

信者不欺

李湘 李海彬 主编

大哉问国学丛书

中国出版社

『1』莫见乎隐，莫显乎微。故君子慎其独也。

『2』道也者，不可须臾离也；可离，非道也。是故君子戒慎乎其所不睹，恐惧乎其所不闻。

『3』喜、怒、哀、乐之未发，谓之中。发而皆中节，谓之和。中也者，天下之大本也。和也者，天下之达道也。

『4』致中和，天地位焉，万物育焉。

『5』第一章，子思述所传之意，以立言。有第一章，子思述所传之意，以立言。

信者不欺

大哉问国学丛书

信者不欺

主 编：李 湘 李海彬
副主编：卫东海 任 琦 刘 强
编 者：任 琦 闫维毅 战 颖

中国社会出版社

图书在版编目(CIP)数据

信者不欺/李湘, 李海彬主编. —北京: 中国出版社, 2005. 7
(大哉问国学丛书)

ISBN 7-5087-0685-4

I. 信… II. ①李… ②李… III. 社会公德教育-研究-中国 IV. D648.3

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2005)第 081593 号

丛 书 名: 大哉问国学丛书

书 名: 信者不欺

主 编: 李 湘 李海彬

责任编辑: 杨 晖 张国洪

出版发行: 中国出版社 邮政编码: 100032

通联方法: 北京市西城区二龙路甲 33 号新龙大厦

电话: 66051698 传真: 66051713 邮购: 66060275

经 销: 各地新华书店

印刷装订: 北京东方七星印刷厂

开 本: 850 × 1168mm 1/32

印 张: 4.25

字 数: 99 千字

版 次: 2005 年 8 月第 1 版

印 次: 2005 年 8 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 7-5087-0685-4/D·260

定 价: 48.00 元(全五册)

(凡中国社会版图书有缺漏页、残破等质量问题, 本社负责调换)

目 录

第一章 概论儒家诚信观.....	(1)
先秦诚信三含义	(1)
上古时代潜规则.....	(3)
轴心时代黄金律.....	(4)
中世纪白银法则.....	(5)
孔夫子的诚信观.....	(6)
孟夫子的信与诚.....	(11)
第二章 播撒下“信”的种子.....	(16)
农民樊迟学信礼.....	(16)
曾子以杀猪取信.....	(18)
皇甫绩主动求打.....	(20)
梁颢借书守信用.....	(21)
宋江看瓜的故事.....	(23)
童言无忌中要害.....	(24)
守信好学的宋濂.....	(25)
状元梁国志教子.....	(26)
赤兔为关公而死.....	(28)

中华民族的美德·····	(30)
第三章 人无诚信难立足 ·····	(33)
狼真的到来以后·····	(33)
季札完成了心愿·····	(35)
范巨卿交友重信·····	(37)
诚实的乐羊子妻·····	(40)
鲁子敬信守诺言·····	(42)
吕元膺辞退棋友·····	(43)
刘廷士终娶盲妻·····	(45)
曾彦讲诚信休妻·····	(46)
刘进士信守诺言·····	(48)
毕沅发愤守诺言·····	(49)
张孝基厚德载物·····	(51)
夫妻之间讲诚信·····	(53)
老子的见解独到·····	(55)
诚信问题及对策·····	(56)
第四章 国之兴衰在诚信 ·····	(59)
周幽王失信诸侯·····	(59)
齐桓公信于仇寇·····	(62)
晋文公退避三舍·····	(64)
秦孝公徙木立信·····	(65)
苏秦的滔滔雄辩·····	(67)
周亚夫以信治军·····	(70)
唐朝盛世靠诚信·····	(72)

李固言诚实为官·····	(74)
玉皇大帝也食言·····	(75)
第五章 诚实信用值千金·····	(79)
毛遂一言重九鼎·····	(79)
季布一诺值千金·····	(80)
七擒七纵感孟获·····	(82)
李勉葬银不贪财·····	(83)
张去华烧毁契约·····	(85)
晏殊诚实感皇帝·····	(86)
不要珍珠的黄裳·····	(88)
陈尧咨不欺买主·····	(89)
诚信状元王拱辰·····	(91)
刘若宰不当状元·····	(92)
第六章 徽商晋商信为本·····	(95)
三颗炒熟的种子·····	(95)
赵二只赚一文钱·····	(96)
商无诚信则无誉·····	(98)
富而好儒的徽商·····	(100)
大德通死守信用·····	(104)
以义制信的晋商·····	(106)
第七章 沧海横流显本色·····	(110)
管夷吾无所畏惧·····	(110)
史官董狐著信史·····	(112)

樊无期舍生守信·····	(113)
高允不怕被杀头·····	(116)
孙伏伽诚言直谏·····	(118)
欧阳修怕后生笑·····	(119)
李秀成冒死直谏·····	(120)
张仪戏弄楚怀王·····	(122)
 附录 诚信成语与格言·····	 (124)
诚实守信的成语·····	(124)
中国的诚信格言·····	(125)
西方的诚信格言·····	(128)

第一章 概论儒家诚信观

先秦诚信三含义

天不失信星斗明，地不失信五谷丰。真诚有信，是中华民族所极力推崇的美好品德之一。几千年来，我们的老祖宗视诚信为立国之本、做人之基，“国无信不兴”、“人无信不立”，一代又一代人身体力行，推崇倡导，为之奋斗不懈。在我国思想文化史上有许多关于诚信问题的论述，蕴含着闪耀智慧的观点，形成了比较完整的道德理论。研究和探讨中国传统的诚信思想，对于弘扬民族的精神文化和道德传统，促进社会主义精神文明建设，具有重要的理论和实践价值。道德观念是在人们的社会生活实践中形成和发展的，中国传统社会的诚信思想经历了萌芽、形成和发展的过程。

诚信是儒家伦理思想体系中的一个重要范畴，也是中国传统道德的一项基本规范。诚、信二字在古代意思相近，同时，二者又有着一定的差异，其含义不尽相同。在早期儒家著作中，“诚”多与“真”、“实”等范畴相关联，“信”多与“忠”、

“任”等范畴相关联。在儒家学说中，“诚”不仅是宇宙的本体，也是人的本性，所以诚是天之道，也是人之道。从伦理的角度看，“诚”作为一个道德范畴，主要是指真实无妄、诚实不欺，它既是一项做人的道德准则，也是道德修养的重要内容。在孔孟的论述中，“信”主要是在两个层面上使用的：一是从行为发出者的角度，“信”是指人的言行要诚实无欺，值得信任；二是从行为接受者的角度，“信”与怀疑和猜忌相反，是指对他人的相信、信任。“诚”与“信”在含义上不尽相同，但又有着密切的联系。这种联系突出地反映在诚与信的互训上，即以“诚”释“信”，又以“信”释“诚”。

诚信作为一项重要的道德规范，在社会生活的诸多领域发挥着重要作用。这一点在先秦典籍中就有系统的论述。第一，诚信是做人的基本准则。孔子认为，人应当讲求诚信，这是人之所以为人的一个重要道德标志，否则就不复为人。儒家的理想人格是圣人和君子。对君子型理想人格，儒家提出了一系列标准和要求，而诚信则是其中之一。诚信原则的一个重要要求和表现是言行一致，表里如一，身体力行，信守承诺。第二，诚信是基本的交友之道。诚信是人与人之间正常交往的基本原则，如果缺少了诚信，人与人之间的正常联系和交往是不可想象的。第三，诚信是经济活动和商业经营中的基本行为规范。在一切经济活动和商业领域中，存在着一个目的与手段的关系问题：在追求和谋取经济利益、效益和利润的过程中，不能不顾道义、不择手段，而应当以正当的合乎道义的手段去实现。第四，诚信是保证社会稳定发展的为政之道。孔子还深刻揭示了取信于民在社会治理中的重要作用。儒家特别强调诚信在治理国政中的作用，并将其作为基本的立国立民之道。儒家还特别重视和强调为政者对诚信原则的

遵从和践行，认为为政者应当以身作则，言行一致，信守承诺，为民众做出表率。

上古时代潜规则

原始社会时期，人们的生产和生活秩序就是由“信”的规范来维持的。当时，“信”的概念是朦胧的，没有出现成文的道德规范。“信”作为成文的规范，首先是出现在金文上面，大约是从晚商至春秋时期。金文是刻在青铜器上的文字，也称钟鼎文。如中山王鼎上就铸有“余知其忠韵信也”的文字，战国中山王方壶也铸有“忠信”二字。金文的“信”字是由“言”和“身”组成的，生动形象地体现了“信”的思想内涵。随着社会文化的进步，我国最早的文献资料开始出现“信”的记载。《易经》写道：“君子进德修业。忠信，所以进德也。修辞立其诚，所以居业也。”这段话的意思是说要讲求忠信，用以增进美德；言论要以诚信为本，用以积功立业。自从有了文字，诚信的道德观念便开始从经验型走向理论型，并成为一种社会潜意识形态。但是，这时的诚信思想是隐约的而不是明晰的，是零碎的而不是系统的，所以说是诚信思想的萌芽。

轴心时代黄金律

战国时期，先秦儒家把诚信观念发展为系统的理性的思想观念，使其从社会的潜意识形态演变为显意识形态。孔子说：“人而无信，不知其可也”（《论语·为政》）。孔子以后的思孟学派，对诚信进行了多角度的阐述。孟子说：“诚者，天之道也。思诚者，人之道也”（《孟子·离娄》）。这是说诚信是自然的规律，追求诚信是做人的道理。此外，庄子、墨子、管子、荀子都对诚信问题提出了自己的见解。庄子说：“真者，精诚之至也”（《庄子·渔父》）。墨子说：“言必信，行必果，使言行之和，犹合符节也，无言而不行也”（《墨子·兼爱》）。管子说：“圣人之诺已也，先论其理义，计其可否。义则诺，不义则已；可则诺，不可则已；故其诺未尝不信也。小人不义亦诺，不可亦诺，言而必诺，故其诺未必信也”（《管子·形势解》）。荀子说：“庸人必信之，庸行必慎之，畏法流俗，而不敢以其所独是，若是则可谓士矣。言无常信，行无常贞，惟利所在，无所不倾，若是则可谓小人矣”（《荀子·不苟》）。这个时期，诸子百家对诚信问题做了比较深入的分析 and 系统的阐述，其主要成就就在于：第一，阐述了“信”的重要性，把它作为人生追求的目标、做人的行为准则、事业成功所需的品质和条件。第二，阐述了“信”与“诚”的联系，把“诚”看成“信”的基础，把“信”看成“诚”的表现。第三，阐述了诚信在评价人的过程中的作用，把诚信看成区分圣人、君子与小人的重要标准，提出了用诚信标准衡量人的方法。

中世纪白银法则

宋明时期，诚信问题是思想家们的热点话题。唯物主义哲学家张载和唯心主义哲学家朱熹、陆九渊、程颢、程颐等，又从不同的角度阐述了诚信问题，使其内容更加丰富，观点更加深刻。二程说：“诚则信矣，信则诚矣”（《二程集·河南程氏遗书》）。陆九渊说：“忠与信初非有二也。特由其不欺于中而言之，则名之以忠；由其不妄于外而言之，则名之以信”（《陆九渊集》）。他们把诚与信、忠与信联系起来，认为是不可分割的统一体。张载说：“君子宁言之不顾，不规规于非义之信”（《张载集·正蒙·有德》）。朱熹说：“信近于义，言可复也。盖信不近义，则不可以复”（《朱子语类》）。他们把“信”区分为义之信与非义之信，主张不拘泥于非义之信。朱熹还说：“道之浩浩，何处下手？惟立诚才有可居之处，有可居之处才可以修业”（《朱子语类》）。他从修身和修业的角度阐述了诚的重要性，把诚看做做人和做事的基本条件。周敦颐提出“以诚为本”的道德本体论，把传统诚信思想向前推进了一步。在他那里，“诚”是道德观的核心范畴，不仅是宇宙的精神实体，而且是圣人之本，是一切伦理道德的根基。首先，“诚者，圣人之本。‘大哉乾元，万物资始’，诚之源也。‘乾道变化，各正性命’，诚斯立焉，纯粹至善者也”（《通书·诚上》）。作为圣人之本的“诚”源于万物之始的“太极”，是在“太极”的变化过程中确立的；“诚”是纯粹的至善、道德的极境，因而是圣人之所以为圣人的根据。其次，

“诚，五常之本，百行之源也”（《通书·诚下》）。诚是“仁、义、礼、智、信”五常的根本，是各行各业的伦理道德的源头。这个时期对诚信思想的提升表现在三个方面：一是阐述了信与忠、诚之间的联系，对诚与忠的作用也进行了具体分析；二是阐述了义之信与非义之信的区别，提出了复义之信而不复非义之信的主张；三是阐述了诚作为社会公德之本和职业道德之源的思想，把诚提到了道德观核心范畴的地位。

孔夫子的诚信观

孔子，名丘，字仲尼，春秋末年鲁国人。春秋末年，正是封建制与奴隶制剧烈冲突的时代。这时，周王室的政治权力已经下降到了极点，诸侯争霸、主持“正义”的时代也已成为过去。各诸侯国陷入了困顿混乱之中，道德失范，诚信缺失，成为当时最为凸显的社会问题。出于救世的考虑，孔子发出了讲诚信的呼声。孔子作为儒家的最突出代表，是先秦儒家中第一位对诚信这一基本的道德规范做出系统阐述的人。不过，孔子对诚信思想的论述主要集中在对“信”的系统阐述上。就《论语》而言，仅提到“信”字就达38处之多，包含的内容相当丰富。

第一，孔子为信定义

关于什么是“信”的问题，孔子认为，“信”应该首先是讲信用、守诺言。孔子说：“信近于义，言可复也”（《论语·学

而》)。就是说，信与道义相近，说过的话要能兑现。从“信”的字面意义来看，“信”由“人”和“言”组成，即“人言为信”，其含义乃是诚实不欺。因此，孔子认为，“信”应该成为一个人最基本的道德品质，缺少了它，一个人便无法立身处世。所以，孔子对不讲信用之人表示了坚决否定的态度。他说：“人而无信，不知其可也”（《论语·为政》）。就是说，一个人不讲信用的话，真不知道他以后会变成什么样。就像马车没有辙一样，车是无法行走的。孔子又说：“狂而不直，侗而不愿，倥倥而不信，吾不知之矣”（《论语·泰伯》）。就是说，一些人狂妄自大，却又奸巧利滑；一些人愚昧无知，却又不诚实；一些人表面诚恳，内心却不讲信用，我真不知道这些人以后会有什么好的结果。从这里可以看出，孔子对那些不讲信用之人表示了深深的担忧，其实质就是对不讲信用之人的批判和鄙视。在孔子看来，“信”是一个人必须具备的品德。这种品德应该是：说话算数，言行一致，不出尔反尔，不能为了个人利益而背弃诺言。如同我们平常所说的，大丈夫一言既出，驷马难追。正因为如此，孔子强调：“言必信，行必果”（《论语·子路》）。

第二，信为人伦之要

孔子把“信”视作人与人交往应该遵循的一条基本准则，认为交朋友应该以是否有“信”作为衡量的标准。孔子曰：“益者三友，损者三友。友直，友谅，友多闻，益矣。友便辟，友善柔，友便佞，损矣”（《论语·季氏》）。就是说，有益的朋友有三种，有害的朋友也有三种，与正直的人交朋友，与诚实的人交朋友，与见多识广的人交朋友，这是有益的。与虚伪做假的人交朋友，与谄媚逢迎的人交朋友，与巧嘴利舌的人交朋友，是有害

的。所以，与朋友交往，应该守诺言，讲信用，以诚相待不欺诈，不虚伪，不掩饰。只有如此，才能达到人际关系的相互信任。从而达到人际关系的融洽与和谐。如果人与人的交往不讲信用，那么欺骗之风必定流行。如果那样，人们必将生活在一个互不信任，充满着尔虞我诈、人人自危的社会之中。因此，不讲信用、缺乏信任的社会后果是人们所不愿意看到的。所以，受孔子思想影响的子夏强调：“与朋友交，言而有信”（《论语·学而》）。

第三，躬行诚信之德

孔子不仅大力提倡诚信之道，而且亲自躬行垂范诚信之德，正如子贡所言：“孔氏者，性服忠信，身行仁义，饰礼乐，选人伦”（《庄子·渔父》）。孔子还把对朋友讲信用当作自己最高的人生志向。《论语》记载：“子路曰：‘愿闻子之志。’子曰：‘老者安之，朋友信之，少者怀之。’”（《论语·公冶长》）。把“朋友信之”当作自己人生的道德追求。不仅如此，孔子经常要求他的弟子“主忠信”（《论语·学而》），把忠信放在首要地位。孔子认为：“弟子入则孝，出则弟，谨而信，泛爱众而亲仁”（《论语·学而》）。

孔子认为，信不仅是一个人立身处世的前提，而且是人生之路上的“通行证”。《论语》中有这样一段记载：子长问行。子曰：“言忠心，行笃敬，虽蛮貊之邦行矣。言不忠信，行不笃敬，虽州里行乎哉？立则见其参于前也；在舆则见其倚于横也，夫然后行。”就是说，一个人说话忠诚守信，做事忠厚恭敬，就是走到偏远的少数民族地方，也是行得通的。但如果说话虚伪欺骗，做事马马虎虎，就是在本乡本土，也难以行得通。可见，诚

信被人们奉行为一项基本准则。

第四，强调政治诚信

关于“信”的政治意义，孔子认为：“信”应该成为治理国家的根本，并提出“信”是立民之本的观点。对此，《论语》做了一番精辟的阐述：“子贡问政。子曰：‘足食，足兵，民信之矣。’子贡曰：‘必不得已而去，于斯三者何先？’曰：‘去兵。’子贡曰：‘必不得已而去，于斯二者何先？’曰：‘去食。’自古皆有死，民无信不立”（《论语·颜渊》）。在这里，孔子认为，军备、粮食和民众对当局的信任是治理好国家的三大条件，而民众对当局的信任又居于这三大条件的首位。在孔子看来，没有民众对统治者的信任，再多的粮食和军备也阻挡不了统治者垮台的命运。把民众对当局的信任置于粮食和军备之前，自然是夸大了道德的作用，但是突出民众对统治者信任的重要性，具有十分重要的意义。统治者与人民的信任关系，是政治凝聚力形成的前提和关键，它在相当大的程度上决定了某一政权的创立、巩固和发展。关于统治者和民众的信任关系问题，《论语》中还有这样的记载：“子夏曰：君子信而后劳其民；未信则以为厉已也”（《论语·子张》）。意思是说，统治者只有得到民众的信任后，才能顺利地统率民众，并得到民众的扶持；如果得不到民众的信任，而去统率他们，他们便会认为是统治者有意虐待他们，从而引起民众的反抗。那么，如何才能消除这些误解并赢得他们的信任呢？孔子说：“道千乘之国，敬事而信”，“节用而爱人，使民以时”（《论语·学而》）。这里的“敬事而信”、“节用而爱人”、“使民以时”，就是要求统治者对百姓讲信用，避免铺张浪费，对百姓具有爱心，在役使百姓时，不要违背农时。孔

子还说：“宽则得众，信则民任焉”（《论语·尧曰》）。就是说，统治者对老百姓宽容，就会得到百姓的拥护，统治者对百姓讲信用，就一定会得到百姓的信任。这样，孔子把“信”摆在治理国家、维护统治者利益的最重要位置上。

第五，教诲弟子诚信

孔子关于“信”的观点，对他的学生影响很大。他的学生曾参把“与朋友交而不信乎”当作自己每天反省的一项重要事情来做。曾子曰：“吾日三省吾身，为人谋而不忠乎？与朋友交而不信乎？传不习乎？”《论语·学而》在孔子的学生当中，子路可以说是信守诺言、说到做到的一个典型代表。他对于自己许下的诺言，说一不二，从不拖延，《论语·颜渊》中便有“子路无宿诺”的记载。《韩诗外传》也记载说：“子路治蒲三年，孔子过之，入境而善之曰：‘由恭敬以信矣！’子贡执轡而问曰：‘夫子未见由，而三称其善，可得闻乎？’孔子曰：‘入其境，田畴，草莱甚辟。此恭敬以信，故其民尽力。入其邑，墉屋甚尊，树木甚茂。此忠信以宽，其民不偷。入其庭，甚闲，此明察以断，故民不扰也。’”其中“由”，就是指仲由，也就是子路。这里说，子路以恭敬忠信治理百姓，明察断案，因而百姓尽力耕稼，民风淳朴，“民不偷”、“民不扰”，所以孔子“三称其善”。

可以看出，孔子关于“信”的思想中包含了这么几个方面的内容：一是信为个人立身处世的重要前提。二是信为交朋友处理人际关系的重要原则。在交友中，首先是自己讲信用，而后取得别人的信任。只有自己讲信用，才能取得别人的信任。三是信为从政治国的基本原则。从对个人的要求到对政治的要求，体现了