

青海民族学院学术丛书之六十

西北世居民族

XIBEI SHIJU MINZU

伦理思想研究

LUNLI SIXIANG YANJIU

杨虎德 熊坤新 著

青海人民出版社

青海民族学院院长基金资助项目

西北世居民族 伦理思想研究

杨虎德 熊坤新 著

青海人民出版社

2008·西宁

图书在版编目 (CIP) 数据

西北世居民族伦理思想研究 / 杨虎德, 熊坤新著. — 西宁: 青海人民出版社, 2008. 11
ISBN 978 - 7 - 225 - 03277 - 1

I. 西… II. ①杨… ②熊… III. 少数民族—民族学: 伦理学—研究—西北地区 IV. C95 - 05 B82 - 052

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2008) 第 172826 号

西北世居民族伦理思想研究

杨虎德 熊坤新 著

出版 青海人民出版社 (西宁市同仁路 10 号)
发行 : 邮政编码 810001 总编室 (0971) 6143426
发行部 (0971) 6143516 6123221
印刷: 青海西宁印刷厂
经销: 新华书店
开本: 720mm × 960mm 1/16
印张: 16.75
字数: 250 千
版次: 2008 年 11 月第 1 版
印次: 2008 年 11 月第 1 次印刷
印数: 1—1 000 册
书号: ISBN 978 - 7 - 225 - 03277 - 1
定价: 32.00 元

版权所有 翻印必究

(书中如有缺页、错页及倒装请与工厂联系)

绪 论

中国各民族伦理思想——中华文化的宝贵资源

中国各民族（包括历史上曾经存在过现在又消失了的民族和现存的民族），他们世代繁衍生息在我们这块广袤的土地上，不仅创造了丰富的物质文明，而且还创造了丰富的精神文明，其中包括伦理文明和道德文明。这些文明无疑是中华文化的宝贵资源，同时也是中华文明不可或缺的重要内容和组成部分。

笔者从事民族伦理学研究已有 20 余年，在此前有关的著述中，我们曾多次强调过这样一些观点：

第一，民族道德具有客观的现实存在性。认为在人类文化中，每个民族都有自己丰富的伦理思想，特别是在人伦关系和道德观念上，各民族都是富有道德情感和道德传统的民族，都喜欢并善于用道德这一特殊的社会意识形态来协调和规范人们的言论与行动。可以肯定地说，有民族就必然有道德，没有道德的民族是没有的，根本就不讲道德，一点儿也不要道德的个人也是罕见的，一定的道德形式总是存在于一定的民族形式之中，一定的民族道德总是会带有其自身的民族性特点。

第二，民族道德具有重要的地位和作用。认为民族道德既是民族意识和民族文化的主要内容之一，也是民族精神生活中须臾不可缺少的“精神调节器”，在民族文化和民族精神文明中居于特殊的地位。可以说每个民族在处理民族关系时，在处理民族成员与民族整体以及与国家和社会的关系时，在很大程度上都是靠道德观念和道德准则来调适的。就民族个体成员而言，道德情感、道德意志、道德信念、道德实践，对自身品格的锻造，义务、良心的栽培，善恶观念、是非观念、荣誉观念的确立，简而言之，对个人人生观、价值观、公私观、幸福观、婚恋观、

生死观等方面的影响,无疑都起着极为重要的作用。就民族整体而言,由民族个体成员道德意识或道德观念汇集组合而成的氏族、部落道德,乃至民族道德,构成了该民族的重要意识形态之一,反映了构筑在该民族物质经济利益基础之上的伦理倾向,显示了该民族社会道德的面貌和水平。因此,道德对一个民族的兴衰,对一个民族的素质,对一个民族的文明程度,尤其是对民族个体成员的家庭、事业、身心发展,对民族整体的社会风尚、道德面貌和文明状况,都将会起到非常重要的作用。

第三,民族传统道德观念中的积极成分,是促进社会主义市场经济发展的精神动力之一。认为各民族传统道德观念中都有良莠之分、好坏之别,最重要的是要对二者予以认真而又严肃的清理、区分和对待。一般来讲,继承和发扬各民族传统道德观念中的积极进取性意识和健康成分,否定、摒弃其守旧意识和落后观念,必能为促进社会主义市场经济的健康发展提供精神动力和思想保证。

第四,当前最重要的任务是建立有利于社会主义市场经济发展的道德规范体系。认为各民族传统美德是各民族在其自身的形成、发展过程中,长期积累起来的极其宝贵的精神财富,是各民族聪明智慧和优秀文化的一种表现形式。今天,要在民族地区建立合理、有序的市场经济体制,最重要的就是要在原有各民族传统美德的基础上,制定出一套既符合人民意愿,又有利于市场经济发展的道德规范体系。这一新的道德规范体系的内容,无疑仍属于传统美德的范畴,但在落实科学发展观、建设市场经济和构建和谐社会的今天,却需要条理化和系统化,并赋予新的内涵和新的标准及新的要求,也就是对传统美德进行理论概括和升华。当然,这一规范体系的价值导向应以集体主义原则为其主旋律。这对增强民族凝聚力,促进民族团结也是大有益处的。

第五,正确认识中国少数民族伦理思想与中国伦理思想的辩证关系是和正确认识与处理中国的民族关系相一致的。认为将汉族伦理思想当作中国伦理思想,显然是以偏概全,忽视或抹煞了少数民族伦理思想的客观存在。当然,汉族是中华民族的主体民族,在中国伦理思想中,汉族伦理思想博大精深,形成了系统、完整的理论体系,在中华民族的伦理思想中起着举足轻重的作用。但少数民族伦理思想也是丰富多彩的,无论是表现形式、类型、特点、结构等,都呈现出多元化的特色。事实上,中华各民族在祖国的大地上杂居共处,各民族的伦理思想也相互渗透与交融,以致于相互吸收和相互影响。这既是普遍的、必然的规律,也是合情合理且十分自然的现象。因此,中国各民族的伦理思想理所当然都是中国伦理思想不可分割的组成部分,汉族伦理思想与各少数民族伦理思想一起构成了统一的中华民族伦理思想,等等。

我们以为,以上观点也同样适应于用来观察、分析和看待中国各民族的伦理

思想。我国各族人民世代繁衍生息在这块土地上，他们不仅勤劳、智慧、勇敢，对保卫祖国边疆、维护祖国统一作出了重要贡献，而且还在长期的历史发展长河中形成了各自独具民族特点的伦理思想。这些伦理思想不仅是各自民族文化的重要内容和组成部分，而且也是中国伦理思想的重要内容和组成部分，是中华民族精神的宝贵财富和中华文化的宝贵资源。

发掘、整理、研究中国各民族伦理思想——时代赋予我们的重任

我们同时必须看到，随着现代化进程的加快，特别是市场经济体制的建立，我国各民族许多固有的、传统的伦理道德观念面临着挤压、“变形”的可能。这说明，各民族固有的道德观念实在经不起市场经济的猛烈冲击，然而这种冲击又是必然的，是不以人的意志为转移的。不管人们是否愿意，都必须正视或接受这种现实。

我国社会主义市场经济体制的建立，毫无例外地把我国广大少数民族和民族地区的经济建设纳入到社会主义市场经济建设中来，以至成为社会主义市场经济的一部分。然而，我国少数民族和民族地区的经济建设，由于其社会历史、自然环境和文化特点等原因，在很多方面仍然保持着固有的特点，与内地经济相比，无论是在规模和程度上，还是在广度和深度上，或者是在其表现形式和内容上，都有很大的不同。可以说，其自然经济的成分仍占很大的比重，在过去商品经济尚未得到充分发展的情况下，又被卷入到社会主义市场经济轨道，可以说是属于一种跳跃式发展的类型。本来，以自然经济为显著特点的民族经济，一直是受其传统道德观念所制约的，现在被纳入到社会主义市场经济轨道后，其传统道德观念与社会主义市场经济的矛盾、冲突及其反差无疑是非常巨大的。但是，二者之间并没有存在着不可逾越的鸿沟，问题是怎么样进行耦合即协调和接轨。因为既然民族地区的经济建设已经现实地被纳入到了国家市场经济建设的轨道，就必须要原有的空间条件、人文环境、思想观念（包括伦理道德观念）的基础上进行建构和确立。那种试图完全抛弃原有的空间条件、人文环境和思想观念（包括伦理道德观念）去建构并确立社会主义市场经济体制的想法与做法，都是脱离实际的和不现实的。最有效的办法就是要对各民族的传统道德（尤其是美德部分）和社会主义市场经济进行耦合、调适，解决好二者之间的接轨问题。

我国各民族的传统美德是各民族在其自身民族的形成发展过程中长期积累起来的极其宝贵的精神财富和文化资源，是各民族聪明智慧和优秀文明的一种表现形式。它在各民族社会生活，尤其是在协调人际关系、族际关系中发挥着重要的舆论督导和监控作用。现在要在各民族地区建立合理、有效的社会主义市场经济体制，全面落实科学发展观，构建社会主义和谐社会，同样离不开各民族传统美

德的这一作用。问题是怎样发挥其作用。笔者认为,当前最主要的,就是要在其原有传统美德的基础上制定出一套既符合人们意愿,又有利于社会主义市场经济发展的道德规范体系。这个体系,在个人道德方面,包括诚实守信、正直善良、礼貌待人、谦虚有礼、富有同情心等;在恋爱婚姻方面,包括忠贞、纯洁、专一、互爱等;在家庭道德方面,包括尊老爱幼、孝敬父母、长幼有别、上下有序等;在宗教道德方面,包括爱国利民、平等团结、乐善好施、倡善弃恶等;在政治道德方面,包括民族和睦、抵御外侮、反对分裂、维护祖国统一等;在社会道德方面,包括团结友爱、互帮互助、济危扶贫、有难共帮、见义勇为等。这个规范体系的内容虽然仍是传统美德的范畴,但它在建设社会主义市场经济体制的今天,却需要进一步加以条理化和系统化,并赋予其新的内涵、新的标准及新的要求。这就需要用理论概括和升华。另外,这个规范体系的价值导向无疑是应以集体主义原则为其主旋律。因为:第一,在社会主义市场经济中,个人与集体之间的矛盾仍然是一切社会关系中最基本和最普遍的矛盾,而且这个矛盾是无法回避和躲避的。只有用集体主义的道德原则来处理好个人利益与集体利益的关系,处理好本民族利益与他民族利益的关系,处理好民族利益与国家利益的关系,才能促进道德主体的自我完善并保持其良好的社会风气,为社会主义市场经济的发展提供精神动力和思想保证。第二,坚持并实行集体主义的道德原则也是社会主义市场经济发展的内在要求。现代市场经济一般都要求利益群体必须要具有一种亲和力和凝聚力。第三,在社会主义市场经济条件下,坚持并实行集体主义的道德原则,正好与各民族崇尚集体、群团至上的传统美德相衔接,这样对于增强民族凝聚力特别是中华民族的凝聚力、亲和力,从而促进民族间的大团结也是大有好处的。

面对现代化进程特别是市场经济的汹涌大潮,各民族的传统道德观念发生这样那样的变化,已成必然趋势。为了使传统道德适应新生活和 new 体制,道德重建也就无法避免。问题是怎样理解重建和怎样进行重建。“重建”并不意味着以往的所有的传统道德都已全然失去约束力和激励性,变成了废物或渣滓,需要彻底推倒重来,另立一套新的伦理准则和道德价值标准。这里所讲的“重建”,是仍以原有的伦理关系和道德规范体系为依托,改造旧规范,注入新内容,使其从形式到内容都发生某种结构性的变动。譬如,作为市场经济生活中的主体,我们也可以将其称之为伦理道德的经纪人,他们必将会伴随着市场经济的日渐发展而逐步成为主宰社会经济生活的伦理道德主体。而作为市场经济的伦理道德,也必将会通过伦理道德主体的主观意识,逐步把公平交易、公平竞争、诚实服务等道德观念转化成道德规范,使其从边缘性的社会伦理道德价值转变成核心道德价值,从原有的自发性转变成自觉性,从质朴性转变成理论性,从习俗性转变成规范性,从外在性转变成内在性,从权威性转变成内渗性,从他律性转变成自律性,从宗教

性转变成世俗性,从法律性转变成准伦理规范性……这种结构性的变化必然导致结构性的重建,而它的终极原因则是由于其社会经济生活的结构性变动而造成的。既然重建只是发生结构的变化,那么就没有理由去否定过去所有的伦理道德传统。

事实上,过去的传统伦理道德中,有很大一部分是属于“传统美德”的范畴。如前所述的各民族传统美德以及各种社会关系中所存在的美德,无论从什么社会背景来看,它都具有长期存在的永恒性价值。当然,它也需要改造,也需要根据社会发展注入其新观念、新内容,或做出新的阐释和发挥,使其不断提升,与时代发展和人们的要求合拍。同时也不能否认,传统伦理道德中确有一部分是属于糟粕性的东西,对于这些,无疑要彻底抛弃和否定,否则就会好坏不辨、鱼龙混杂,良莠不分。

重建过程中最艰巨的工作是调适。如何将传统伦理道德与现代化进行耦合和调适,这是一项非常繁杂、艰难而又棘手的任务。各民族传统伦理道德与现代文明之间本来是一条有机相联的链条,可惜的是二者相联结的中间部分已被市场经济的重锤“打破”了,现在需要“焊接”和调适的首先是这个“被打破”的地方。如果要使破裂的部分重新连结成一个紧密的实体,最有效的办法就是进行“焊接”。但这种精神性的“焊接”比之于纯物质性的“焊接”要麻烦、复杂得多,因为这项“焊接”工作不仅需要像思想家、教育家、艺术家等“人类灵魂工程师”来参与,而且更需要各族人民群众的直接参与。各民族伦理道德的重建与调适,不仅仅是一种思想观念的转变与转换,更需要通过各族人民群众的实际行动来体现。

正确协调 and 处理好各民族传统美德与社会主义市场经济的辩证关系,有利于促进社会稳定、经济发展、民族团结、人际关系和谐。

我国之所以由最初的社会主义计划经济转变为后来的社会主义商品经济,现在又进一步转变为社会主义市场经济,目的既简单又明确,就是要在社会主义制度的根本框架下,促进经济建设高速、快速发展,迅速改变贫穷落后的面貌。同样,各民族和民族地区的经济建设也经历了这样一个过程。从目前情况来看,各民族地区的经济发展固然是第一位的,是一切工作的中心,但必须有一个前提条件,这就是社会稳定、民族团结、人际关系和谐。否则,经济的快速发展就是一句空话。而在这方面,各民族传统美德恰恰能起到“润滑剂”或“精神调节剂”的作用。在民族地区建立社会主义市场经济体制,必须继承和弘扬各民族的传统美德,因为二者之间存在着极为密切的关系。

其一,各民族传统美德是建立适应于社会主义市场经济之新道德的精神根基。在社会主义市场经济建设中,从精神条件方面看,只有与本民族潜意识中的传统道德的精华可以承接的新东西才能继续得到生存和发展。因此,各民族传统美德

的复活、光大和发扬，乃是当今各民族道德重振必不可少的前提之一。

其二，各民族传统美德是建立新道德体系的思想材料。新道德体系的产生和发展过程，实际上就是根据新经济关系的要求，对各民族传统道德的材料进行改造和加工的过程。离开了各民族传统美德的思想材料，不可能建立起真正的适应各民族新经济关系的新道德体系。

其三，各民族传统美德中所包含的真、善、美以及前面所列举的各个方面，在不同的时期往往具有不同的标准，带有鲜明的时代特点，因而各民族传统美德的内涵在今天也完全可以赋予它以现代意义，使之具有现代的道德特征。

总之，我国各民族的传统美德乃是各民族传统道德中的精华部分，也是民族文化和人类文明中最优秀的内容之一。在我国各民族开始用科学发展观为指导，全面建设社会主义小康社会和和谐社会的今天，大力继承和弘扬各民族的传统美德，既能提高民族自信心、自豪感、凝聚力和向心力，又能促进社会稳定，经济发展，民族团结，人际关系和谐，同时也是我们振兴中华，实现四化，建设社会主义物质文明、精神文明、政治文明，培育四有新人的强大精神支柱，更是我国各民族发展社会主义市场经济，迅速改变贫穷落后面貌，提高人们生活水平，走向共同富裕之路的重要精神保障。因此，发掘、整理、研究我国各民族的伦理思想，乃是时代赋予我们的重任。

目 录

绪论 / 1

第一章 汉族伦理思想 / 1

- 一、汉族伦理思想的发轫过程及其状态 / 2
- 二、汉族传统伦理思想探讨的主要问题 / 13
- 三、汉族伦理思想的基本特征与特点 / 18

第二章 藏族伦理思想 / 21

- 一、藏族日常生活中的伦理道德 / 21
- 二、藏族格言文化中的伦理观 / 24
- 三、《礼仪问答写卷》中的伦理思想 / 30
- 四、藏族传统文化中的生态伦理思想 / 35
- 五、藏族《格萨尔》中的伦理思想 / 39

第三章 蒙古族伦理思想 / 43

- 一、成吉思汗伦理思想简述 / 44
- 二、蒙古族历史著作中的伦理思想 / 45
- 三、蒙古族社会生活实践中的伦理思想 / 52

第四章 回族伦理思想 / 56

- 一、回族文化作品中的伦理思想 / 57
- 二、回族著名思想家及其著作中的伦理思想 / 59
- 三、回族宗教活动及其禁忌中的伦理思想 / 65

四、回族爱国主义传统中的伦理思想 / 67	
第五章 土族伦理思想 / 69	
一、土族社会生活中的伦理思想 / 70	
二、土族婚姻家庭中的伦理思想 / 73	
三、土族丧葬习俗中的伦理思想 / 77	
四、土族民间文学中蕴涵的伦理思想 / 80	
五、土族生活习俗中的伦理思想 / 84	
六、土族习惯法中的伦理思想 / 87	
第六章 东乡族伦理思想 / 89	
一、东乡族婚姻家庭中的伦理思想 / 90	
二、东乡族社会公德中的伦理思想 / 93	
三、东乡族生产生活中的伦理思想 / 95	
四、东乡族宗教信仰中的伦理思想 / 99	
五、东乡族文化艺术中的伦理思想 / 102	
六、东乡族政治道德中的伦理思想 / 103	
第七章 撒拉族伦理思想 / 105	
一、撒拉族社会生活中蕴涵的伦理思想 / 106	
二、撒拉族婚姻家庭中的伦理思想 / 109	
三、撒拉族丧葬习俗中蕴涵的伦理思想 / 114	
四、撒拉族民间文学中蕴涵的伦理思想 / 116	
五、撒拉族伦理观的历史变迁 / 119	
第八章 保安族伦理思想 / 122	
一、保安族文化中蕴涵的伦理思想 / 123	
二、保安族民俗中的伦理思想 / 126	
三、宗教对保安族伦理道德观的影响 / 129	
四、保安族禁忌中的伦理思想 / 131	
五、保安族的政治伦理道德观念 / 133	
第九章 裕固族伦理思想 / 135	
一、裕固族传统伦理思想 / 136	
二、裕固族民族文化中的伦理思想 / 141	
三、裕固族人生礼仪中的伦理思想 / 143	

四、裕固族宗教生活中的伦理思想 / 147	
五、裕固族禁忌中的伦理思想 / 148	
第十章 维吾尔族伦理思想 / 151	
一、维吾尔族历史上的宗教伦理思想 / 151	
二、维吾尔族重要历史人物的伦理思想 / 153	
三、维吾尔族日常生活中的伦理思想 / 159	
第十一章 哈萨克族伦理思想 / 162	
一、哈萨克族的传统伦理道德观念 / 162	
二、哈萨克族民谚中的伦理思想 / 164	
三、哈萨克族民俗礼仪中的伦理思想 / 165	
四、哈萨克族婚姻礼俗中的伦理思想 / 167	
五、哈萨克族禁忌中的伦理思想 / 168	
六、哈萨克族丧葬仪式中的伦理思想 / 170	
七、哈萨克族英雄史诗《阿勒帕米斯》中的伦理思想 / 171	
第十二章 柯尔克孜族伦理思想 / 173	
一、柯尔克孜族的社会伦理思想与劳动伦理思想 / 174	
二、柯尔克孜族恋爱婚姻习俗中的伦理思想 / 175	
三、柯尔克孜族丧葬习俗中的伦理思想 / 178	
四、柯尔克孜族节日习俗中的伦理思想 / 179	
五、柯尔克孜族英雄史诗《玛纳斯》中的伦理思想 / 180	
六、柯尔克孜族民俗礼仪中的伦理思想 / 182	
七、柯尔克孜族的宗教伦理思想 / 184	
八、柯尔克孜族的爱国主义思想 / 185	
第十三章 塔吉克族伦理思想 / 187	
一、塔吉克族礼仪中的伦理思想 / 188	
二、塔吉克族婚姻家庭中的伦理思想 / 192	
三、塔吉克族宗教信仰中的伦理思想 / 194	
四、塔吉克族谚语中的伦理思想 / 196	
五、塔吉克族的爱国主义思想 / 199	
第十四章 乌孜别克族伦理思想 / 201	
一、乌孜别克族社会生活中的伦理思想 / 202	

- 二、乌孜别克族饮食、服饰及民居中的伦理思想 / 204
- 三、乌孜别克族婚姻家庭丧葬禁忌习俗中的伦理思想 / 205
- 四、乌孜别克族宗教信仰和传统节日中的伦理思想 / 207
- 五、乌孜别克族体育活动中的伦理思想 / 209
- 六、乌孜别克族文学艺术中的伦理思想 / 211

第十五章 塔塔尔族伦理思想 / 214

- 一、塔塔尔族社会生活中的伦理思想 / 215
- 二、塔塔尔族劳动职业中的伦理思想 / 216
- 三、塔塔尔族婚姻家庭中的伦理思想 / 217
- 四、塔塔尔族人生礼仪中的伦理思想 / 218
- 五、塔塔尔族风俗习惯及宗教节日中的伦理思想 / 219
- 六、塔塔尔族文化艺术中的伦理思想 / 221
- 七、塔塔尔族政治道德中的伦理思想 / 222

第十六章 俄罗斯族伦理思想 / 224

- 一、俄罗斯族社会生活中的伦理思想 / 225
- 二、俄罗斯族风俗习惯中的伦理思想 / 227
- 三、俄罗斯族恋爱婚姻家庭中的伦理思想 / 228
- 四、俄罗斯族宗教信仰与节日中的伦理思想 / 230
- 五、俄罗斯族文化艺术中的伦理思想 / 231
- 六、俄罗斯族政治道德中的伦理思想 / 232

第十七章 锡伯族伦理思想 / 234

- 一、锡伯族生产生活中的伦理思想和道德观念 / 235
- 二、锡伯族社会公德中的伦理思想 / 238
- 三、锡伯族恋爱婚姻家庭道德中的伦理思想 / 241
- 四、锡伯族文体活动中的伦理思想 / 244
- 五、锡伯族宗教节日中的伦理思想 / 247

参考文献 / 250

后记 / 255

第一章 汉族伦理思想

汉族是中国人口最多、也是世界上人口最多的民族。作为民族共同体，汉族是由夏人、商人、周人、秦人等中原地区居民和四周的兄弟民族在长期共同生活中相互不断吸收、不断融合的基础上形成发展起来的。因最早形成于汉朝初期，故得名为汉族。绝大多数居住在长江流域、黄河流域、华北、华南、东北等地。

汉族伦理思想是中国伦理思想的重要组成部分。一方面，它在自身的历史发展进程中，不断吸收着各少数民族伦理思想的有益成分；另一方面，它又对少数民族伦理思想产生巨大的影响。毫无疑问，在中国各民族伦理思想中，汉族伦理思想是其主体。汉族伦理思想博大、精深、丰富，有着系统、完整的理论形态，在中华民族统一的民族伦理思想中，起着举足轻重的作用，千百年来已形成为中国伦理思想的基本格局，对中国各民族的历史文化、心理素质，乃至世界文明，都产生了重大影响。

把握汉族伦理思想，需从多角度、多方面进行探讨。在此仅从历史、学派、特点等几个方面作一简单述论。

一、汉族伦理思想的 发轫过程及其状态

汉族伦理思想是指汉族历史上流传下来的各种道德观念和各種道德理论的总称。汉族是世界上历史最悠久、文明发达最早的民族之一，素以“讲文明”、“重礼仪”著称于世，有着十分丰富而且独具特色的伦理思想。汉族传统伦理思想内涵丰富，博大精深，汉族思想家们探讨了伦理学领域的各种问题，提出了一系列的伦理和道德范畴体系，形成了性质各异、形式不一的伦理学流派，对社会文明的发展和国民性的形成，产生了巨大而深远的影响。同时，汉族传统伦理思想也是一种世界性的文化，它不仅吸收了其他民族、其他国度的道德观念和思想，而且也对其他民族和国度，尤其对亚洲诸国形成了广泛而深刻的影响。汉族人民在道德文明方面，是对世界做出了杰出贡献的。因此，汉族传统伦理思想，无论对中国人民还是对世界人民来说，都是一份极其珍贵的历史遗产。

早在一百六七十万年以前，汉族及中国各族人民的祖先就已经劳动和生息在中国这块土地之上了。那是一个“穴居”、“巢居”而野处、人类文明极不发达的漫长而坎坷的时代，人民生活极为艰难，心态极为愚昧但也极为朴实，没有什么人为的道德观念。《吕氏春秋·恃君览》曾经描述过那时的社会状况：“昔太古尝无君矣。其民聚生群处，知母不知父，无亲戚兄弟夫妻男女之别，无上下长幼之道，无进退揖让之礼。”总之，那时的中国社会，还是一个没有道德文明曙光照耀的社会。在人与人之间的社会关系中，一切都是一团混沌，生产资料也属于集体公有，人们共同劳动、共同消费，天然地依赖并服从于集体。《抱朴子·诘鲍篇》也说：“曩古之世，无君无臣，穿井而饮，耕田而食，日出而作，日入而息。汎然不系，恢尔自得，不竞不营，无荣无辱，山有蹊径，泽无舟梁。川谷不通则不相并兼，土众不聚则不相攻伐。”“势力不萌，祸乱不作，干戈不用，城池不设。”那个时代，人性纯朴，自然无为，氏族内部是一种相互合作、和睦相处的关系。当时，自然神宗教崇拜和鬼魂崇拜颇为盛行，毒虫猛兽和各种“鬼神”给人们造成一种极大的压迫。

大约在 5000 多年以前,中国开始进入父系氏族社会,社会生产、物质财富和道德观念都有了很大的发展,人们依然遵从于习俗和自己推举的首领的领导,人们依然服从并依赖于集体,享受着原始的平等和民主。但是,由于生产力的发展和人们活动范围的扩大,氏族部落间的冲突日益增多,野蛮的掠夺日益扩大,甚至成为一种职业,血族复仇日益频繁。传说中的黄帝、炎帝、蚩尤、共工之间的斗争,就是发生在这一历史时期;传说中的“血流漂杵”,反映了这种部落冲突和兼并的野蛮和残酷。那个时代,人们在道德观念上,把掠夺视为英雄行为,把战败视为耻辱。强权道德,在父系氏族后期逐步确立起来了。原始社会纯朴道德观念破坏、氏族和部落间强权道德兴起,始于黄帝时代。《商君书·画策》说:“神农之世,男耕而食,妇织而衣,刑政不用而治,甲兵不起而王。神农既歿,以强胜弱,以众暴寡,故黄帝内行刀锯,外用甲兵。”《史记》也载:黄帝“学用干戈,以征不享”、“天下有不顺者,黄帝从而征之”。黄帝依靠武力,确立了其霸主地位。传说他使自己的史官仓颉造字,为人类文明和伦理道德的发展提供了条件。在父系氏族社会末期,原始社会的传统道德仍然是原始社会人群关系调节的主要手段。在一些德高望重的氏族部落首领身上,体现着原始社会传统道德所要求的道德品质。传说尧王天下,吃、住、穿都非常艰苦和朴素,“茅茨不翦、采椽不斲;粢粢之食,藜藿之羹,冬日衣麕裘,夏日葛衣”。舜王天下,行宽容、厚爱之德,以德感化民众和敌人。禹王天下,“身执耒耨以为民先,股无胈,胫不生毛”,治水 13 年,三过家门而不入。可见其俭朴、爱人、容众、无私等,是当时原始社会所崇尚的道德观念。有学者认为,尧、舜、禹的道德形象有儒家附加的理想化成分,但传说中的尧、舜、禹的道德品质,却也符合原始社会的特点。更主要的是,尧、舜、禹都是中国原始社会末期炎黄部落联盟的首领,汉族和中国现代各民族都是在当时炎黄部落联盟的基础上经过长期的相互吸收、相互融合而形成起来的。因此,尧、舜、禹也堪称是中国各民族在原始社会末期的道德榜样和理想人格典范。

原始社会是以血缘关系为纽带的财产公有制社会,在此基础上形成的道德也必然是带有血缘、宗法和公有制特点的道德。史籍记载,原始社会末期的部落联盟首领舜是非常重视修教尚德的,曾提出“上德不厚而行武,非道也”(韩非子·五蠹)的思想。舜对社会进行的道德教化,其主要内容是所谓“五典或“五教”。《尚书·舜典》称:“慎徽五典,五典克从。”舜令契为司徒以掌教化,对契命令说:“百姓不亲,五品不逊,汝为司徒,敬敷五教在宽!”关于“五教”的内容,《左传·文公十八年》解释说:“使布五教于四方,父义、母慈、兄友、弟恭、子孝,内平外成。”“五教”是关于调解家庭内部关系的道德规范,它是适应于原始末期氏族社会的。除了调节氏族内部关系的道德以外,原始社会还有着神

鬼、图腾崇拜的道德。原始人对于日月星辰、山川湖泽以及某种动植物、自然物都表示敬意，有的还定时祭祀，乞求它们的神灵能给人免灾降福。对神鬼不敬者，对神鬼言语不实者，原始人即认为是不德。这种迷信道德在很大程度上制约着原始人的生活。氏族道德和神命道德，是原始社会道德观念的两大支柱，它们不仅有效地调节着原始社会人群的关系和行为，而且还产生了极其深远的历史影响。汉族形成以后的文明道德及其伦理思想，直接导源于原始社会的氏族道德和神命道德。

从公元前 21 世纪起，中国开始进入奴隶制社会。中国奴隶制社会的形成有自己的特点，它不像西方那样彻底打破原始社会制度，建立一个崭新的城邦制奴隶制国家，而是在很大程度上还保留着原始氏族社会的某些体制。中国的夏、商、周奴隶制王朝，都是由原始社会飞跃到奴隶制社会，由氏族扩展为国家的。在建立奴隶制王朝之前，夏、商、周三族都保持着原始的体制和生活方式。三族都是在发展生产和进行兼并其他氏族部落的战争中，逐渐改变性质，形成了奴隶制国家。在夏、商、周三族先后依次建立奴隶制王朝后，在执掌政权的统治集团内部，在很大程度上仍然保留着家庭宗族血缘关系为基础的联络，与最高统治者血缘关系的远近，决定了其社会政治地位的高低。也就是说，奴隶制国家的阶级统治，是依照宗法而组织起来的；阶级的统治是一氏族或以一氏族为中心的多个氏族，对其他氏族之人或失去族姓之人的统治。无论夏朝或商朝或周朝都是这样。这样的社会结构和组织，决定了奴隶制条件下的道德关系和道德观念与原始社会道德关系和观念的密切关系。奴隶主阶级思想家继承并完善了原始社会的氏族道德，把它用于奴隶主阶级内部道德关系的调解；奴隶主阶级同时也继承并发展了原始社会的神命道德，把它用于对整个奴隶社会的统治。夏、商、周三代的礼制，作为一套完整的政治和伦理的规范体系，正是对原始社会氏族道德和神命道德的完善化和体系化。

汉族伦理思想发源于原始社会末期。尧、舜、禹这三个氏族部落联盟的首领，被后人尊为古代的“圣人”。他们的伦理思想，也即是中国各民族伦理思想的源头。儒家伦理思想自觉地承接了这个源头。“祖述尧舜”，是儒家的一个突出特点。孔子在评价尧、舜的伦理思想时说：“惟天为大，惟尧则之。荡荡乎，民无能名焉。君哉舜也！巍巍乎，有天下而不与焉。”（见《孟子·滕文公上》）《论语·尧曰》载：“尧曰：咨！尔舜！天之历数在尔躬。允执其中。四海困穷，天禄永终。”孟子言必称尧舜，曾说：“尧舜之道，孝悌而已”，又把舜之“五教”改成“五伦”。孔子自称“述而不作”，而孟子则是喜欢“案往旧造说”、“以重其言”的人。他们所“祖述”的尧舜伦理思想，不外是相信并尊崇天命、执中道、造福民众、敦厚氏家庭道德、不宰制天下等。这些思想，后来都被儒家予以发扬光大。