

资产阶级哲学资料选辑

第十五辑

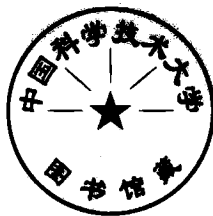
(内部读物)

2.9

資產階級哲學資料選輯

第十五輯

~~~~~  
本書是供內部參考用的，寫文章引用時務請核對原文，並在註明出處時用原著版本。  
~~~~~



資產階級哲學資料選輯

第十五輯

《哲學研究》編輯部編

*

上海人民出版社出版

(上海紹興路54號)

1965年7月第1版

1965年7月上海第1次印刷

統一書號：2074·310 定價：0.80元

編者說明

本書是《資產階級哲學資料選輯》第十五輯，內容為當代美國實用主義哲學主要代表之一、反共急先鋒胡克的《馬克思和馬克思主義者：含糊的遺產》一書。

悉尼·胡克(Sidney Hook, 1902—)，1923年畢業於紐約大學，1926年、1927年先後得哥倫比亞大學文學碩士、哲學博士學位，1928—1929年曾得固根罕姆(Guggenheim)學會和福特基金會的資助出國研究。1932年以後歷任紐約大學華盛頓廣場學院助理教授、哲學系主任兼副教授、紐約大學研究部哲學系主任、哲學心理學部主任；1957年以後任全紐約大學哲學系主任。1958—1959年曾任美國哲學會東部分會副主席。除美國哲學會外，他還是約翰·杜威協會、爭取學術自由國際委員會、爭取國際民主聯盟、爭取文化自由委員會以及美國大學教授協會等機構的成員。

本書分兩部分，第一部分是胡克自己寫的，已全文譯出；第二部分是胡克編選的“選讀作品”，其中所選的馬克思列寧主義經典著作及其他文獻，凡已有中文譯本并較常見的，都僅譯出胡克所加按語并註明出處，正文不再翻譯也不再轉錄，其餘未有中文譯本或較不常見的，則仍照本書所載原文譯出。

本書第一部分第一章及第二部分是北京編譯社翻譯的，第一部分其餘各章是鄭厚安、張啟榮翻譯的。

本書系內部發行書籍，公開引用譯文時，務請復查原文，并用原書名稱和頁碼。

由於我們人力有限，本書在翻譯、編輯等方面，可能有不少缺點，敬希讀者指正。

《哲學研究》編輯部

1965年3月

前 言

这本包括說明、評論和选讀作品的书是提供来作为研究马克思主义的理論和实践的一个引論的。显然，它涉及的范围不可能是包罗万象的，它的分析也不可能是穷尽无遺的。由于这书的篇幅較小，某些思潮，如和马克思主义传统的主流只有一些外表联系的工团主义和基尔特社会主义就沒有談到。我只是想在讀者面前把那些区分马克思主义者和非马克思主义者，以及区分一个马克思主义者和另一个马克思主义者的主要問題提出来。

作为一种运动，马克思主义的发展产生某些特殊的矛盾情况，使它很难保持传统的概念的公式。在马克思主义作为一个运动胜利了的地方，如在苏联，它的社会主义理想失败了或是被出卖了；在它作为一个运动失败了的地方，如在西方，它的理想却有了相当的进展。看来，似乎历史本身犯了背叛马克思主义的罪。

过去大約二十五年中发生的事說明了了解本书討論的这些思想和运动对明智地估价政治事件是多么重要。可以这样說，如果罗斯福和丘吉尔和他們的顧問們对这方面了解更多的話，他們对苏联的冷战战略就有更好的准备了。无知的代价很可能是自由的丧失。

象本书这一类书所能做到的最大限度是引起讀者的兴趣，使他們能好奇地想更多地了解它所談論的問題。在这方面，它是否成功，当然还有待每个讀者自己来判断。

悉尼·胡克

1955年4月于紐約

目 录

前言

第一部分 马克思和马克思主义者

第一章 卡尔·马克思的贡献	2
1. 談談对马克思的理解	2
2. 生平	3
3. 马克思的理智发展	4
4. 社会主义	7
5. 历史唯物主义	9
6. 社会发展	15
7. 阶级斗争	16
8. 国家理论	16
9. 经济理论	18
10. 通往社会主义的道路	21
11. 意识形态的性质	23
第二章 对马克思的贡献的评价	25
1. 历史唯物主义	25
2. 历史发展	28
3. 阶级斗争	28
4. 经济理论	29
5. 取得政权的道路	32
6. 社会主义社会	33
7. 意识形态学说	34
8. 马克思其人	36

第三章 正統马克思主义——考茨基、	
普列汉諾夫、德·萊昂	38
1. 卡尔·考茨基	39
一、历史理論	39
二、农业綱領	41
三、民主	43
2. 格奥尔基·普列汉諾夫	45
一、个人在历史上的作用	46
二、艺术与文化	47
三、民主与专政	48
3. 丹尼尔·德·萊昂	49
第四章 修正主义——伯恩施坦和饒勒斯	52
1. 爱德华·伯恩施坦	53
2. 让·饒勒斯	56
第五章 列宁	61
1. 共产党作为一种武器	61
2. 共产党的路綫	64
3. 辯証唯物主义	65
4. 政治意志的胜利	66
5. 党的专政	68
6. 从异端到阴谋	70
7. 非道德主义	72
8. 幻想主义	74
第六章 列夫·托洛茨基的辯护	76
1. 历史理論	76
2. 目的和手段	78
第七章 罗莎·卢森堡	84
1. 生平和著作	84
2. 对俄国革命的批評	86
3. 民主对抗布尔什維主义	87
4. 民主信仰的两个泉源	89

第八章 斯大林	91
1. 一国建設社会主义	92
2. 不平等原則	93
3. 国家的兴盛	95
4. 从辯証唯物主义到辯証恐怖主义	97
5. 民族主义	99
6. 社会-法西斯主义理論	100
7. 斯大林主义的胜利	102
8. 斯大林的成就	103
· 第九章 今日的马克思主义	105

第二部分 选讀作品

(一) 马克思和恩格斯:共产党宣言	114
(二) 马克思:历史唯物主义	115
(三) 马克思:商品拜物教及其秘密	116
(四) 马克思:資本主义积累的历史趋势	117
(五) 马克思:宗教和經济学	118
(六) 马克思:論传统、人格和阶级力量	119
(七) 恩格斯:“科学的”社会主义对“空想的” 社会主义	120
(八) 考茨基:生产方式的影响	121
(八甲) 考茨基:論农业綱領	124
(九) 普列汉諾夫:个人在历史上的作用	127
(十) 德·萊昂:产业工会运动和社会主义共和国	128
(十一) 伯恩施坦:社会主义的理想、事实和經驗	132
(十二) 饒勒斯:唯心主义和历史	135
(十三) 列宁:国家与革命	137
(十三甲) 列宁:工人,在共产党人掌握了政权 以后的情况	138

(十四) 列宁:共产党的組織和战略	139
(十四甲) 列宁:关于枪决不合时宜的批評家問題	140
(十四乙) 列宁:論共产主义道德	141
(十四丙) 列宁:关于共产党的工会工作	142
(十四丁) 斯大林:如何使进攻看来象防御	143
(十五) 托洛茨基:不断革命	144
(十六) 考茨基:恐怖主义和共产主义	147
(十六甲) 托洛茨基:为恐怖主义辯护	150
(十七) 卢森堡:社会主义和民主程序	154
(十八) 斯大林:不断革命論的概括	157
(十九) 斯大林:論无产阶级专政	158
(二十) 斯大林:一国建設社会主义	159
(二十甲) 托洛茨基:对于一国建設社会主义 的理論的批判	160
(二十一) 斯大林:国家的重新兴盛	165
(二十二) 在文化中的共产党的路綫:文学	166
(二十二甲) 在音乐方面的共产党的路綫	167
(二十二乙) 在戏剧方面的共产党的路綫	169
(二十二丙) 在生物学方面的共产党的路綫	170
(二十二丁) 在马戏方面的共产党的路綫	172
(二十三) 希法亭:国家資本主义或极权国家經濟	173
(二十四) 民主社会主义的目的和任务—— 社会党国际的声明	177

第 一 部 分

马克思和马克思主义者

第一章

卡尔·马克思的贡献

1. 談談对马克思的理解：卡尔·马克思是人类历史上影响最大的人物之一。从那些自命为马克思信徒的人数以及由他們建立起来的組織的数目来看，正是他鼓舞了有史以来最巨大的群众运动。这一运动超越了国家、种族和大陆的界限。只有在盎格魯撒克逊民族的社会中，信奉他的人才比較少；这在一定程度上是由于其他地方利用了他的思想的緣故。結果，在英国，特别是在美国，人們往往在还没有讀过他的著作以前就譴責他。另一方面，一种新宗教却在世界其余一些地方兴起了；这种宗教宣称，历史就是上帝，卡尔·马克思就是历史的主要先知。

现代文明的日益增长的复杂性和相互关系，实际上无疑将使马克思思想的解释方式对盎格魯撒克逊世界的未来——特别是对美国的未来——产生极其巨大的影响。这一点就是一个充足的理由，說明为什么每一个善于思考的人都應該相当熟悉马克思的学說、这些学說的演变以及它們对我们这个时代的动荡政治生活所产生的影响。

在許多情况下，决定当前事物的，与其說是实际的过去，倒不如說是人們所想象的过去。过去的伟大思想家所阐述的思想也是这个情况。除了在自然科学中这是一条通例之外，一个人实际所說的或所指的，其对目前的影响并不如人們对这些东西作的解释来得大。这句话沒有比用在马克思身上更真实的了。人們是由于当前的需要和利益的影响才提出不同的解释；这些解释因而也就說明了，为什么根据某人自称为马克思主义者这一事实簡直就无法确定他的实际信仰，就如无法确定一个自称为基督徒的人的实际信仰一样。不过，尽

管有困难，要想相当忠实地确定马克思实际上所教导的和所相信的东西，还不是不可能的事。对马克思学说的真实含义所作的任何假说都是对历史事实中的一件事所作的假说，因而必须用我们检验其他历史问题时用的同一套基本验证规范来加以检验。

由于马克思生前的环境和从事写作的场合不同，要在他的学说上应用上述验证规范，是不无困难的。他不是一位为思想本身而对思想发生兴趣的学者，而是一位革命活动家，他发展自己的思想是为了影响事件的进程。他是一位不屈的雄辩家，常常同持相反看法的人展开论战。因此，有时候，他强调某一点，而在其他时候，也就是当这个论点看来被事实蒙上了阴影或在争论中黯然失色了的时候，他又强调与此相反的论点。关于他的全部主要思想以及思想之间的相互关系，任何地方也没有一种有系统的说明。马克思从事写作的时候，正是人们还没有把精确当作重大优点的时候，正是科学法则的统计学的和概率论的概念刚产生不久的时候，也正是社会科学正自以为是地根据当时的物理学塑造自己的时候。马克思所用的专门术语往往反映了他得自黑格尔的遗产。他的全部基本公式，看来几乎都是不明确的。正直的批评家指责他彰明昭著地自身不一致并且根本上不能自圆其说，而无批判的推崇者则全盘接受他的每一句话，即使在他的结论出现矛盾时，也是这样。由于马克思已经成了一个激发情绪反应而不是唤起明辨是非的理智反应的政治象征，所有上述困难就更形严重了。

2. 生平：1818年，马克思生于莱茵州的一个小城市特里尔，这个城市以早期是罗马帝国的著名前哨而自豪。从马克思的父母双方来说，他都不失为一个世系悠久的犹太拉比的后裔。由于社会原因，马克思的父亲改信了基督教的新教，因而马克思在成长过程中竟丝毫没有意识到自己是犹太人。他在过了一段一般认为成绩优异的中学生活之后，短期就学于波恩大学，随后又进了柏林大学。在大学里，他对法律、语言学以及神学发生了浓厚的兴趣。在取得博士学位以后，马克思担任了《莱茵报》编辑，而该报不久就由于持有进步的自

由主义观点而被迫停刊。1843年，马克思結了婚，然后便迁居巴黎，致力于研究法国的共产主义和政治經濟。在巴黎，马克思遇见了弗里德里希·恩格斯，并同他結下了終身的友誼。恩格斯是一个富有的制造商的儿子，他完全贊同马克思的思想，而且帮助发展和宣传了他的思想。恩格斯还經常接济貧困不堪的马克思的家庭。在被逐出巴黎以后，马克思迁居布魯塞尔，在那里参加了共产主义者同盟，并且在1848年革命前夕写了《共产党宣言》。他在西欧积极帮助組織1848年的革命，并被逐出布魯塞尔；在德国遭到过逮捕、审訊并被释放；后来，他再一次被迫离开法国。最后，他以伦敦为政治避难所，用其余生在伦敦从事研究和写作、同流亡者进行辯論、为最高水平的政治刊物撰稿、組織第一国际工人协会。这段时期，除了出版《資本論》第一卷以外，马克思发表的著述比較少，虽然他遺留下了这部著作的其他几卷的草稿。

对马克思來說，名声和人們的承认都来得很迟；当他在1883年逝世时，除了那些信奉他的政治思想的人以外，就很少有人了解他的著作和才智。对马克思的理論來說，最显得矛盾的事情是，他的理論未能以說得通的理由說明他本人的一生和學說对社会历史所发生的影响。按說，沒有卡尔·马克思，也会出现社会主义运动。但是，社会主义运动的形式和历史却帶着只有马克思的个性和思想才能給它打上的烙印。

3. 马克思的理智发展：马克思特有的思想，是在一段紧张的理智发展过程中成熟的；在这段时期，虽然德国在政治上和工业上仍然是西欧最落后的国家之一，但是它的思想家都很大胆而過激。在柏林大学就學期間，马克思受到黑格尔哲学的影响。黑格尔哲学把世界說成是一个漸进地揭示本身是一个合理体系的运动着的精神过程。凡是在時間上最后出現的东西，就是性質上最好的东西。照辯証法的銳利眼光看来，任何真正实在的东西都将是必然的和合理的。在任何特定的时候，不管表面現象如何，“上帝在他的天上，世上的一切都安排得很好。”部分的惡，对发展着的整体的善來說，是必不可少

的。真理只存在于完整的整体中；在沒有这样的真理时，每个时代也有它自己部分的真理。

在黑格尔哲学中，“普遍意識”或“精神”取代了传统宗教中的上帝的位置。世界历史被划分为各个发展阶段，其目标是达到事物的这样一种境界：存在的隱含着的必然性表现为意識的明白显示的自由。“时代精神”賦与整个文化以生命，給它一种思想和感情的占統治地位的风格，給各种观念和事件以联系，然后又为另一种型式开辟道路，文化就在这另一种型式中延續下去并轉变形态。除非在这种文化型式以內的前后联系中，沒有一种文化现象能为人所恰当地理解。

黑格尔学派的“左翼”強調黑格尔思想中的过程这一要素，而不強調他的体系。在他們看来，精神并不是一个脱离躯体的伟大灵魂或不具体形的心灵，也不是一个抽象的邏輯概念，而是文化的生命本身，是它的有組織的力量的表现。他們不满意“时代精神”有其自主的历史这一概念，也不满意“时代精神”对文化的产生、成长和衰亡起因果性影响这一概念。“时代精神”不但远远不能解释事物，它本身似乎就需要加以解释，因为它因时因地而异，在某个国家內能做某件事情，例如废除奴隶制，而在另一个国家却办不到这一点。

马克思能摆脱黑格尔的正統，要归功于三位突出的黑格尔左派学者。D. F. 施特劳斯特別討論了宗教和基督教的兴起，把精神看作是社会中無意識地編造神話的力量或集体意向。布魯諾·鮑威尔把精神貶为个人意識，把宗教神話和教义解释成抱有某种意图的机灵的說故事者的发明。他教导說，在任何特定时刻，“时代精神”都不是別的，而只是一群个人的相互影响的感情、欲望和思想的复杂混合体，其中的某些个人比較有才智，比較能說服人。路德維希·費尔巴哈使这一思想具备完整的体系，认为精神的作用起因于人类生活的需要、欲望和匱乏。世間所有其他宗教和哲学，都是人类需要的投影，或者是为补偿这些需要而得到的滿足的投影。在自然界和社会以外，既沒有意識，也沒有精神。“人类学(对人的研究)是神学的奧秘。”人在自己的道德意象中創造了各种神，而这种道德意象則起源

于社会根源。由于一些技术原因，同时也是由于“唯物主义”这一名词会使人产生错误的联想，使人想到粗鄙的利己主义和崇拜享乐，费尔巴哈自称为自然主义者和人本主义者。

马克思对费尔巴哈的基本哲学作了一些重要的修改而接受下来，特别是接受了他对现有宗教的批判——把宗教看作是以歪曲的方式反映了人类的需要和理想。但是，在一些重要方面，马克思并不同意费尔巴哈。人性不仅仅是社会的，而且是历史的。因此，不能用人性本身去解释任何文化，而只能用人在特定历史条件下的具体需要和目的去解释文化。其次，马克思并没有响应费尔巴哈的号召，去建立一种以理想的爱为基础的新的人道宗教，而是同阿尔诺德·卢格和年轻的黑格尔左派一起，转而对政治制度进行批判。

这些黑格尔左派相信，就象过去一样，正是由于人崇拜以歪曲的方式表达道德和社会理想在人的经验中所起的实际作用的宗教的抽象观念，因而，人们——特别是在德国——也就处于政治的抽象观念的掌握之中。人们把国家、法律、君主政体实体化了，把它们作为被神学、形而上学或永恒的自然法则神圣化了的制度。实际上，这些制度都是政治生活中的有组织的力量的型式；这种力量具备一定的历史，是为了满足特殊集团的需要和利益而产生的。马克思更进了一步。他分析了当时的政治，得出结论说，这些制度的根源在于利益的冲突，而利益则是社会的物质条件和社会条件的产物。在社会条件中，最重要的是人类谋生的条件——经济生产方式；人类谋生的条件决定财富创造和分配的方式。这些经济制度并不是自然的，也不是不可改变的，而是历史的。在过去，这些经济制度统治着人，就好像它们是无法控制的自然力。而现在，人类不应该向历史的和经济的命运低头，这种命运实际上只是他们自己无意识的、无计划的集体活动的结果。他们应该在自然的必然性的限度内，明智地计划他们的社会生活和未来的历史。这样，他们就会成为自由的、和谐发展的人。自由和平等的人所组成的社会，其存在的必要和充足的条件是：主要生产工具的集体所有制和民主管理。

按照马克思的看法，人可以通过政治上的解放而获致和确保宗教上的解放。这意味着需要文化的彻底世俗化，在这以后，宗教就会成为纯粹的私事。政治解放又要求人的经济解放，要求使经济力量的积累服从于公共福利。从历史角度来看，这就是说，在宗教改革期间所赢得的信仰自由只有通过在美国和法国革命中所赢得的政治自由才能得到巩固。当民主集体，象它所享有的管理政治生活的权力一样，也享有同等的管理经济生活的权力时，上述各种自由才能最后得到保障，而不是被废除。

虽然马克思在其哲学中增加了某些威胁着它的普遍性的学说，但是他始终没有放弃——至少在他自己的思想中没有放弃——民主的和自然主义的人本主义的观点。他对人的尊严具有强烈的信念。在他看来，人的尊严就在于努力掌握自己的命运，而不屈从于教会的教条、国家的暴政、经济制度的盲目作用或政党的命令。

马克思的气质是普罗米修斯类型的；他的思想传统是希腊式的和科学的，而不是中古式的和文学的；他的伦理理想是这样一种社会，“在那里，每个人的自由发展是所有人的自由发展的条件。”检验一切制度的最后尺度，就是要看这些制度能够使所有的人充分地自由地发展他们的个性的程度。马克思的这种对自由、平等和个人个性的信仰，使他完全不同于所有利用他的名字的极权主义者。〔见选读作品（一）〕

4. 社会主义：马克思在还没有构思出那些同他的名字联系在一起的理论以前，就已转变了信仰，相信社会主义是可取的。他自己的理论是在他思考下面的问题的过程中形成的：在什么条件下，通过什么手段，社会主义革命才能获胜，社会主义才能采用。

在马克思时代，人们就已经用不同的含意应用“社会主义”这个名词。在大多数情况下，这个名词指的是公共享有生产、分配和交换的主要工具的一种社会制度，个人财产——使用和消费的物品——则为私人所有。什么时候，财产才算是公共的呢？什么时候，财产又算是国家的呢？按照这样看，过去埃及和东方的专制国家也应该称

为社会主义社会了，因为这些国家享有并绝对控制当时的生产工具。是不是任何一个政府使财产国有化后，财产就算公共所有的呢？在这种情况下，那些在国有化企业中工作的人也同样可能受到剥削，就如同那些在其他形式的企业中工作的人一样。比方说，一条铁路的所有权就很可能从私人手中转移到公众手中，而丝毫不改变工人的工时、工作条件和报酬。在某种情况下，这三者甚至会变得更坏，因为政府可以颁布法令，剥夺工人的罢工权利，实际上强迫他们进行劳动。

这也就说明了为什么社会主义一词的最广义的了解是：实行生产工具民主公有制的社会。在这里，“民主”一词的力量是伦理性的。这指的是作决定的程序、程序所要达到的目标、职业的选择和培养、在教育中完成对社会有益的工作以及教育对工作的影响，特别指那些在有关社会公民的经济和政治事务上为社会制定法律的人所负的最后责任。在马克思和某些空想社会主义者看来，相信社会主义，也就蕴涵着相信人们今天所设想的那种博爱的民主制——即社会对每一个公民都同等地关心，人人在决定由谁来治理或管理社会这一问题上都享有平等的权利和权力。没有这种表现在制度实践中的信仰，那就无从区别集体化的自由社会和集体化的奴隶社会。

马克思认为，只有在同实际联系时，才能明确决定什么是可取的，并且就历史上说是可能的。社会主义的到来，取决于客观可能性的条件的逐步出现。而这些条件又同经济制度的发展有密切关系。人只有在睡梦中才是无所不能的。人只有驯服自然力量，才能控制自然，只有利用社会所提供的资料，才能改造社会。

马克思自称为“科学社会主义者”，以区别于“空想社会主义者”。但他自己也曾被人称为空想社会主义者，而且从某些方面来看，他无疑就是一位空想社会主义者。他用“科学社会主义”这一名词，不仅是指他能够为他所提倡的社会主义提供恰当的理由，而且也指他知道利用什么方法、在什么时候、具备什么条件，才能实现社会主义，尤其是知道，在社会主义作为历史可能性而宣布它本身的出现时，如何帮助它进入世界。