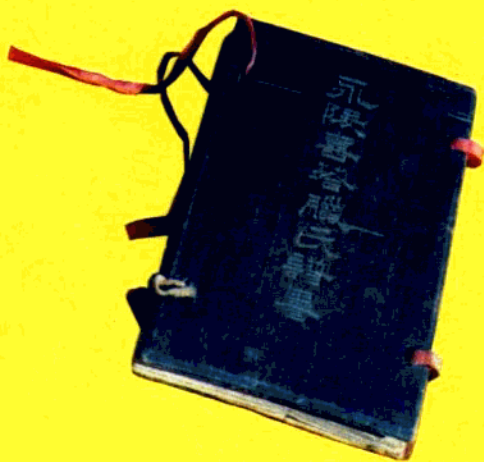


满族家谱研究



傅 波 张德玉 赵维和著

辽宁古籍出版社

目 录

序	田敬祥(1)
一、对家谱研究中几个问题的认识	(3)
二、姓名学与满族姓名演变的特点	(38)
三、满族宗谱在史学研究中的史料作用	(63)
四、满族宗族法	(70)
五、满族宗谱中汉军八旗氏族修谱特点	(75)
六、《爱新觉罗宗谱》研究 附《阿塔宗谱》	(84)
七、《洪氏谱书》研究 附《洪氏谱书》	(109)
八、《英氏宗谱研究》 附《萨克达哈拉宗谱》	(136)
九、《那拉氏族谱》研究 附《那拉氏族谱》	(149)
十、《瓜尔佳氏宗谱》研究 附《凤城瓜尔佳族谱》	(168)
十一、《福陵觉尔察氏谱书》研究	(206)
十二、《扈什哈理宗谱》研究	(214)
十三、《索绰罗氏谱书》研究	(221)
十四、《沙格达哈拉谱书》研究	(227)

序

田敬祥

抚顺是满族的故乡，清王朝的发祥地。研究满族发展的历史，研究后金勃兴的历史，我市有得天独厚的地理优势，更有义不容辞的历史责任。几年来，市委、市政府对这项工作非常重视，1994 年成立了由市委书记和市委常委、宣传部长担任名誉会长的抚顺清前史研究会。在我市社会科学工作者的共同努力下，制作了反映满族社会文化历史的电视专题片；完成了抚顺地区清前遗迹的考察工作并在各处建立了标志牌；出版了《抚顺地区清前遗迹考察纪实》、《清前史论丛》、《满族家谱选编》等学术专著，发表了有关论文 100 多篇，在满族史、清前史研究方面取得了较大的成绩，有些科研成果还在国内外学术界产生了较大的影响。

从 1989 年开始，在承担省重点科研项目——“辽东地区清前遗迹实地考察”的同时，傅波等同志开始了满族家谱的收集、整理、研究工作。他们往来于新宾、抚顺、清原、铁岭、桓仁、本溪等县的各个乡村，通过各种线索千方百计寻找散存于各家各户的满族谱书。经过艰辛的努力，共查访到满族谱书 200 多部，其中有些谱书价值很高。本书就是他们在对满族谱书进行深入研究之后所撰写的学术专著。

满族是祖国民族大家庭中的一员，是一个发展非常迅速的民

族。满族谱书是先人们留下的珍贵遗产，一般说来，国史记事多是提纲契领，谱书做为一个家族的历史可以细致入微，可以补充和订正国史的不足。满族谱书对我们研究满族社会文化历史，包括满族的经济、婚姻、家庭、宗教、习俗、人口、伦理、丧葬，以及民族的迁移与融合等，都提供了十分宝贵的原始记录。我们应当尽力抢救这些稀世资料，以此推动满族社会文化历史的研究，弘扬民族文化。这本《满族家谱研究》的问世，一定会在这方面发挥作用。

抚顺是一座有着悠久历史的古城，特别是在明清之际，建州女真在这里迅速崛起，形成了强大的满族共同体，这就为我们提供了许多需要研究的课题。《满族家谱研究》的出版是一件值得庆贺的事情，但我们应当把它看做是满族史、后金史研究中的一个阶段性的成果。我相信，在市委、市政府的重视和支持下，在市清前史研究会等部门的统一组织协调下，在专业研究人员和业余研究人员的认真钻研、共同努力下，抚顺地区满族社会文化历史的研究工作一定会取得更大的成绩，一定会有更多更好的科研成果在我市的两个文明建设中发挥作用。

（田敬祥同志为中共抚顺市委常委、宣传部长，抚顺清前史研究会名誉会长）

一、对家谱研究中 几个问题的认识

何谓谱？《史记正义》及《辞海》谓，谱“布也，列其事也。”《释名·辞典》谓，“谱，绪也，主叙人世类相继，如统绪也。”英语解释谱为“树”，朝鲜语则为家庭的“筋”。所谓谱，就是按照事物类别或系统编列而成的书籍表册，如家谱、年谱。《说文解字》把谱与录合释为“籍录”。即一条一条地登录在册的意思。所谓牒，《汉语大字典》释，“牒，谱也。”《史记·太史公自序》中说：“维三代尚矣，年纪不可考，盖取之谱牒旧闻，本于兹，于是略维，推《三代世表》第一。”牒，“纪系谱之书也”（《史记索隐》），系指古代编制镌刻的书板，特指记载世系谱法的谱籍，如金牒、玉牒，后来特指谱籍。谱牒学中的“谱牒”，即家谱与玉牒的总称。家谱，亦称族谱或宗谱、世谱，又称家乘、系谱或支谱、派谱、谱册。而封建时代皇族的家谱称作玉牒。《宋史·真宗纪三》说：“大中祥符六年……诏宗正寺以帝籍为玉牒。”因此，我们可以说，谱牒是关于一个家庭、家族的表册书籍。清代学者章学诚在《文史通义》中说：“且有天下之史，有一国之史，有一家之史，有一人之史。传状志述，一人之史也；家乘谱牒，一家之史也；部府县志，一国史之史也；综纪一朝，天下之史也。”家谱即“一家之史”，是关于某一家庭、家族或宗族的历史书。

家谱，分有两种，一种为编纂成帙的称为谱书，一种为只记宗族中本支世系或本始祖下几支的名单，称之为谱单。还有专用于春节期间供祭的宗谱单。满族谱单，一般是高丽纸的，或者白细洋布

的,还有写在牛皮上的。在满族谱单中,除纸、布、帛(缎)的外,还有一种谱叫“发荣条子”,文献上称作“绦条”,即用一块黄布(或黑布),大小1市尺半见方或长方形,将始祖名字写在其他颜色的布条上,右起为始祖,向左依次为次祖或二世、三世……。也有的本支人始祖名写在面上第一条,其下为二、三、四世……,钉成一打绦条。这种“绦条”式的谱单较为少见。此外,还有一种谱折,折前有简略的序言,其下为世系。这种折子式的谱却较多见。

谱书记载的内容较为丰富,而谱单绝大多数仅排列世系,只有极少数也扼要地记述原籍、迁徙、人物、立谱时间、行字辈序等。有的谱单类似供奉的祖先谱一样,上面还绘有几个人像。总之,谱书也好、谱单也好,都是关于一个家族的世系表谱。

研究谱牒是一门学问,即谱牒学。它研究谱牒的产生、发展、作用和辨订等。谱牒学是历史学的一个分支,是关系宗法、史学、纂例、簿籍等方面的知识,同姓氏学紧相联,两者互为影响、补充。因此,谱牒学研究的是“一家一姓之史。”

谱牒是中华民族文化特有的一个优良传统,历史悠久,源远流长。当前,在社会主义制度下和改革开放的新形势下,全国各地(尤其农村)正在兴起续修族谱和编纂新家谱的热潮。江西省泰和县《易氏重修族谱》(共10册,3770页)序言中说:“修谱是为了尊祖敬宗,昭穆不乱,使后代子孙知其木有本,水有源也,既懂先祖艰苦创业,又爱现代幸福家园。这是家之有谱,必不可少也。”此谱序所表达的编纂家谱的情怀和抱负,反映了所有谱书修纂者共有的热情和理想,体现了人们对编纂、修订和保存族谱的持续热衷,说明了这一现象所具有的深刻性和其现实的生命力。这一现象的深层基础,是中国人对本身历史感和归属感的追求。因此,提倡在前辈基础上续写新家谱,有十分重要的意义。

国家有史,地方有志,家族有谱。家谱即是一个家族的历史。国史难以巨细无遗,家史则能细致入微,正可补国史、地方志之不足。

家谱亦即家乘，同史和志一样，有一定的“资治、教化、存史”的作用。家谱主要是记载家族的，而“家族的集合就是族，族的扩大就是民族”（《人口辞典·氏族》）。通过对家族情况的分析，可以增进对民族情况的了解。记家族也好，记氏族也好，终归是记社会活动的主体人及其活动。所谓“资治”核心就是“治人”，在这一点上，家谱有其独特的作用。在我国古代，隋代以前的许多统治者据谱牒、按姓氏族第造官任吏。唐代以后，重科考，以诗赋文章取士，虽重门阀制度有所改变，但统治者仍凭据家谱以定宗族三代是否清白。在宗法制度的社会里，定昭穆，别嫡庶，分长幼，直接关系到人的社会分工、政治地位和财产继承，家谱则是重要的凭证。在中国历史上，不少统治者为了解民情，即稽阅家谱。开贞观之治的李世民，曾下旨“奏天下谱牒，退新门，进旧望。左膏梁，右寒微，合一百九十三姓，三千六百一家”（《陈氏家谱·宋淳熙十五年左右丞相周必太序》）。

谱书的作用 那么，在社会主义制度下为什么要编订和续写新的家谱呢？首先，家谱能反映出统治阶级的政治主张和社会风貌，有很大的认识作用。在封建社会里，家谱以大量的篇幅宣传封建伦理道德，如圣谕、家训、忠孝节义等，借以“裨风教”。如《李氏家谱·家传》中即详细严苛地训导其后裔恪守祖训，维护“三纲五常”等，甚至对酒、色等亦有明确严厉的规戒，不得逾越。因此，有谱牒学家说：“家谱之与国史，其殊途而同归者乎！史也者，寓褒贬、别善恶，俾后人知所法戒，登天下久安长治，意良深也。谱著亲亲之仁，亲亲故尊祖，尊祖故敬宗，敬宗故收族；过为讥之，善为扬之，寓劝惩、振兴之意，使智愚同归于善，其益岂浅鲜哉！”（一经堂《胡氏宗谱·序》）这是对家谱教化作用的完善表述。封建统治者都很注重家谱的教化作用。据《陈氏宗谱·事实记》载，唐僖宗乾符四年（877年），内侍据谱牒奏称，陈氏一门，九世同居，获诏旌门闾。南唐升元元年（937年）敕封陈氏立“义门”三间，建“义柱”两条，并免征徭役杂科（《五代史·南唐世家》）。宋至道二年（996年），内侍裴愈据谱

牒上《陈氏家法三十六条》，太宗披览后叹曰：“天下有此人家，真良家也！”遂敕陈氏家法送史馆缮写，赐“王、公各一本，使知孝义之风焉”。（《宋史·陈竟传》）。封建统治者坚韧地维护和强化民族血缘关系组织和制度，谱书起到了特殊的作用。族中“判事析理”，依“家法究治”。宗庙、祖塋和祖堂就是宗族法庭，家训就是家法，族长（总族长，满族称为穆昆达）就是最高的法官，审理纲常父子、夫妇、长幼的犯顺和财产继承的纠纷及其他涉及家规的人和事。子女有严重违反家规祖训者，总族长（或穆昆达）可聚族人将其纠至祖塋地或祠堂严训，甚至可以活活打死、淹死等，如《尚氏宗谱·先王遗囑》中，对族人犯宗规者的惩处，就规定得十分明确严厉。

封建统治者总是利用宗谱不断强化宗法观念和制度，以巩固和维持其统治。在旧社会，宗族统治是封建统治的重要组成部分，甚至可说是其基础。宗族统治对维护封建秩序有重大作用。宗谱的教化作用有其积极的一面，如教诲族人勤劳持家、讲求道德等，它还有消极的一面——这甚至是它的主体。宗族统治残酷地剥夺人的自由，甚至丧失人性，尤其对妇女的残害就更为厉害，例如终身守节等。近代，宗族统治限制青年追求进步，反对族人参加革命；往往族长总是倾向、靠近或投向反革命的一方。甚至在新中国成立之初，还有利用宗族统治反对社会进步，反对族人参加革命工作、追求婚姻自主等情况发生。所以，我们绝不能不认识到旧宗谱的这一面，认识到这一点，它能加深我们认识旧社会的黑暗及其罪恶，更加热爱新社会。在续写新家谱的时候，一定要剔出其糟粕，吸取其精华。

其次，谱书可以反映不同时代人们的生活状况和经济状况，比如义田、义仓、祭田、学田、义塾的管理等。在清代的谱牒中这尤占有很重要的地位。族长（总族长）在这些事务上具有特殊的权力。族长及总族长均经推选产生。如《重修王氏族谱》中即较为详细地记述了族长（总族长）的推选原则和办法，并规定了族长的权限。族长

及总族长不仅是辈份高的男性，还要在族中有威望、权势大，财产富裕。各氏谱书中多有“宗族规则”，明确规定，由族长主持清查本族户口，修缮分发谱书，管理敦宗、睦族、排难、解纷等事项；经理义田、祭田，管理义仓、义塾、钱款贷放、族中救济、族中财产典卖；保护修葺祖茔、宗庙等等。总族长主持家族修谱、续谱，以巩固家族的团结，扩大家族的活动，维系家族的秩序。

旧时谱牒是明世次、别亲疏的依凭，也是继承权位和财产的根本依据；门阀制度盛行时，则是选官（如清代满族职官世袭）、婚姻的主要依据。在封建制度下，婚姻讲究门当户对，门不当户不对，这婚姻就很难成立。

在今天社会主义时代，我们主要是利用谱牒的史料价值，古为今用。关于谱书的史料价值，梁启超说：“假如，欲考族制组织法，欲考各时代各地方婚姻年龄、平均寿数，欲考父母两系遗传，欲考男性生产比例，欲考出生率与死亡率比例……等等无数问题，恐除族谱、家谱外，更无他途可以得资料。”例如，山东省鱼台县《张氏族谱·序》道出了张姓来源：“世之立谱者，往往攀援士宦名贤，以为家乘光，不知崇韬之拜汾阳墓，不知狄青之却梁公园也。如张氏，自昔轩辕第五子挥，始造弦实，张纲罗，世掌其职，后因氏焉，张姓实肇于此。”鞍山谭引古在《谭氏族谱》（康熙四十八年修）《序》中说：“谭，古国名（故国在山东省济南县治东南 35 公里），为齐公所灭，谭子奔莒。其后子孙，因以国为氏（姓）。”还说，“覃、谈、郊三姓，皆谭所衍。”某些历史上的争论，也可以在家谱书中找到答案。如道教始祖和《道德经》的作者老子是否真有其人？一直争论未定，长期两说并存。一说老子即老聃，姓李名耳，字伯阳，楚国苦县（今河南省鹿邑东）厉乡曲仁里人，做过周朝管理图书的史官。孔子曾向他问礼，后退隐，著《老子》；一说老子即太史儋，或老蔡子，《老子》一书非其所作。后一说否认李耳其人，主要理由是考诸史籍，我国春秋时代 240 年间未见李姓。可新近发现的《李氏家谱》关于李姓肇始

的记载,说:“我族李姓,系出理氏,本皋陶之后,世为虞夏理刑之官,子孙以官为姓。追至商末,有理利贞避纣之乱,逃于苦县,饥则于李树下食李子,遂改为李氏。”据此而得知,李氏起源于远古部族首领颛顼。颛顼生大业,大业生女华,女华生皋陶。皋陶,字庭坚,是尧时的理官(司法官),以官为氏,故作“理氏”。商纣王时,皋陶的后裔孙理微因直言政事而得罪纣王,被害,其妻契和氏携子利贞逃难到伊候,为避祸而改“理”为“李”。理、李,古汉语中相通,这样,《李氏家谱》就否定了“春秋无李姓”之说,也就肯定了老子的存在。

据报载,学者们几经辗转,多费周折,终于在南京找到了轩辕黄帝的第129世孙——35岁的周柏泉。我们知道,炎黄子孙的始祖——轩辕黄帝距今已有3700多年。今陕西省黄陵县的桥山之巅建有黄帝之陵,每年清明,炎黄子孙都于此公祭先祖。桥山之麓有轩辕庙,传说有黄帝手植柏树,今犹枝繁叶茂。《史记》第13卷《三代世表》上载,黄帝生玄嚣、玄嚣生……如此一代代记载,明白写着周武王为黄帝之19世孙。周武王的第12世孙是周平王。周平王有个小儿子叫周烈。在周柏泉珍藏的这套宗谱上,明明白白记载着周烈为这一黄帝嫡支的第1世祖。可见,该宗谱是从距今2740年左右前开始记载的,随后在宋、明、清各代都曾续谱,一直记载到如今周柏泉的前四代。周柏泉正在续修由其曾祖父至及他辈的谱系。

周柏泉珍藏的宗谱《锡山周氏大统宗谱》(清光绪年间木刻印本)共74卷(本)。前11卷依序为像赞、勅命、迁锡(无锡)前谱序、迁锡后谱序、亢公(指北宋之周敦颐)年表、(族中名人之)传略。从第12卷到第74卷,全是源流系和世系图,一代代排下来,排到周柏泉的高祖父。谱内并有南宋岳飞赞此宗谱为“至宝”的篆字题词及亲笔签名。淮安周恩来纪念馆和绍兴鲁迅纪念馆皆认为此谱十分珍贵。两馆虽有黄帝后裔迁至绍兴一支的宗谱及史料,但都只有宋代以后的,而南京现存的这一全套,更有宋代以前的,可以一直上溯到周平王少子周烈,再往上便与上古史的史籍《史记》等接轨,

而一直追溯到轩辕黄帝。其史料价值何其可贵也。

黄帝后裔何以姓周？原来，黄帝生于姬水之滨，后改姓姬，其 31 世孙为周平王，“邑于周，文王以国为姓”，“子孙以国为氏”，又载：“少子烈，受封于汝南，时人呼为周家，其后代遂为周氏。”但，并非姓周的全是黄帝后代。周姓在周朝以前便有。唐玄宗时为避讳又下诏将天下姓姬的全改为周姓。周烈在河南的第 64 世孙，为北宋之监察御史周敦颐。周敦颐的第 6 世孙为周应，开始由湖南道州迁至无锡，是为无锡支之第 1 世祖，他的第 29 世孙便是今日的周柏泉，从黄帝排到周柏泉，共是 129 世。

周敦颐的第 10 世孙是周德，开始由道州迁至绍兴，成为绍兴支的一世祖，其下又分若干支：鲁迅属覆盆桥分支，周恩来属保佑桥分支，他俩同宗，同为北宋周敦颐的后代。周杨、周立波皆为周敦颐之后裔。

《锡山周氏大统宗谱》中有一部分叫《族望录》，自汉代以降，历载各朝有名望的宗族中之人，有汉代平诸吕之乱的太尉周勃，及其子周亚夫，三国时的周瑜，晋代除三害之周处等。至于宋代之周敦颐，更名留身后，乾隆下江南乘船在无锡途经周家宗祠门前时，还向于岸边接驾的周家人问及周敦颐。

1994 年 4 月 5 日清明节，在陕西省黄帝陵的公祭盛典上，有一位嘉宾叫轩辕耀，是作为轩辕皇帝的后代被特邀参加祭典的。他是江苏省泗洪县人。南京市有 9 位姓轩辕的，其原籍分别为河南西华县及安徽蚌埠市。

黄帝本姓公孙，名轩辕，后又改姓姬，未曾载有轩辕为姓的。周氏《宗谱》则解决了这一历史疑难。原来黄帝后裔有以黄帝名为姓的。

南宋宝庆三年（1227 年），立国达 190 年之久的西夏王朝被元所灭。此后不仅西夏王陵遭到毁灭性的破坏，连碑文也被凿得无法辨认，为后世留下了许多难解之谜。1994 年 10 月，李培业先生披

露了家藏珍贵的西夏皇族家谱。家谱共有9部,有《湟郡李氏家谱》、《西夏李世家谱》、《西夏李氏世谱》等,总称为“西夏李氏家谱”或“西夏皇族世谱”。李培业是西夏末帝李睍23世孙。其中《李氏家乘》价值最高,很多内容皆可与史书相印证。西夏学专家李范文先生经过认真研究,认为这些资料真实可信。这是目前发现的唯一的西夏皇族后裔年谱,弥足珍贵,它解开了许多令人困惑的历史之谜。

浙江鄞县发现的《沈氏家谱》,是被台湾文史界誉为“海东文献初祖”的沈光文的家谱。此谱记载沈氏家族800余年的历史,谱中多处记有沈光文的名字,其中“革”字册18卷第8、9页《沈光文小传》中写道:“沈太仆光文,字文开,一字斯庵,鄞人也。”清楚指明了沈光文的祖籍,从而轻易地解决了史学一个疑案。接着又记述了沈光文进入仕途、漂洋过海帮郑成功收复台湾的史实。他将华夏文化传播到台湾,被人称为“海东文献初祖”,素为台湾人所景仰。现在沈光文后裔已繁衍到13代。

谱书可以正史书之误。云南安宁县岳万才、岳万云献出的《岳氏宗谱》刊印于道光十九年(1839年),以岳飞的父亲岳和为第一代,到岳万才的孙子已历34代,800余年。谱载岳云是岳飞的“长子”,与新版《辞海》所说的“养子”不同。这给岳飞家族史与宋史研究提供了新的史料。谱中还记了岳飞后裔有一支在岳飞被害后降了金,任女真千户、征西大将军,名更为阿罗不花。其子随母姓佟氏,名佟豆兰帖木儿,世袭千户,明洪武四年(1371年)率部族赴高丽甚愍王朝,隶于李成桂麾下为军官,改李姓,叫李豆兰。洪武二十五年(1392年)任李氏朝鲜知门下府事、判都评议使司事。李成桂改其名李豆兰为李之兰,后任左参赞,封于青海伯。其裔又于本世初迁我国东北,成为名副其实的朝鲜族人。《居昌刘氏宗谱》记载汉刘邦之第41世后裔宋代兵部尚书刘荃避乱于朝鲜半岛,后加入了朝鲜籍。《石氏世谱》记载石氏祖居河南省,被难徙居辽东,被高句

丽贵族所掠。高句丽王朝被唐灭后，石氏迁于朝鲜半岛，遂加入朝鲜籍。《水原白氏族谱》序中记述其为唐代大诗人白居易之后裔，后因被朝中某大夫诬陷，而不得不避居朝鲜，后加入朝鲜籍，现已逾千年。《茂林君派尚孝公后孙家谱》载，其氏是朝鲜李氏王朝王族的直系后裔。《白川赵氏世系谱》所列之始祖是宋太祖赵匡胤二子魏王德昭赵之遴的后裔，至今已 33 世。谱中记述了赵之遴是什么原因去了朝鲜半岛，后加入朝鲜籍。这些谱书史料，为研究今天朝鲜人的构成、朝鲜民族的形成提供了翔实可靠的历史资料。《尚氏宗谱》提供了清初平南王尚可喜是出于什么原因、什么动机投降后金皇太极的，所说与明清史文献之记述大相径庭。本谱书为研究清初史、清初人物提供了有价值的可信的资料。总之，谱书的史料价值是很高的。

谱书在今天还有一个特殊的作用，即可以增进海内外炎黄子孙的同胞亲情，增强整个中华民族的凝聚力和向心力。谱书是维系家庭、家族乃至民族同胞亲情的纽带，是海外华人寻根问祖的重要依据，也是追溯和研究海峡两岸关系史、华侨华裔发生、发展史以及中华民族演变发展史的一个基础。鉴于家谱的这种重要性，台湾当局才于 1983 年发起召开了“亚洲族谱学术研讨会”，并以此为契机，利用海外华人崇尚的宗亲观念，极力扩大其在海外华侨、华裔中的影响，希图以此维系台湾的统治秩序。福建《晋江锦江林姓五房》家谱记载，林姓氏族内曾有不少人移居于台湾之淡水、艋舺、鹿港等地。《福州颖川陈姓家谱》记其族人有一支移居于台湾凤山县的四代厝等等。这些家族之人利用谱书到大陆寻根觅源，从而加强了海峡两岸人民的联系。我们应充分利用大陆“根”、“源”的优势，发掘和整理民间的旧式家谱，进行研究，并在此基础上，续写新的家谱，就能促进海峡两岸同胞、华侨、华裔寻根问祖热潮的发展，推动祖国和平统一大业的进程。

新宾县《刘氏宗谱》中记载，汉代刘邦之裔孙宋代翰林学士兵

部尚书刘荃因卷入政乱,于宋神宗元丰八年(1082年)以八学士之赴高丽文宗,定居庆尚北道迎日郡,后入朝鲜籍,今已历50余世。刘氏后裔曾历任朝鲜各代王朝的官宦,于本世纪三十年代迁回中国东北定居。《忠州石氏世谱》的“绪言”中说,“我石氏家族,始祖讳邻,中华人”。唐灭高丽后,高丽贵族潜往朝鲜,将祖籍河南汉人石氏掠携至朝鲜半岛,后石氏加入朝鲜籍。高丽毅宗(1147年至1170年),庚寅(1170年)赵位宠乱,邻从李义昉擢郎将,明宗(1171年至1197年),丙申(1176年)从杜景升讨赵位宠有功,历任西北兵马使,累升上将军,封橐城君,即古号忠州。石氏本支于本世纪二十年代迁回中国东北定居。《张氏宗谱·序》载,其先人为中国浙江人,宋时因捕鱼被风吹至朝鲜,并入籍定居,于本世纪四十年代迁回中国。《潭阳田氏家谱》自始祖至今历32世。南宋德祐元年(1275年),其始祖田德时任参知政事左仆射,其后裔皆为各代官宦,后避兵祸迁入朝鲜,亦于本世纪三十年代迁回中国。《张氏族谱》记载其始祖张成业、张桂森于清咸丰年间迁来东北,其祖籍本为山东“小云南”,张氏为“小云南”人之后裔,张氏自山东“小云南”迁至当时人烟较少的河北省永平府临榆县石门寨东部落,在东部落建有张氏祠堂。后因人口繁衍,土地减少,为了生计,张氏之一支张成业、张桂森迁来东北,定居于大四平村至今。而大四平村当时正是清代柳条边禁封之“兴龙之地”兴京(新宾)的边外根下。此谱序可证清代道光年间以后东北弛禁的情况。《敖氏家谱》记载其本为满洲巴尔虎旗,因其祖与佐领不睦,为避祸而自岫岩迁至新宾,并埋旗隐籍。《兴京县志》说新宾没有巴尔虎旗人,此谱可纠正志书之误。《萨察哈拉氏家谱》、《吴氏宗谱》、《萨克达哈拉氏宗谱》、《布库里雍顺爱新觉罗氏之裔世续谱》、《洪氏谱书》、《李佳氏宗谱》、《肖春一家谱》、《张氏祖谱》、《赫舍里氏族谱》等,皆记述了家族迁徙定居的原因以及当时的社会、生活情况。尤其是《吴氏族谱》载录了吴氏祖先于康熙五十一年(1712年)由北京被迫迁居辽东的一路见闻,并

写下了近 50 首满文诗词等,客观地反映了当时北京至辽东的社会风土人情、人文景观和人民的的生活。这些谱书不仅辑录了大量的社会风俗与人情、艺文,还记录了大量祭祀、婚嫁仪礼仪式以及族规家训等。如《李佳氏家传》,立谱人李谦为其后裔子孙规定了生活、生产、待人处事、夫妻和睦、尊老爱幼等方方面面的 32 条训示。这些族规家训虽然带有封建色彩,但它也有中华民族传统道德精华成分,对今天建设社会主义精神文明亦不无裨益。《尚氏(沙格达哈拉)宗谱》中的《先王定训》,是本宗谱的修纂人平南王尚可喜对其后嗣子孙的训示,内容共有 13 项,其中第 5 项说:“衣食务以节俭为本”。今天人们的生活水平虽逐年提高,但仍不能铺张浪费,仍应以“节俭为本”。我们应正确看待封建社会各氏族的“家训族规”,吸取其有益的东西。

谱书为研究民俗学提供了翔实的资料。《凤城瓜尔佳氏(北红旗关氏)族谱》等谱书,均详细记载了祭祀仪礼等,这不仅对民俗学研究有着重要价值,甚至对爱家乡爱祖国的教育都有着特殊的意义。另如,《那拉氏族谱》、《索绰罗氏统宗》中关于祭祀的记载,《华氏族谱》中关于登谱人资格的确定,《尚氏宗谱》中关于家族管理的训示等等,都是研究民俗学、认识中华民族传统血缘思想等问题的可贵资料。

家谱中的世系罔替、人口繁衍的登录,为研究人口学以及树立优生优育观念,不断改善和提高中华民族的整体素质,提供了历史的可信的依据。古人编纂家谱的一个重要目的是“明血缘”、“别婚姻”。古人早已从优生的角度,认识到近亲婚配会产生不良后代的道理。如《左传·僖公二十三年》云:“男女同姓,其生不蕃。”家谱中的世系姓名清晰,血缘关系与婚姻情况明确,既大大抑制同宗相婚或近亲相配,不断提高家庭、家族乃至整个民族的人口素质,也可避免同代同世人名重复。因此,新形势下续写新家谱,既可保持上述家庭、家族人口资料的连续性,也可为当代及后代家人、族人

的科学繁衍提供一份可资考察的人口档案。凤城北红旗关氏，自其始祖松阿力于康熙二十六年(1687年)由京师拨回奉天府凤城镶红旗界卜居至今已历21世300余年，其第17世(广字辈)已发展到934人。《重修王氏族谱》始祖忠1人至今已18世，至17世“瑞”字辈已近千人。上述关氏6支其中1支有教授5人。王氏自明代中叶嘉靖三十七年至清康熙时的100余年间，有数十人在朝中为官。《尚氏宗谱》载，尚可喜共有子32房，各子支人丁旺盛，仅居新宾之第32房违达一支，至今已繁衍200余人，其中有教师、干部和科技人员数十人。这些人口档案，不能不说是研究人口学、计划生育和优生优育的历史资料。

谱书可资遗传学、姓名学研究。各氏族谱中均记有傻呆男性人，其父母不是近亲相婚，就因有病，如《郑氏宗谱》中记有郑维国之4个“傻”儿子，即因与姑表妹婚配所致。谱书学研究给姓名学研究提供了大量详细可信的资料。如《凤城关氏族谱》中第18代按行辈排应为“广”字，但吾凌阿(六门入)各世后裔在取名取氏上变化多样，如世泽之7个孙子的名字皆以“甲”为首字，而志和之7个孙子皆以“铁”为名首字，荣藩之4个孙子则分别名为“洁己、克己、修己、欣己”。这种取名法已打破了传统的习惯。《张氏族谱》中之第九代本应按“宜”字排辈，但却随意取名，其一支的3个孩子之长为男孩，二、三为女孩，名字分别为“春雨、春光、春苗”，这名字既有习俗成份，又有时代新意，很为别致。而大量的满族谱书中命名取氏的方法虽千奇百怪，但却有规律可循。本书另有专章论此。

谱书更可为历史学研究提供重要而可信的地方史料。抗日战争时期，日本史学界绞尽脑汁费尽心力骗取了《洪氏家谱》，以研究洪秀全家族。《洪氏家谱》中关于洪秀全的祖先迁广东花县的时间记为康熙四十年(1701年)。洪秀全于甲子年(1864年)农历四月二十七日“得病沉重，医治无效，归世去矣”的记载，成为研究太平天国史的重要资料。《施氏家谱录》中关于“先公耐庵，元至顺辛未进

士，高尚不仕。国初征书下至，坚辞不出，隐居著《水浒》自遣”的记述，是确定《水浒》作者施耐庵的佐证。据报载，近年发现了我国著名文学家丁玲的家谱。丁玲是湖南临澧人，原名蒋冰之。《蒋氏族谱》中记载，明末，50多岁的闯王李自成兵败北京以后，挑着一副箩筐，一头是一个五六岁的男孩，一头是逃荒的杂物，还有一位病重的妇女蹒跚随行。他们来到湖南临澧境内，挑箩筐的汉子自称姓蒋，向财主商借得一间破场院屋，安家落户。过了几年，汉子扬言在地里挖到一罐金锭，遂购置百来亩土地，给儿子娶了媳妇，不久生了两个孙儿。又过了几年，汉子又扬言挖到了十瓮黄金，于是又添田盖屋，遂成首富。后来蒋氏人丁兴旺，长房析迁回陕西米脂，恢复了李姓。在临澧、米脂，分别盖了蒋氏宗祠和李氏宗祠。他们查宗谱，寻祖溯源，都落在明末清初那位“逃荒”在临澧的“姓蒋”的汉子身上。实际他就是隐姓埋名的闯王李自成。《蒋氏》和《李氏》的宗谱为史学界停息了争论，解开了疑案，即李自成并未战死，亦未出家，而是“逃荒”到了湖南，改姓了蒋氏。此说明，翻写、续写新式家谱，不仅可以追根溯源，查证、整理出大量的史料，而且能储存、保留大量的新史料，从而为目前和以后的历史学、社会学、人口学等研究奠定坚实的基础。

谱书也是编史修志不可缺少的重要资料。家谱的功能与史志相类似。家谱的资料能补史志之阙佚，著名的史书和志书无不吸收家谱资料，如司马迁的《史记》、司马光的《资治通鉴》、郑樵的《通志》以及诸多的郡县志等等。新编史志，既不能在旧志下限上续，又不能在旧志的基础上补，必须创新体例，贯通资料，重新编写。其篇目结构，要求“横不缺项”，状物记事，要求“纵不断代”；时间上限要求尽量追溯到事物起始时。要做到这一点，虽然可以查阅档案、报刊和其他等文字资料，或依考察遗址、碑碣和其他文物等实物资料，或靠走访当事人、知情人和见证人等口碑资料，但也难免缺佚，而有的缺佚就可以在家谱中找到。全国重点文物保护单位清永陵。