

蔡华 主编

『田野与发现』
人类学系列丛书



Fertility

The kinship of China Yicyu

丰饶

——哈尼族奕车人的亲属关系

澜清◎著

云南出版集团公司/云南人民出版社

“田野与发现” 人类学系列丛书



Fertility

The kinship of China Yicyu

丰 饶

——哈尼族奕车人的亲属关系

澜 清◎著

云南出版集团公司/云南人民出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

丰饶：哈尼族奕车人的亲属关系/澜清著. —昆明：云南人民出版社，2009

(“田野与发现”人类学系列丛书)

ISBN 978 - 7 - 222 - 05843 - 9

I. 丰… II. 澜… III. 哈尼族—亲属制度—研究—红河哈尼族彝族自治州 IV. K285.4

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2009) 第 042761 号

教育部人文社会科学重点研究基地基金资助

责任编辑：王晓燕

装帧设计：杨晓东 燕鹏臣

责任印制：洪中丽

书 名	丰饶——哈尼族奕车人的亲属关系
作 者	澜清 著
出 版	云南出版集团公司 云南人民出版社
发 行	云南人民出版社
社 址	昆明市环城西路 609 号
邮 编	650034
网 址	www. ynpph. com. cn
E - mail	rmszbs@public. km. yn. cn
开 本	889 × 1194 1/32
印 张	5.25
字 数	115 千
版 次	2009 年 4 月第 1 版第 1 次印刷
排 版	云南文化照排有限公司
印 刷	云南福保东陆印刷股份有限公司
书 号	ISBN 978 - 7 - 222 - 05843 - 9
定 价	14.00 元

尊敬的读者：若您购买的我社图书存在印装质量问题，请与我社发行部联系调换。
发行部电话：(0871) 4194864 4191604 4107628 (邮购)

摘 要

发源于云南省西北部的红河是一条跨境河流，东南向从云南省河口县出境后在越南河内市流入南海北部湾。红河两岸，聚居着多种民族，本书研究的主角就是其中之一——居住在云南省红河县的奕车人。国家把奕车人识别为哈尼族的一个支系，现有人口约为2万3千。奕车人因为“不落夫家”的婚恋生活，热烈奔放的“苦扎扎”等节日而远近闻名。本书从人类学亲属关系的研究角度切入奕车社会，力图为读者呈现出一幅奕车人充满生命激情的人生画卷。

作者在奕车人村寨进行了超过一年的人类学田野调查，获得了第一手材料和真实案例，在调查过程和对材料的分析研究中，运用了亲属关系人类学的理论和方法，得到了以下主要结论。

首先，奕车是一个父系社会，所有成员通过父系血缘都可以上溯到共同的祖先“奕车”（yicyu）。人们根据父系血缘关系构成了三个由大到小的父系血缘集团：氏族（cutu）、家族（qibe）和宗支（qibossa），氏族包含家族，家族包含宗支。家族是奕车人的社会血亲集团。同一氏族异性成员间禁止婚配，同一家族异性成员间禁止性行为。

第二，对“舅舅”（awyü）的极度重视和尊重是奕车亲属关系中的又一特点。为保持“外甥”（ssayü）家庭与舅舅宗支间的地位尊卑关系，社会禁止外甥女嫁到舅舅宗支，禁止两个



宗支间交换嫁女。

第三，传统上奕车人在未成年时由父母安排包办第一次婚姻。结婚时男方需要付给女方高昂的聘金，负担儿子首次结婚所需聘金是父母的义务。婚后夫妻双方仍各住其父母家，都同时拥有与异性自由交往和发生性关系的权力，直至女方分娩，这种夫妻生活方式被称为 lihhahha。夫妻离婚时，女方需要向男方付离婚赔偿金，赔偿金数额由男女双方家庭谈判确定。高昂的聘金和离婚赔偿金制度大大增加了离婚成本，保持了社会稳定。

Abstract

The major role of this book is Yicyu people, a little ethnic group with a population about 23000. They are looked as a branch of Hani minority by chinese government. According to their legends, they originally lived in a village besides the Dianchi Lake, near the position that nowadays is Kunming city, the capital of Yunnan Province. After being defeated by other ethnic groups, they moved south and crossed the Honghe River. *Yicyu* is the name of the common masculine ancestor of all Yicyu people. He was born in the place where his descendants settled down and never migrated again, the big mountains of Honghe Country, Yunnan Province. So Yicyu people call themselves Yicyu.

Two characteristics make Yicyu famous. One is the *lihhahha*. The first marriages of most Yicyu are arranged by their parents when they are young, even still in their childhoods. This time, the parents have the obligation to pay the bride-price, which is very high compared with their living level, for their sons. After marriage, the husband and the wife don't live together, they live still with their own parents. The wife has to visit her husband's house once per twelve days until giving birth. This wife's life of visiting is called *lihhahha*.

The other is *kuzhazha*, a festival at the beginning of the rainy



season. Yicyu isn't the unique ethnic group who has the festival named *kuzhazha* or almost the same in this period. But the *kuzhazha* of Yicyu is very particular, far more different from the *kuzhazha* of other ethnic groups. For Yicyu people, *kuzhazha* is a carnival big. They dress up and masquerade, more fantastic more valued by the people. The man often wears woman's cloth. Besides dancing and singing within a single village, some villages will organize a team and visit other villages one by one, to display themselves and dance in those villages. Their dance is like modern disco, fast and unrestrainedly with the exciting rhythms of drum. In the dancing, they often simulate sexual intercourse in the public for hoping the increase of population, rice, livestock, fowl, and money etc. Fertility is the dream of Yicyu.

This book principally describes the kinship of Yicyu, and also intends to give a whole picture of Yicyu social life. The research is based on the CAI Hua's theory, and eventually arrives at the following main conclusions. First, Yicyu society is patrilineage. There are three patrilineal kin groups, from big to small: clan (*cutu*), patrilineage (*qibe*) and sub-patrilineage (*qibossa*). The sexual intercourse within a patrilineage is strictly prohibited, the marriage but not sexual intercourse within a clan is also prohibited. Second, in Yicyu's culture, the mother's brother, including his patrilineal masculine descents (*awyu*) is very important to the nephew (*ssayü*). He must respect his mother's brother, sometimes more than his own father. It doesn't allow a women marry a member of her mother's brother's sub-patrilineage and exchange marriage

between two sub-patrilineage. So it will not occur that two sub-patrilineages become the mother's brother's group each other.

Third, During *lihahha*, the wife has the right to have sexual intercourse with any man she likes. But in the end, most of Yicyu have only twice marriages. Because if a man wants to marry a married woman, he must pay no less than the husband of the woman has paid, frequently much higher. The high bride-price increases the difficulty of remarriage, and preserves the steadiness of society.

目 录

导论	1
第一章 奕车概况	11
第二章 结婚—恋爱—当家	43
第三章 离婚—再婚	84
第四章 生育观念和家族延续	105
第五章 死亡	133
结论	142
参考文献	149
致谢	156



“田野与发现”
人大学系列丛书

Contents

Introduction/1

1. General presentation of Yicyu/11

2. Marriage-Love-Chief of family/43

3. Divorce-Remarriage/84

4. Procreation concept and the transmission
of consanguinity/105

5. Death/133

Conclusion/142

Bibliography/149

Acknowledgements/156

导 论

我国是一个多民族国家，中央政府正式识别和承认的民族有五十六个，其中绝大多数民族还可以进一步细化为若干拥有不同自称的支系。每当谈及汉族以外的少数民族，大多数中国人的脑海中浮现出来的第一印象是他们热情好客、能歌善舞，还有最吸引我们眼球的绚丽多彩的民族服饰。20世纪90年代中叶以前，人们心中的少数民族地区是以原始落后为特征的。然而几年之后，随着城市居民生活水平的逐年提高，部分少数民族地区成为了旅游热点，民族风情变成了一种可以出售的商品。在激烈竞争的生活压力和逐渐恶化的城市环境中感到疲惫不堪的人们蜂拥而至，寻找“原生态”的绿色生活，少数民族地区成了人们心目中的世外桃源。

不管人们对少数民族的视角发生了多大的变化，我们仍然缺乏对其中大多数民族社会生活的细致了解。50年代的民族调查报告，从今天社会人类学的发展来看，已经远远不能满足我们的要求。时至今日，对于中国的绝大多数少数民族及民族支系的描写仍然陷于十分雷同之中。除去一些支离破碎的生活习惯外，我们没有对他们的社会结构和行为规范的具体而微的研究，有时我们甚至找不到可以区分不同民族的社会标准。同



一民族不同支系的语言和服饰通常也存在巨大差异，语言无法交流，服饰互不相认，那么我们又以何标准来进行民族识别呢？因此，摆在我们面前的首要任务就是对中国境内的各个民族进行精细的社会文化人类学调查，全面掌握他们的社会生活情况。本书的主要目的就是希望能为哈尼族的一个支系——奕车人的亲属制度提供完整和细致地描述和分析。

哈尼族是我国少数民族中人数较多的一个，主要居住在云南中南部地区。据 2000 年第五次全国人口普查统计约有 144 万。哈尼族是一个跨境民族，还广泛分布于与云南接壤的缅甸东部、老挝北部、越南西北部和泰国北部。境外哈尼族常被研究者称为阿卡（Akha），因为阿卡是境外哈尼族中一个支系的自称。哈尼是一个卓越的农耕民族，自古以来就善于依山势开垦梯田，层层叠叠。春苗秋实，夏荣冬水，其间自有万种风景。云南省元阳县梯田的壮丽风光即是哈尼梯田的代表之一。部分哈尼族支系还擅长种植茶叶，闻名遐迩的普洱茶就有哈尼人民的重要贡献。

社会人类学亲属制度的系统研究始于摩尔根（Lewis Henry Morgan），到今天已经发展了一个多世纪。它的研究对象是与人类繁衍直接相关的一系列社会现象，一般包括个体身份认定制度及与之对应的性禁忌制度，姓氏、头衔和财产的传承制度，亲属称谓制度，居住制度和婚姻制度六个方面^①。对于一个社会，亲属制度的调查研究是我们了解该社会的第一把钥匙。通常而言，只有在我们对一个社会的亲属制度有了足够的

^①Caihua, *L'homme pensé par l'homme*, 2008.

了解后，才具备了深入理解该社会的其他社会现象的能力。我们今天希望了解哈尼族，也需要首先从此入手。

国内已经正式发表了很多哈尼族研究的论文和著作，其中有关亲属制度的调查还比较缺乏，片段和零碎的材料使得我们难以对哈尼族有全面的了解。奕车人是哈尼族的一个支系，相对哈尼族其他支系而言，其亲属制度研究论文较多，我们了解到的情况也比其他支系为多。奕车人以“不落夫家”——妻子结婚后不到丈夫家居住——的习俗为人所知。奕车女性传统服饰——头戴一顶白色尖帽，上衣袖短露脐，下着超短短裤，也在哈尼族中独树一帜。女性服饰同时也是奕车人自我认同的重要标志。当他们被问及与其他支系的区别时，最常见的回答是奕车女性头戴“白色尖尖帽”。20世纪80年代在奕车人地区拍摄的人类学纪录片《生的狂欢》，表现了奕车人丰富多彩的各种节日。特别是在哈尼传统的“苦扎扎”节时，男性或裸体戴阴茎鞘，或穿着女装，或佩戴面具，在人群中狂舞，令人印象尤为深刻。在一篇名为《奕车人畸形婚姻初探》^①的文章中，作者总结出奕车人婚姻中存在的四大特点。首先是父母包办儿女的第一次婚姻，初婚为自由恋爱结合者只占初婚总数的不到三成。男性娶妻时需要付给女方家庭一笔可观的聘金。妇女提出离婚时，丈夫可以向妻子父母家索取高于原来聘金的离婚赔偿。所以妇女既会被父母买卖，也会被丈夫买卖。第二，结婚次数越多的妇女，身价越高，男性与她结婚时所需聘金也越多。第三，早婚。大多数妇女在十六周岁前结婚。最后一点是重婚。奕车人有对未婚先孕者进行处罚和禁止未婚妇女

^①白克仰，1991。



在自己家中分娩的规定。被父母包办婚姻的男性，与妻子互不爱慕时丈夫可能会和其他未婚女青年恋爱。如不慎使该女青年怀孕，女方也会和他结婚，则该男性就重婚了。身为奕车人的作者白克仰认为奕车人婚姻中的这四个毒瘤导致了严重的社会问题，如婚姻不自由导致的悲剧屡屡发生，早婚早育使得奕车人人口过剩等等。十分遗憾的是，该文很短，既没有奕车婚姻制度的习惯规定，也无足够案例对所提特点加以说明，这为我们留下了很多的问号。比较明显的如：假设结婚次数越多的妇女聘金越高，男性为什么要花大价钱去娶一位半老徐娘，而不是找一个便宜的妙龄女子呢？

另一位奕车学者毛佑全对本民族的介绍要更加丰富，其中《哈尼族奕车人婚姻、家庭形态透视》^①是介绍奕车人婚姻家庭比较完整的一篇。在这篇研究中我们又看到了其他一些奕车人的婚恋风俗习惯。奕车人社会由父系家庭构成，包括夫妻和他们的孩子，“家庭成员增至四代即分裂”，家庭规模不大。青年男女成年后必须居住在父母居住的大屋外的小屋里，这里是他们自由恋爱、接待异性情人的场所。年轻夫妻在结婚后并不马上建立家庭，共同生产生活，而是开始了“里虾虾”的生活方式。“‘里虾虾’意即出嫁的女子按轮（每12天为一轮）分住夫家、娘家两地，实为‘不落夫家’婚俗之别称”。同未婚青年一样，此时的已婚夫妻依然享有恋爱和性生活自由的权力，“（丈夫）发现妻子与人通奸也不能进行残酷的惩罚”。一直要到女方分娩生育后，夫妻才开始稳定的家庭生活。奕车人婚礼中有一个称为“玉鲁的”的习俗，女方寨子的成员可以

^①毛佑全，2002。

在本村内用石块等物击打男方来的接亲人。以不落夫家和“玉鲁的”为根据，毛佑全认为在奕车人社会中父系制已经基本确立但尚不巩固，母系制并没有完全退出历史舞台，仍然在抗拒父系制的到来。

相对国内学者的研究，美国学者凯梅莱尔（Kammerer）的工作透露出更多的信息。她在泰国北部的阿卡人中进行了四年左右的田野工作，完成了博士论文^①，并于1998年正式发表了一篇关于阿卡人亲属制度和政治体系的论文^②。首先，凯梅莱尔把阿卡人描述成一个父系社会。所有阿卡人都是一个天神的后代，通过父子连名制，父亲的血统被儿子延续，社会群体由父系继嗣群构成。妇女在出嫁前属于父亲的宗族，婚后是丈夫家的成员，不能传承父亲的社会血统。阿卡的父系宗族是分裂式的，一个大的宗族分裂为若干个小的宗族。兄弟通常是宗族的分裂节点，即同父亲的两个兄弟是两个不同宗族的最早祖先。父系宗族有三个等级：有宗族名称的最大宗族，没有名称的中等分支宗族，没有名称的最小分支宗族。禁止结婚的群体范围是中等宗族，而不是有名称的大宗族。最小的父系宗族实际是一个有独立祭祀祖先神龛的父系大家庭。在阿卡人中有一个仪式，通过举行这个仪式就可以把一个禁止内婚的中等宗族分裂为两个可以通婚的中等宗族。

其次，一个男性的舅舅在阿卡文化和宇宙论中占有重要的位置。舅舅是母亲宗族的代表；母亲来自舅舅的宗族。因此舅舅有比外甥家更高的地位，他是其外甥的好运的来源，也是外

^①Kammerer, *Gateway to the Akha World*, 1986.

^②Kammerer, *Descent, Alliance, and Political Order among Akha*, 1998.



甥家血脉得以延续的保证。在阿卡的很多祈福仪式中，外甥需要舅舅的主持。人们认为外甥一旦和舅舅的女儿离婚，他就很难再得到舅舅的祝福了。阿卡社会中离婚既容易也很频繁，所以男性不能娶舅舅的女儿。阿卡有“给予妻子组织”和“接受妻子组织”两个词汇，给予妻子者的地位高于接受妻子者。对于接受者而言，接受妻子者的组织单位是一个大家庭，而给予者的组织单位是一个宗族。对给予者而言，女性出嫁后就是外人，接受者是谁并不十分重要。

第三，阿卡婚姻规则的核心是：“不能用姐妹去为自己交换妻子”，即一个男性不能到自己姐妹出嫁的宗族中娶妻子。一个男性的亲姐妹与其妻子的堂兄弟结婚，或者一个男性的堂姐妹嫁给其妻子的亲兄弟，都被认为是用姐妹交换妻子的行为。阿卡对违犯交换妻子规定的人没有很重的惩罚，除非两个男性用于交换的都是自己的亲姐妹。这个规则和第二点相加的结果是禁止外甥家和舅舅家通婚。男性不能娶舅舅的女儿，女性不能嫁舅舅的儿子，所以在阿卡社会中，人们不能通过多次联姻来加强或延续两个宗族间的婚姻关系。

最后，阿卡社会中不存在规定婚和优先婚。规定婚和优先婚是社会人类学中的两个术语，意为要求男性必须或优先考虑与一位与他有某一特定亲属关系的女性为妻，比较常见形式有两种，一种要求他和舅舅的女儿结婚，另一种要求他和姑母的女儿结婚。

凯梅莱尔认为阿卡人的婚姻系统是不对称联姻（asymmetric alliance）。她引用了福克斯（Fox）对于不对称联姻系统的

定义：一个群体不能把妇女嫁到他们娶过妻子的那个群体中^①。凯梅莱尔对不对称联姻关键特征的理解是：社会对妻子给予者和接受者这两个集团的明确认识，以及给予者地位高于接受者。虽然社会人类学家们对不对称联姻有着不同的理解，并没有十分明确和公认的定义，有的定义比较含糊^②，但大多数学者认为不对称联姻与列维-斯特劳斯（Lévi-Strauss）定义的广义交换（General Exchange）直接相关，社会中各个宗族应该形成一个或几个婚姻循环圈^③。主要的分歧在于有的学者认为不对称联姻与广义交换是完全相同的^④，而另一派认为两者有差别^⑤。莱曼（Lehman）秉承前一派的理解，因为阿卡社会没有规定婚和优先婚，明显不能形成固定的交换形式，所以莱曼认为阿卡的不对称联姻至多是以一种不明显和难以观察到的形式在进行^⑥。

从上面的文献回顾我们可以看到，对哈尼族亲属制度的研究还处于起步阶段，无法找到有关亲属制度几个方面重要问题的答案。而且我们从已有的材料可以轻而易举地断定不同支系间有着巨大差别。在 20 世纪 50 年代的民族调查材料中，记录有元阳县的阿楼支系，“实行单线姑舅表婚，禁止舅父儿子娶姑母女儿的回头婚”^⑦；墨江县碧约和卡多人实行姑舅表优先婚，即舅舅的儿子拥有娶姑母女儿为妻的优先权力^⑧；景洪县

①Fox, *Kinship and Marriage*, 1967, p208.

②Rhum, *Alliance System*, 1997.

③Lévi-Strauss, *Les Structure Élémentaires de la Parenté*, 2002, p. XXVI.

④Copet-Rougier, *Alliance*, 2002.

⑤Fox, 1967, p212.

⑥Lehman, 1996, p43.

⑦《哈尼族社会历史调查》，1982，第 81 页。

⑧同上书，第 98、99 页。