为有甲骨卜辞的存在而变得更加可靠。由于“封建时代有‘灭其国不绝其祀’的传统习惯，商灭了夏，依然要祭鲧、禹；周灭了商，依然要祭夏、商两代的高祖先帝”。“各种神话的内容，受了种姓混合的激荡，互相影响，往往变了质。幸而殷商一代的新史料，层出不穷，让我们自其语言文字中探寻出‘先帝’和‘高祖’的真相；再就史后的各外族所流传的各种神话，以比较周、秦和夏后氏开国以前的祖宗世系，都与神话有关；更让我们自各种神话的体系，探出各族的原始生活形态来；这是建设古代民族文化史一种必要的工具”^①。其实这也是历史语言学研究的重要参考资料。

与其他人文学科相比，语言学更为遵循逻辑性与严密性的要求，现代语言学理论的运用，有时可以使研究思路更加清晰，表述更为明确，如功能语言学的代表人物马尔丁内发现了语言的区别性原则与经济性原则。这套术语可以借用来为我们清晰地解释殷人祖先神话中的一些特殊现象。在祖先神话中，殷人向男祖祈求丰年，向女祖祈求生育，这种男女分工的不同可以用区别性原则一语概过，而在向祖先的求助过程中，殷人由少到多反复卜问牺牲的数量，以使用尽可能少的牺牲来完成求助

^①丁 山：《古代神话与民族·自序》，商务印书馆 2005 年版，第 22～23 页。

的目的，这是经济性原则在起作用，这个原则揭示了神灵膜拜背后精打细算的功利性。

王士元先生认为：“语言学家越来越迫切地需要把他们自己的工作跟其他有助于使远古时期的人类文明显现出来的那些学科结合起来。”因此，他提出了观察历史的三个窗口，即人类学，特别是考古学和体质人类学；遗传学，特别是人口遗传学；进化（历史）语言学^①。这三个窗口同样可以用来窥视上古神话的体系，尤其是历史语言学的研究，它的思路和方法以及研究成果为我们进一步证实了上古神话乃是同源的多民族神话综合体系，从而可以放开手脚用现代国内各民族的神话及民俗调查资料去解读上古神话中一些难解的问题。而现代语言学其他流派的理论与研究成果同样可以帮助我们在古代神话的研究中开辟新的蹊径。

^① 《王士元语言学论文集》，商务印书馆 2002 年版。

目 录

前 言	1
-----	---

上篇 天上地下的神灵

一 太阳神	1
二 月 神	7
三 星辰诸神	8
四 气象诸神	20
五 四方之神灵	53
六 土 神	57
七 山之神与水之灵	59
八 石 神	69
九 动物神灵	73
十 植物神灵	111

下篇 祖先神灵膜拜之剖析

一 帝与祖·····	119
二 祖先神话与时间顺序原则·····	134
三 祖先与区别性原则·····	160
四 祖先与经济性原则·····	172
五 献给祖先的白色牺牲·····	177
参考文献·····	183
甲骨文著录书籍简称·····	189
后 记·····	191

上篇 天上地下的神灵

一 太阳神

《庄子·田子方》云：“日出东方，而入于西极，万物莫不比方。”太阳对人类生活和生产实践有着至关重要的影响力。因此，世界上许多古老民族，都有过日神膜拜的历史，甲骨卜辞中亦有拜祭日神的记录，卜辞中祭日主要是祭出入日，例如：

戊戌卜，内呼雀雉于出日于入日宰。 合 6572

…其入日侑… 合 13328

…出入日岁三牛 合 32119

癸未贞，甲申彫出入日，岁三牛，兹用。 屯 890

癸未贞，其卯出入日，岁三牛，兹用。 屯 890

出入日岁卯…不用。 屯 890

甲午卜贞，侑出入日。 屯 1116

弼侑出入日。 屯 1116

出入日岁卯四牛，不用。 屯 2615

癸…其卯入日，岁…上甲二牛， 屯 2615

惟入日彫，吉。 屯 4534

乙酉卜，侑出日入日。 怀 1569