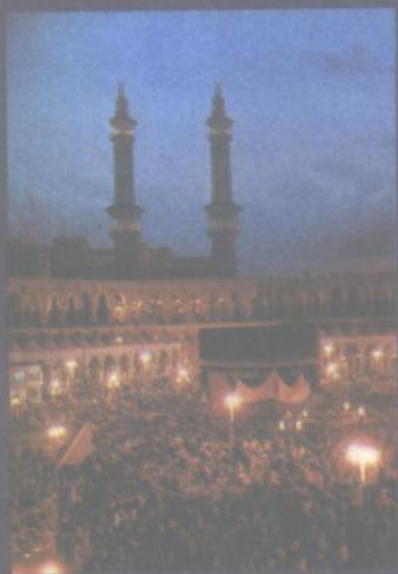


比较宗教学

陈荣富 著



世界知识出版社

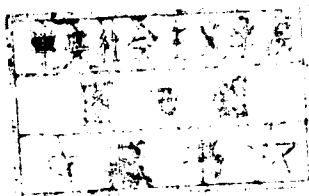


83340

B920
12

比较宗教学

陈荣富 著



世界知识出版社

(京)新登字 021 号

责任编辑: 张光勤

封面设计: 孙 敏

比较宗教学

陈荣富 著

世界知识出版社出版发行

(北京东单外交部街甲 31 号 邮政编码: 100005)

北京成功信息处理有限公司排版 世界知识印刷厂印刷 新华书店经销

787×1092 毫米 32 开本 印张: 8.5 字数: 182000

1993 年 2 月第 1 版 1993 年 2 月第 1 次印刷 印数: 1—5000

ISBN7-5012-0512-4/G·115 定价: 3.80 元

目 录

一、引论.....	1
(一) 比较宗教学的产生和发展	2
(二) 比较宗教学的定义和研究对象	8
(三) 比较宗教学与相关学科的关系.....	13
(四) 如何研究比较宗教学.....	20
二、从比较宗教研究看宗教的起源和本质	26
(一) 宗教的起源和本质论种种.....	26
(二) 人为什么创造神.....	31
(三) 从动物崇拜到人神崇拜.....	37
(四) 从图腾崇拜到祖先崇拜.....	44
(五) 由多神崇拜到一神崇拜.....	53
三、宗教的构成要素及其基本观念	59
(一) 宗教的构成要素.....	59
(二) 神创论.....	63
(三) 灵魂不灭论.....	68
(四) 天堂地狱论.....	72
(五) 善恶报应论.....	77
四、宗教的分类	82

(一) 丰富多彩的分法法.....	82
(二) 自发宗教(原始宗教)的基本特征.....	87
(三) 人为宗教的基本特征.....	93
五、历史文化背景比较.....	100
(一) 佛教产生的历史文化背景	100
(二) 基督教产生的历史文化背景	107
(三) 伊斯兰教产生的历史文化背景	115
(四) 几点启示	119
六、发展和传播之比较.....	123
(一) 信仰的时代	123
(二) 适应时势的宗教——基督教为什么成为世界性宗教	129
(三) 佛教何以成为世界性宗教	136
(四) 宗教传播中的顺应与同化	142
七、基本教义之比较.....	150
(一) 上帝观与神灵结构系统	151
(二) 人生的苦难与拯救	161
(三) 来世说与善恶报应说	171
八、宗教礼仪之比较.....	180
(一) 宗教礼仪概述	180
(二) 原始宗教的礼仪	188
(三) 世界三大宗教的礼仪	198
(四) 中国传统宗教的礼仪	214

九、汉民族与西方民族宗教信仰之比较	225
(一) 汉民族宗教信仰的基本特点	225
(二) 认识中西宗教信仰的方法论原则	234
(三) 中国何以没能产生一神论宗教	240
(四) 中国的混合宗教信仰何以形成	252

一、引 论

宗教是任何一个民族都存在的普遍现象，它伴随着人类走过了漫长的道路，渗透到人类活动的几乎一切领域，诸如政治、经济、军事、道德、文学、艺术等等，产生了巨大的影响。当今，人类历史的航船已经驶进电子时代，但宗教仍然统治着世界上绝大多数人，在许多国家的政治生活和精神生活中发挥着巨大的作用。在我国，宗教活动在一度销声匿迹之后，重新活跃于世，其发展速度令人瞩目，其样式之多令人眼花缭乱。面对这种现象，有人为之欢呼，有人为之担忧，有人为之疑惑。而更多的人则希望对这一切进行理性上的反思和把握。这大概就是近几年宗教问题日益引起人们的关注，宗教研究日益成为热点的重要原因吧。

要正确认识宗教，其途径之一是借助于对世界上各种宗教作历史的、批判的综合研究的比较宗教学。比较宗教学的创始人之一麦克斯·缪勒说得好：“只了解一种宗教的人，什么宗教也不了解。”^①的确，作为冲破传统的封闭体系的重要途径，比较宗教研究直接处于当代宗教研究方法变革的主流之中，有着极其广阔的发展前景，已经引起了我国学术界的重视，但研究刚刚开始，本书就是这方面的试步。

^① 缪勒：《宗教学导论》（1873），第16页。

（一）比较宗教学的产生和发展

任何新学科都不是由个别人物凭一时的灵感和兴趣“发明”出来的，其出现有自身发展的历史和逻辑根源，是社会发展的需要和科学本身发展的内在逻辑的必然产物。比较宗教学的产生也是如此，对古今各种宗教进行综合性比较研究的宗教学，或比较宗教学，作为一门独立的人文科学，是现代社会的产物，是资产阶级学者建立起来的。但是，它的出现却是许多世纪以来在西方历史中植下并得到浇灌的种子萌发的结果。

1. 比较宗教学的前史。

比较宗教学的历史渊源可以追溯到古希腊罗马时期，最简单的比较宗教学的存在至少必须有三个条件：一是研究的主体——人必须有一种比较研究的动机，即对传统的宗教信仰要有清醒的批判态度；二是必须积累了两种或两种以上不同的宗教信仰和宗教实践的可供比较的资料；三是必须有一种可以把上述资料组织成可理解的模式的方法。古希腊罗马时期已经初步具备了这些条件。希腊在公元前6世纪进入启蒙时期，传统宗教的影响逐渐衰落；人们开始对它作了新的解释，最著名的是克塞诺芬尼的拟人说。他写道：

假如牛、狮子或马也有人一样的双手，

假如它们也能像人一样作画、塑像，

它们就会各自照着自己的模样来塑造出神——马塑造的神像马，牛塑造的神像牛。

埃塞俄比亚人说：“神的鼻子是扁的，皮肤是黑的。”

色雷斯人则回答说：“不，神有‘红头发、灰眼睛’。”^①

克塞诺芬尼实际上揭示了神是人按自己的形象创造出来的。这个结论显然只有在分析比较不同民族的宗教信仰的基础上才能得出来。希腊地处欧亚两洲交界处的爱琴海地区，不同的城邦国家有不同的宗教信仰，可供比较研究。随着海上贸易的发展，商人和旅行家们从小亚细亚、埃及、巴比伦、波斯以及俄罗斯南部，带来了这些地区的宗教知识。亚历山大初次征服印度以后，又增加了关于印度宗教的知识。这些不同宗教文化的撞击，开阔了人们的视野，为比较宗教的研究提供了丰富的材料。比克塞诺芬尼稍晚的历史学家希罗多德（约前484—前425年）周游了很多地方，他记述了埃及人、巴比伦人以及波斯人的许多习尚，并且试图借助本国的文化素材来观察和描述属于异国文化的其他宗教。通过比较，他认为古代希腊关于灵魂不灭和轮回的观念以及诸神的名字都是从古代埃及传过来的^②。虽然这种看法并不完全正确^③，但他的著作却不愧是比较宗教学的最早著作之一。

斯多葛派学者进一步使宗教研究首次在一种真实意义上成为“世界主义的东西”（“cosmopolitan”斯多葛派的一个术语），其先驱是克吕西普（前280—前206年）。西塞罗在一个关于比较研究的残篇中这样称赞克吕西普：

埃及人以香料涂尸防腐并把它们存放在房屋内；波斯人则将死者全身以蜡封之，以便尽可能长久地保存他们的尸体。

① 《古希腊罗马哲学》，商务印书馆，1982年版，第46页。

② 参见〔希腊〕希罗多德：《历史》，中译本第299、231、302页。

③ 任何一种原始人类都可能产生关于灵魂不灭和各种宗教观念，只是由于埃及文化发展比希腊早，它可能影响了希腊的宗教信仰，使之具有更加丰富多彩的内容而已。

古波斯祭司麻葛的风俗是，他们团体中的死者如果不先为狗所咬食，决不把他们的尸体埋葬。在海尔卡尼亚，人们养狗以备公用；贵族们则有自己的狗；我们知道，他们有品种优良的狗，而每个人都根据自己的能力自备几只狗，以便为它们所咬食；他们认为，为狗咬食是最好的葬礼。克吕西普是一个对每一种历史都下了功夫的学者，他收集了许多诸如此类的事情……^①

西塞罗本人的著名著作《论神的本性》和《论预言》，则可以视为斯多葛派宗教研究的顶点。

总之，由于古代希腊社会的开放性、带来了宗教研究的开放与宽容，当时的地中海沿岸各国，尤其是希腊，已经产生了对公认的宗教作批判性考察的长期传统，并且已有许多学者试图借助比较研究的方法，为宗教现象提供一个合乎理性的解释。这是比较宗教学发展的早期阶段。

进入中世纪以后，由于占绝对统治地位的基督教实行严格的排他性和不宽容态度，它把其他宗教一概视为异端或恶魔，这就排除了客观地研究其他宗教的可能性。同时，由于中世纪的封闭性，人们所能知道的宗教数目大减，宗教比较的可能性也因之缩小。罗马与希腊的外教及其近东宗教的情况，仅散见于少数被称之为“教文”的著作中。至于东南两方与外教民族的接触，因受伊斯兰教所阻也已不可能，甚至对伊斯兰教本身的详细情况，也有一个相当长的时期不能正确地了解。中世纪以奥古斯丁为代表的基督教教父学和以托马斯·阿奎那为代表的经院哲学，也曾经把基督教同被称为“异教”的其他宗教进行过比较。但是，这只是证明基督教合

^① 转引自〔英〕埃里克·J·夏普：《比较宗教学史》，中译本第6页。

理性和其他宗教虚伪性的一种手段。这同为了宗教学本身而对这些宗教进行探讨、记述和比较是完全不同的，充其量不过是一种神学性的、护教性的比较。所以，比较宗教学在中世纪没有获得多大发展。由于同样的原因，中世纪的伊斯兰教对比较宗教学的发展也没有什么贡献。只是到了近代，才再次出现了比较宗教学赖以产生和发展的土壤，从而结束了比较宗教学的前史。

2. 比较宗教学的确立。

比较宗教学作为一门独立的学科，是随着资本主义的发展而创立起来的。文艺复兴以后，欧洲资本主义生产关系得到迅速发展，美洲和东印度航路的发现，冒险的远征，大规模的殖民运动，打破了各国的闭关自守状态，使交往具有了世界的性质。资产阶级在对外进行殖民扩张过程中，越来越多地面临着和自己的风土习俗以及宗教观念非常不同的民族。欧洲殖民主义者大举派遣传教士，企图用欧洲宗教来取代当地的原有宗教，消融土著人民的民族精神。为此，他们对宗教进行了更为认真的调查和研究。一些学者对澳洲土著的原始宗教、美洲印第安人的史前宗教，以及东方各国（包括埃及、巴比伦、伊朗、印度）的古代宗教进行了大量调查，收集了丰富的资料，比较宗教学就是在这个基础上创立的。法国学者列维·布留尔指出：

随着研究家们在地球上最遥远的地方，有时是在完全相反的角落发现了，或者更正确地说研究了越来越多的不发达民族。也就在其中的若干民族中间发现了一些令人惊奇的相似点，有时竟在极小的细微末节上达到完全相同的地步，在不同的民族中发现了同一些制度，同一些巫术或宗教的仪式，同一些有关出生和死亡的信仰和风俗，同一些神话等等，比

较方法可说是应运而生。^①

19世纪中叶，在达尔文提出生物进化论前后，孔德和斯宾塞分别提出了关于社会演化的学说，并推及宗教的起源和演化问题，提出了许多有价值的见解，推动了比较宗教学研究。但比较宗教学作为一门独立的学科，一般认为是英籍德人东方学家麦克斯·缪勒（1823—1900年）创立的。其《宗教学导论》（1873年）一书被视为比较宗教学的奠基性文献。正是在这本书中，他宣告：“一门关于宗教的科学，以不带偏见地、真正科学地比较人类的一切宗教，或至少是比较人类所有的最重要的宗教为基础的宗教学的建立，现在只是一个时间问题了。……对于那些立志从原始文献来研究世界主要宗教的人来说，对于那些珍视并尊重以任何形式表现宗教的人来说，以真正科学的名义占领这块新领域，就成了他们的责任。”缪勒所主编的51卷《东方圣书集》则是比较宗教学的真正开始。在此以前，已有不少运用比较方法研究宗教的著作，如孔德和斯宾塞等人的著作。此外还有马勒伯朗士（1638—1715年）曾于1708年写了《论上帝存在与本性——一个基督教哲学家与一个中国哲学家的对话》，讨论了上帝的本性及其存在的证明，论述了中国哲学的“理”与基督教“上帝”之异同。沃尔夫（1679—1754年）于1721年发表了《中国的实践哲学》，对儒教和基督教作了颇有说服力的对比分析。叔本华（1788—1860年）于1836年出版的《自然之意志》一书，也论述了中国宗教儒、道、佛三教合一的特点及其与欧洲宗教的异同。但这些著作不是专门的比较宗教著作，而主要是比较哲学著作，所以不被认为是比较宗教学

① 列维·布留尔：《原始思维》，商务印书馆1987年版，第8—9页。

作为一门独立学科产生的标志。

缪勒主要是依靠比较语言学的研究，尤其是对古代东方宗教典籍的语言进行考察，借以分析研究人类宗教观念的起源和发展。这种方法带有很大的局限性。达尔文的进化论给比较宗教学的发展提供了更为科学的方法论。比较宗教学史上另一位重要人物泰勒就是一位进化论者，他于1866年提出了“万物有灵论”的假说，并在1871年发表的《原始文化》一书中对这一假说作了详细论述。他还提出了另一个大家熟悉的假说：精神文化的发展有可能通过类比法从物质文化的发展推演出来。后来弗雷策尔（1845—1941年）又以十分丰富的资料汇编了12大卷的《金枝》及续编，于20世纪30年代问世，标志着比较宗教学的成长。

3. 比较宗教学的发展。

比较宗教学在第一次世界大战前后有了更进一步的发展。它一面从英国向美国、德国等地传播，一面在研究范围上越来越扩大，大批学者相继而起，各树一帜，逐渐分化出“宗教人类学”、“宗教社会学”、“宗教现象学”、“宗教史学”、“宗教心理学”等。

比较宗教学在第二次世界大战后得到进一步深化和发展，宗教学领域百花齐放、硕果累累、蔚为壮观，各分支学科都在向纵深发展，至今方兴未艾。造成这种现象的原因是：（一）战后东方的崛起，特别是中华人民共和国的成立和日本从濒于破产到成为世界经济大国的事实，给世界以强烈影响；（二）战后经济地区化、国际化的发展从根本上打破了狭隘的保守主义，需要有共同的价值观念和共同的意识形态，出现了“全球意识”，甚至连罗马教皇也寻求同其他宗教的“对话”；（三）战后高度发展的西方资本主义社会产生了许多社

会矛盾和弊病，人们对于压榨、失业、混乱、紧张、恐怖、暴力、污染、病患等等社会状况感到烦恼，出现了传统道德危机、传统宗教危机、意识形态危机，不少人希冀在东方宗教中寻找人生之真谛，企求从东方哲学中求到医治西方资本主义弊端的药方，出现了所谓“儒学第三次大复兴”的议题；（四）社会主义国家发展中出现了失误和挫折，宗教现象仍然大量存在，同时，为了实现现代化（例如中国）也必须对传统文化进行反思，屏弃传统文化的落后面，吸收西方文化的某些先进成份，建立一种与社会主义商品经济相适应的文化观念和精神状态，以文化和政治的变革来保证经济体制改革的深入。上述状况使战后比较宗教学得到了深化和发展。如果说战前比较宗教学主要侧重于西方学者过去比较不熟悉的原始宗教和古代东方宗教的比较，而战后则着重于对世界三大宗教以及儒教的比较研究。在比较法的运用上也有新的发展，提出了多变量分析比较法、整体比较法等等。这方面的主要成果有：美国温斯顿·金的《佛教与基督教》、西德维尔茨堡大学名誉神学博士海·杜穆林的《基督教与佛教的相会》、法国的伊·拉古因的《佛教与基督教》、斯里兰卡普遍对话研究所所长小湿婆的《关于佛教和基督教的我》等等。

（二）比较宗教学的定义和研究对象

比较宗教学于 19 世纪 70 年代成为一门独立的学科，但是要给这门学科下一个确切的定义，却是不容易的。当时人们只是普遍认识到，撇开个人的信仰不论，要理解宗教就必须对于来自不同传统、世界的不同地区、人类历史上不同时

期的材料进行比较，只有这样，才能说明作为人类普遍现象的宗教的起源、异同和进化发展。但人们并没有急于给它下定义。直到1905年，路易斯·H·约尔丹才给比较宗教学下了这样一个定义：

〔比较宗教学是〕这样一门科学，它对世界上各种宗教的起源、结构和特征进行比较，同时考虑确定各种宗教真正的一致之处和歧异之处，它们彼此之间的关系范围，以及将其视为不同类型时它们相对的高低优劣。^①

这个定义的基本点是可取的，但现在看来显然有其缺点，它也许受了欧洲文化中心主义或基督教合理主义的影响，试图通过比较，区分出各种宗教的“高低优劣”。事实上，各种宗教都有其产生的历史文化背景，都有其存在的价值和理由，也都有其优点和缺点，要从总体上确定各种宗教的“高低优劣”是不可取的。

继约尔丹之后，亦有不少学者对比较宗教学下了定义，但迄今为止，对于什么是比较宗教学，学术界并没有一致的定义。一般认为，运用比较研究的方法去陈述和探索各种不同来源的宗教体系的普遍属性和特殊属性及其相互关系和发展规律的就是比较宗教学。对宗教的研究可以有哲学的方法、社会学方法、人类学方法、心理学方法等，但比较研究方法是最基本的。当然，比较宗教学在主要运用比较方法时，常常也同时运用其他方法。实际上，上述方法是互相渗透的、不可分割的。

比较宗教学的意义在于，运用比较这种认识方法和研究方法可以把两个或两个以上不同宗教体系的不同特点和相同

① 转引自〔英〕埃里克·J·夏普著：《比较宗教学史》，中译本第2页。

之处准确而明晰地描绘出来，从而正确地把握形成这些个性及其共性的具体条件和原因，掌握其发展规律，大大开扩视野，启发客观精神，给许许多多的“为什么”以令人信服的答案。所以，有些学者认为，比较宗教研究是一种“间接实验”的科学方法，它是人类对宗教认识的一种升华。

比较宗教学的客观根据和哲学基础是各种宗教体系的共性和个性，因为两个或两个以上完全不同或完全相同的事物即便存在，也是没有可比性的。宗教是社会意识形式之一种，是社会存在的歪曲的虚幻的反映，是人类社会在一定发展阶段上不可避免的理智的迷误，它有深刻的人性上的基础和根源。因而，它是世界上任何一个民族都存在的普遍现象。在人类历史发展的一定阶段上，世界上所有的民族毫无例外都产生了宗教信仰，并且随着社会经济关系的发展，宗教也经历了相应的发展阶段，这说明各种宗教体系有共同的根源、构成要素和发展规律。宗教既然是社会存在的反映，并有其深刻的人性基础和根源，那么，处于不同时代、不同地域、不同条件的人们，为了解决人的存在问题和命运问题而采取的方式也就随之而异，从而造成了神的神性、宗教信条和崇拜方式上的差异，形成了各种宗教体系的个性。“宗教”和具体宗教的关系可以视为类和个别类属的关系，或种与属的关系。不论原始宗教还是较为发展了的宗教，它们都是宗教，就像从最低的质体到人本身的一切生物都是生物一样，它们的具体内容和表现形式各异，但它们都符合于同样的需要，扮演了同样的角色，满足相同的功能，服从于同样的原因。因此，一切宗教都是可以比较的。

比较宗教学既不同于以神灵的存在为前提的神学，亦不同于论证神灵不存在并对它进行批判的无神论学说，而是一

门研究宗教这一感性事实的经验学科。它的基石不是把宗教视为麻醉人民的鸦片，而是把宗教视为一种复杂的文化现象。

首先，宗教是人类认识和掌握世界的一种方式。宗教所要解决的问题，也是认识论的最一般的问题，如世界是从来就有的还是上帝创造的？世界是有始有终的、有边有际的，还是无始无终、无边无际的？世界是永恒不变的，还是发展变化的？宗教对这些问题的解答虽然总体上是荒唐的，但不乏有价值的成分。从人类认识史看，它毕竟是人类对自然现象和社会现象的一种探索和解释，反映了人类在特定历史条件下的认识能力、认识水平，某些政治的、经济的要求以及对幸福的追求，它们在人类认识史上的价值是应当肯定的。假如没有神用泥土造人的神话这种对人类起源的探索，就不会有达尔文的进化论和恩格斯关于劳动创造人本身的理论。我们没有理由因为宗教的荒谬，而否认它是人类认识和掌握世界的一种方式。

其次，宗教是一种人生哲学。宗教的内容是以人为本源的，它所解决的问题，实际上是对人生的基本态度问题。如人的存在有什么价值？人为什么活着？应该怎样活着？人的本质是什么？为什么人生总是痛苦的？如何解脱苦难？死后到何处去等等。宗教对这些问题的解答尽管不科学，但它却支配了人类长达数万年之久，成为人类赖以存在的精神支柱之一，其中倘若没有合理的因素，是不可想象的。

此外，宗教具有很强的渗透性。宗教既是一种意识形态，又是一种社会力量，一种社会实体。它从产生之日起，就对社会生活产生了巨大的影响。在原始社会，宗教是全民信仰的，是人们精神上的主宰，具有至高无上的权威；进入阶级社会以后，宗教不但在精神上主宰一切，而且具有政治功能