

中國哲學史通論

12
00
B-2
15

中國哲學史通論

范壽康著

開明
書店

民國廿六年六月初版發行
民國三十年五月二版發行

定價國幣
元

(外埠另)

“論通史學哲國中”

印翻准不權作著有

茅 才 苑 善 辰

發行者 上海福州路開明書店 章錫琛

印刷者 開明書店

總發行所 上海福州路七路〇二五六四八開明書店

分發行所 昆明武成路貴陽獨獅子
重慶西三街衡陽司前街
成都陝西街曲江河西段
桂林環湖北路金華文昌巷

開明書店分店

內政部著作權註冊執照警字第九〇九四號

付印題記

二十二年秋，余應舊友皮皓白、周鯁生二先生之邀，赴武漢大學執教。擔任課目中，有中國哲學史一門。余於中國哲學素無研究，屢向堅辭，不獲所請，不得已始在準備一年之條件下，勉承其乏焉。目下濫竽充職者，忽已二載，講義大綱亦略具端緒。但就內容言，疏漏錯誤，自知不免；即間有所得，亦多採自當代著作家之說，出諸自創者蓋鮮。而余在是書之編撰上，最受其補益者，厥推武內義雄、宇野哲人、境野黃洋、小柳司氣太、河上肇及梁啟超、周予同、胡適、馮友蘭、雷海宗諸家。余固不敢掠人之美也。二十五年冬，范壽康自識於珞珈山前愛青山館。

目次

緒論	三
第一編 先秦時代的哲學(子學)	二七
第一章 概說	二七
第二章 儒家	四九
第三章 道家	一〇二
第四章 墨家	一〇二
第五章 名家	二九
第六章 法家	二七
第二編 漢代的哲學(經學)	二五
第一章 概說	二五

第二章	劉安	二四九
第三章	董仲舒	二五四
第四章	揚雄	二五九
第五章	王充	二六三
第三編	魏晉南北朝的哲學(玄學)	二七一
第一章	概說	二七一
第二章	清談——老莊哲學的勃興	二七五
第三章	道教組織的完成	二八四
第四章	佛教思想的勃興	二八九
第五章	經學的衰落與分裂	二九三
第四編	隋唐的哲學(佛學)	二四七
第一章	概說	二四七
第二章	佛教各宗思想的概要	二五〇

第三章	儒學的統一及其反響	三三〇
第五編	宋明的哲學(經學)	三三三
第一章	概說	三三四
第二章	宋明儒家思想的概要	三六三
第三章	佛教教宗的衰落與禪宗的隆盛	三九一
第四章	道教宗派的分裂與教理的革新	四〇一
第六編	清代的哲學(經學)	四〇一
第一章	概說	四〇六
第二章	宋學派	四一八
第三章	實行派	四二四
第四章	漢學派	四二六
第五章	公羊學派	四三六

中國哲學史通論

緒論

在開始講述中國哲學史之前，我們不得不把關於中國上古的傳說略加敘說。

照普通講，開闢天地者爲盤古。徐整三五曆記說：「天地渾沌如雞子，盤古生其中，一萬八千歲，天地開闢，陽清爲天，陰濁爲地。盤古在其中，一日九變，神於天，聖於地。天日高一丈，地日厚一丈，盤古日長一丈。如此一萬八千歲，天數極高，地數極深，盤古極長。」太平御覽卷二 這一段當然是神話。盤古以後，繼盤古起而爲帝王者，通常說是三皇五帝。天

皇氏有兄弟十二人，立各一萬八千歲；地皇氏有兄弟十一人，亦各一萬八千歲；人皇氏有兄弟九人，統治天下共計四萬五千六百年。這就是通常所謂三皇。三皇以後，有巢氏出，教民建築。燧人氏鑽木取火。伏羲氏教民治網罟，作八卦以供占卜之用。女媧氏定夫婦之倫。神農氏教民稼穡，嘗百草以療病。

通常所謂五帝爲黃帝、顓頊、帝嚳、唐堯、虞舜。史記正義 黃帝與蠻族蚩尤曾經作過長久的戰爭，又定史官之制，造磚瓦，建觀象臺，置閏月以改訂曆法，制定六十甲子的紀年方法，建築祀天的祠廟等等。關於顓頊、帝嚳，傳說極少。堯是一個模範的皇帝，因爲他的兒子丹朱不肖，傳位於才德兼備的舜。舜盡率國政，劃一度量衡，出巡各地，征服蠻夷，區分國土爲十二州，並治理了不少的河道。舜因禹治水有功，也把帝位不傳於子而讓於禹。

以上乃關於三皇五帝的通常的說法，但此外異說也屬不少，此地只好從略。據白虎通，三皇爲伏羲、神農、祝融；或伏羲、女媧、神農。五帝則爲黃帝、

禹把君位傳子，開闢了世襲的帝制，這一朝就是夏代。夏代自禹至桀，凡十七傳而亡於商。

上面所說的這些，現在我們只好視爲神話，或傳說，因爲到今日止，關於這所講的種種，還沒有確實的史料發現。我們把上述的時代只好名之曰史前時代（Prehistoric Period）。

中國古代的歷史——最少，具有文字記載的歷史——是起於商代。因爲到了商代，纔有文字的記載。而這種

商代留傳下來的記載的文字，甲骨文是最近方纔發現的。一八九八年到一八九九年之交，在河南安陽縣城西北五

里的小屯地方，該地卽史記所謂洹水之南殷墟。農民當耕田之際，發掘了無數的龜甲與獸骨的破片。在這些甲骨的破片上面，刻有

極原始的文字，而文字的內容乃係三千餘年前殷代商係該朝自稱的名稱，殷係後代所給的名稱。王室的占卜的記錄。固然，甲骨的發現，這

不是第一次，不過從前所發見的甲骨並未引起世人的注意，因而歸諸散佚與毀壞者不可勝計。而這一次一八九

八——一八九九年的發掘卻引起了山東濰縣骨董商人范某的注意。范某一見甲骨，認爲奇貨可居，把來運至北

平。不久，其大部分卽爲王懿榮所購藏。王氏的收藏約在千片以上。一九〇〇年，義和團事變起，王氏死，所藏盡歸江

蘇丹徒劉鶚。字鐵雲，卽老殘遊記的著者。劉氏的蒐集不久竟達三四千片。一九〇二年，羅振玉字叔蘊，浙江上虞人。勸劉氏把他所藏的甲

骨拓印行世，是爲鐵雲藏龜。這是我國關於甲骨文字的出版物的最早的一部。羅氏自己從一九〇六年起也開始

蒐集，到一九一一年的時候，他所藏竟達三萬片之多。羅氏並以石印公之於世，現行於世者計有：一般虛書契前編八卷（一九一三）；二般虛書契菁華一卷（一九一四）；三鐵雲藏龜之餘一卷（一九一五）；四般虛書契後編二卷（一九一六）。羅氏不但蒐集甲骨，研究甲骨的文字，他並且蒐集與甲骨同時發見的古器物（包括石器、骨器、銅器，但無鐵器），刊行了殷虛古器物圖錄。同時，王國維字靜安，浙江海鹽人。根據這些確實的史料，證實了殷代多數君王的名字，並推定了一些殷周的制度。詳見觀堂集林總之，有了這些確實的史料，我們大體可以斷定殷代為我國有史時代的起點，並且殷代乃係一個金石器並用的時代。

這樣，我國的歷史起於商代，而商代為一個文化極幼稚的時代，這些已如上述。現在更進而略述解釋歷史上所應採用的新觀點。

原來，在歷史的解釋上是有種種不同的觀點的。大體講，最大的派別有二：一派把歷史看做是出於人類自由意志的創造，因此在歷史的進展上，我們並無原則可以探求；另一派卻把歷史不看做出於人類自由意志的創造，以為歷史的進展和自然界的演進相彷彿，是必然的，所以其中也不無原則可尋。固然，我們人類對於歷史的進展多少具有促進或阻礙的力量，換句話說，我們人類也未始全無用力的餘地；但是這人類的力量，若與整個人類社會進展的力量相較，是非常渺小的。所以，如說歷史研究的任務在於鑒往知來，那末，我們對於歷史進展上的原則應該加意探究，自不待言。現在站在後一派的立場上擬對解釋歷史上所用的新觀點略舉要項於下。

(一) 社會發展的一般的原則 人類社會是一天一天在那兒不斷地演變的，而照新觀點講，這種社會的演變包含有種種原則在內。

考人類的現實的生活，其中含有二重性。就是，如我們把人類的現實的生活加以分析時，其中的一方面爲人類對自然的關係，而另一方面又爲人類相互之間的關係。因爲人類爲獲得生活上所必需的物質起見，對外界的自然，當然要加以種種的利用，於是人類與自然就不得不發生關係；而從另一方面講，這種利用自然的工作，決不是由個人獨立舉行的，卻一定由多數人共同舉行，而因爲是共同舉行的緣故，人與人之間也就不不得不發生關係了。

在人類利用自然時的一切有效的力量，如人力、牛馬力、水力、機械力、電力等等。就是通常所謂「生產諸力」(Produktivkräfte)。

當人類利用自然時人類相互之間所結的那種社會的關係就是通常所謂「生產諸關係」(Produktionsverhältnisse)。

這樣，我們把生產諸力及生產諸關係二者，在人類的物質生活方面，無論何時，都可加以發見。所以，我們把生產諸力及生產諸關係也可以看做是人類的物質生活裏面的被統一著的對立物。爲什麼是對立呢？因爲生產諸力是發現於人類對自然的關係上面，而生產諸關係是發現於人類相互之間的關係上面，故二者不同，即爲對立。

進一步講，這二種對立物卻又是不可分離的。爲什麼是不可分離呢？因爲我們人類利用自然時，人類相互之間，一定有一種社會的聯絡，所以生產諸力的發揮一定在其本身上包含有生產諸關係。假定沒有生產諸關係，生產諸力的發揮就不可能。因爲這二種對立物不能分離，故二者爲被統一著的對立物。

生產諸力
物質生活
生產諸關係

照新觀點說，人類物質生活不外乎這二方面。而對於人類社會的歷史講，所謂生產諸力及生產諸關係可以說是兩種最根本一般的對立物。所以我們一定要把社會的發展看做這兩種對立物的鬥爭的歷程時，方纔對於社會的發展能夠澈底理解。

應加明白的區別。

社會的生產諸力是某一社會用於生產具有價值的物品上一切有效的力的總稱。它的包含甚廣，茲特將其內容列表如下。

社會的生產諸力

- (1) 人類所占有的自然力
 - (a) 當做自然力看
- (2) 人類
 - (a) 勞動的社會組織
 - (b) 當做社會力看
 - 甲、革命的階級等
 - 乙、革命的階級等
- (3) 人類的生產物
 - (a) 物質的生產物
 - 如器具
 - 如機器
 - 等
 - (b) 精神的生產物
 - 如科學
 - 等

把某一社會內所具有的上面各種生產力加以綜合，這就成爲該社會的生產諸力。所謂新觀點就是把上表所舉的社會的生產諸力看做是人類社會的根本動力的。

可是在他方面，這生產諸力當作用於自然時一定須以人類的勞動來做媒介。所以社會的生產諸力的發展，照原則講，普通是當作勞動的生產力而表現的。所謂勞動的生產力乃指定量的勞動生產有用物品的能力而言。所以某一社會的生產諸力，其總量若增加時，那末，當生產定量的有用物品時所需要的勞動的分量自然減少。換句話說，就是用定量的勞動所產生的有用物品的分量自然增加。那末，這就是勞動的生產力的增加。所以勞動生產力的增加是與社會的生產諸力的發展互相適應的。

但是社會一切變動的根本原因是生產諸力，並不是勞動的生產力。勞動的生產力不過是表示生產諸力發展程度的指數而已。就是說，我們看勞動的生產力的大小，就可知道社會的生產諸力的大小。

社會的生產諸力，照上面所講，是指生產一切有用物品上所使用的力而言，那末，生產諸關係，在一定條件之下，其本身也爲生產諸力的一部分。譬如資本主義時代有資本主義的經濟組織，而這種經濟組織在某種情形之下，對於生產是有益的，所以其本身也是生產諸力的一部分。（這是合於哲學上所謂對立物的統一的法則的。）

就歷史講，一切生產諸關係（即指經濟組織或經濟制度）等到生產諸力發展到某一程度時，那末，這種生產諸關係對於生產諸力卻反會變成一種束縛。如資本主義時代的經濟組織，等到生產諸力發展到某一程度時，

對於社會不但成爲無益，反而變爲有害——就是妨礙生產力的進展。（這表示着萬物都在流轉的那種哲理的。）

再進一步講，生產諸關係已經變成了對於生產力的一種束縛時，那末，這種生產諸關係就非被拋棄不可。爲什麼呢？因爲生產諸力及生產諸關係兩種對立物之中，生產諸力比生產諸關係的力量來得強大。所以生產諸力及生產諸關係二者假定是互相衝突時，生產諸力一定可以得到勝利。如說我們人類的物質生活一定須利用自然，而當利用自然時又必須有一種生產的力量，那末，社會上生產諸力的逐漸增大，在人類物質生活的發展上講，乃是不可避免而且又是最所需要的一種事實。如現代無政府主義者及復古主義者主張毀滅機器，這種思想簡直是空想。他們的理想是與整個人類的理想完全背馳的。整個人類的理想在於向前邁進，例如現在人們努力研究科學，爲的也無非是想利用自然，向前發展。所以如有人想開倒車把現代社會拉回到原始社會的境界，這在我們看來，是萬不可能的事。固然，目下世界的現狀在在使人不滿，但我們卻不能用倒退的方法加以解決，我們務宜更進一步去找求適當的解決的方法。

生產諸力的增大既屬不能避免而且又是不應避免的一種事實，那末，假定生產諸力與生產諸關係一有衝突時，則生產諸關係自非被我們所拋棄不可。這就是說，我們只能更改經濟組織或經濟制度，卻不能阻止生產力的發展。一看人類社會的歷史，從古代到現在，人們當解決這一個重大問題時，都是依據著這個方式的。

某一種經濟組織，用比喻講，正和人們所穿的衣服一樣。衣服對於人們，當然是必需的。但宇宙萬物無一不在流轉變化，本來在某一時候有用的事物等到了另一時候卻反而變為有害。就衣服講，譬如某一種衣服對於兒童固然是必需的和適合的，但等到兒童發育成長至某一程度時，那種從前適合的衣服就會變成一種拘束。而兒童的身體與兒童的衣服一經發生衝突，結局從前的衣服自非被拋棄不可。同樣，生產諸關係也一定不可不與生產諸力的發展程度互相適應。所以當我們想解決社會問題時，我們務須依據這種事實上的觀察，務須根據這種社會科學上的分析。我們應該空想，排斥空想。

某一種社會的生產諸關係的總稱就叫做某一社會的經濟組織；這種經濟組織就是該社會的根基。當生產諸力與生產諸關係發生衝突時，這種衝突的解決，除把該社會的經濟組織加以改革以外，別無他法。同時，站在經濟組織上面的所謂一切上層結構（包含政治的與觀念的），或逐漸地，或急劇地，也隨之變更。這樣，所謂社會革命於以完成，人類社會的歷史的分段就是以這種社會革命為界線的。

歷史

↓社會革命 ↓社會革命 ↓社會革命 ↓社會革命

(二) 社會形態的推移的至要階段 就一般的原則講，社會是隨著經濟的變動而變動的。所謂階段就指一