

CHRISTIAN CULTURE REVIEW

2

基督教文化评论



- ☐ 安瑟伦的真理论
- ☐ 新约时代的哲学与宗教
- ☐ 关于原始基督教的性质
- ☐ 上帝死了，只剩道德吗？
- ☐ 十字架的政治神学

CHRISTIAN CULTURE REVIEW

02935

B 97-05

1.2

基督教文化评论

(二)

CHRISTIAN CULTURE REVIEW

杭州人民出版社

(黔)新登字 01 号

责任编辑：黄筑荣

装帧设计：曹琼德

基督教文化评论（第二辑）

《基督教文化评论》编委会 编

贵州人民出版社出版发行

（贵阳市延安中路 9 号）

文字六〇三厂印刷 贵州省新华书店经销

850×1168 毫米 32 开本 8.375 印张 210 千字

印数：5 001—9 000

1990 年 8 月第 1 版 1992 年 6 月第 2 次印刷

ISBN 7-221-01794-8/B·32 定价：4.90 元

DH91/15

编者的话

在世界各民族文化的三大层面中，宗教与其物质层面相互影响，与其制度层面相互影响又相互重迭，与其思想层面不仅相互影响相互重迭，而且还在其中处于深层和核心地位。因此，在了解各个民族或国家的文明或文化时，必须研究它们同宗教的广泛深刻的关系，必须从第一和第二层面深入第三层面，探索其精神渊源，不仅识其形，而且知其神！

正如中国和东亚一些国家的文化被称为“儒教文化”，印度和南亚一些国家的文化被称为“印度教文化”，西亚和北非等地区文化被称为“伊斯兰文化”一样，如所周知，欧洲、北美、大洋洲和南美洲等地区文化被称为“基督教文化”。这种说法虽然并不全面准确，但它的确表明了这些地区现代文化的精神渊源。这种文化的当代代表之一T·S·艾略特说过：“如果基督教不存在了，我们的整个文化也将消失。接着你便不得不痛苦地从头开始，并且你也不可能提得出一套现成的新文化来。你必须等到青草长高，羊吃了青草长出羊毛，然后才能把毛弄来制作一件新大衣。你得经过若干个世纪的野蛮状态。”由此可知这些地区的文化为何称为“基督教文化”。

如果把一个大洲的居民算作一户，小小的地球就只是一个“六家村”。显然，了解和理解其中四户邻人的精神状态，绝不是一件小事。何况，现在这六户人家，已经是“你中有我，我中有你”，了解和理解他人，实际上有助于了解和理解自身。毕竟，人类的精神是相通的，各族人民“性相近，习相远”，而习俗可易，本性难移。

编辑出版这一评论集，就是想为研究基督宗教及其与社会和经济、政治和法律、道德和习俗、科学和教育、文学和艺术、哲学和各门学术等等的关系，为了解邻人的思想或基督教文化，提供一片小小的园地、一些可供参考的资料。

目 录

论先知	韩彼得(1)
安瑟伦的真理论	唐 逸(32)
新约时代的哲学与宗教	雷永明(70)
关于原始基督教的性质	安希孟(118)
评文艺复兴时期德国两位基 督教文化巨人	雷雨田(139)
上帝死了,只剩道德吗?	何光沪(161)

维特根斯坦与上帝问题	[瑞士]汉斯·昆(178)
	刘小枫 译
对不可说的东西的言说	[瑞士]H·奥特(184)
	林 克 译

从人类中心论到政治

——60年代西方基督教政治

神学	[西班牙]菲埃罗(201)
	隗仁莲 译
意识形态对教义的渗透	[乌拉圭]塞贡多(225)
	蒋 庆 译
十字架的政治神学	[联邦德国]莫尔特曼(232)
	蒋 庆 译

[人物评介]

茨温利与茨温利主义 安德华 (239)

[书评]

存在主义神学

——评拉克布林克：《困惑的

真理》.....[联邦德国]德尔 (257)

申伸光 译

论先知

韩彼得

前言

《旧约》中记载了三种与以色列民族关系密切的人物，他们是祭司、先知和君王。从通常的意义上讲，祭司是宗教上的领袖，君王是政治上的领袖，这两种人都是世袭的。例如祭司必须是利未支派的人，大祭司必须是亚伦的子孙；君王在犹大必须是大卫的子孙（在北国以色列，君王虽不出自大卫后裔，并且常有篡位之事，但基本上还是世袭的）。

先知的情况与上面两种人的情况不同，他们多出自民间，也生活在民间。他们的社会地位不高，但他们的影响很大，他们的言论在许多方面代表着当时的人民，成为神和民众的代言人。《旧约》中提到许多位先知，并详细记载了他们的生平事迹。有的先知本人还著书立说，他们所写的书在《旧约》中占了 1/4 的篇幅。本文拟对先知作一番综合性的论述。

一、先知的名称和意义

在旧约希伯来原文中，有三个词都是用来称呼先知的，即：路阿(ro'eh)、何赛(hōzeh)、奈比(nābhi)。前两个词的意思在原文中都是“看见”，中文圣经译为“先见”。后一个词“奈比”有“冒出”、

“流出”、“发出”的意思，中文圣经译为“先知”。《撒母耳记上》第9章9节告诉我们，“先见”是较早的一种称呼：“从前以色列中，若有人去问上帝，就说：我们问先见去罢。现在称为先知（奈比）的，从前称为先见（路阿）。”先知和先见虽有名称上的区别，但他们的功用是相同的，也许早年的先见着重在“见”（异象、异梦），而先知则着重在“说”（预言）。旧约中有的地方先知说预言在原文中用了纳他弗（nataph），这个动词，意为“滴下”（预言）（摩7：16）。其实，从旧约中可以看到，这两种职能他们都兼而有之。因而在好些经文中，都交替使用这两个同义词（如王下17：13；代上29：29；代下12：15；赛29：10；摩7：12—14等）。

旧约中还有一个词也是用来称呼先知的，即伊许伊罗欣（ish-elohim），中文译为“神人”。如摩西被列为以色列最大的先知（申34：10），人们称他为“神人”。其他被称作“神人”的先知，有以利亚、以利沙（王上17：24；王下1：13，4：9），以及一些不知名的先知等（参王上13：1）。

称先知为神人，是对先知的一种尊称，也是表明先知与神有着一种神圣而密切的关系。他能见到一般人见不到的异象，从神听到一般人听不到的话语。他们能解明过去的事，说明现在的事和预告未来的事（预言）。他们实际上是神的代言人。

二、先知的出身和蒙召经历

旧约中诸先知的出身是多种多样的。像撒母耳、耶利米、以西结是祭司出身，有的一身就兼先知和祭司（撒母耳）（撒上3：1—21，7：9；耶1：1；结1：3）。以赛亚、但以理、西番亚出身犹太大贵族（但1：3—7；番1：1）；阿摩司是牧人，是修理桑树的；以利沙是农民（王上19：19）；摩西是法老宫中长大的，蒙召时是个牧羊人。更多的先知不过是普通的平民而已。就是这些不同出

身的人，蒙召作了先知，在以色列民族的历史舞台上，作出了许多惊天动地和影响深远的事，在以色列民族历史上谱写了不朽的篇章。他们为各时代神的仆人留下了宝贵的脚踪。

作为一个先知，他们几乎都有一种共同的经验，这就是蒙神选召。“奈比”这个词，在闪族语中有“呼召”、“宣告”之意，它的被动语态可作为“被召唤”。因此，先知是一位被神宣召身负神托付使命的神的使者。

摩西原是希伯来妇女生的一个婴儿，由于埃及王法老灭绝种族的命令，他被弃于尼罗河边，后被法老女儿收养，成了说话行事大有才能的人。由于一心想拯救同胞脱离埃及的奴轭，他动手打死过埃及人，因而被迫逃离埃及。为了生活，他不得不为米甸人叶忒罗牧羊。一天，在何烈山上，摩西看见荆棘丛中有焚烧着的火，而荆棘并未烧毁。他正要上前看个究竟，忽听到荆棘中有声音向他说：“不要近前来，当把你脚上的鞋脱下来，因为你所站之地是圣地。”这以后，上帝就将拯救以色列人出埃及的重任托付给他。摩西再三推辞不得，只能受命下山，经过多次斗争，终于率领以色列人脱离埃及为奴之地，前往神所应许他们的迦南美地。何烈山上这次蒙召的经验，使摩西对他祖宗的神、他本民族的神（耶和华）有了超于常人的认识。他忠实地履行了神托付他去完成的拯救以色列人脱离法老奴役、前往神应许他们祖宗得为业之地的使命。这个使命也是摩西青年时代所梦寐以求的。

先知以赛亚的蒙召经验，在后期先知的蒙召中具有一定的代表性。他蒙召的时间、地点很清楚，他在圣殿中见到圣洁的耶和华的形象，自感污秽不堪。他听见神的呼召：“我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？”以赛亚回答说：“我在这里，请差遣我。”（赛6：1—8）传说以赛亚先知是乌西雅王的堂兄，因此属于贵族。他蒙召后，生活俭朴，平时腰束麻布，有时为所说的预言作预表，甚至露身赤脚几年之久（赛20：1—3）。

耶利米出身于祭司家庭，蒙召时还是个少年，有点胆怯。但神对他说：“不要说我是年幼的，因为我差遣你到谁那里去，你都要去；我吩咐你说什么话，你都要说。”（耶 1：7）作为神的先知，他在母腹时就被神选中，被神分别为圣。

以西结是在被掳之地（巴比伦帝国的迦巴鲁河边）蒙召作先知的（结 1：1—3）。在一次异象中，他听到神的唤召，“差你往悖逆的国民以色列人那里去，……”从以西结和他的同胞被掳到巴比伦的第 5 年起（公元前 592 年），直到第 27 年（公元前 565 年）为止，以西结经常将他从神所得的指示，转告他的同胞。

阿摩司原是牧人，又是修理桑树的。当时伯特利的祭司亚玛谢一面将阿摩司所说的预言报告耶罗波安第二，一面又要阿摩司逃到南方犹大去，“在那里糊口，在那里说预言”（摩 7：10—13）。阿摩司回答说：“我原不是先知，也不是先知的儿子，我是牧人，又是修理桑树的。耶和华选召我，使我不跟从羊群，对我说，你去向我民以色列说预言。……”

从以上几位先知的蒙召经验可以看出，他们的出身虽有不同，各人蒙召的经验也不尽相同，但有一点是共同的，即他们都清楚自己是蒙神选召，而这是一个先知所必须具备的先决条件；没有神的选召，擅自奉神的名说预言，这是假先知的做法。《耶利米书》提到一个自称先知的哈拿尼雅，由于没有奉神差遣，擅自说预言，混淆视听，结果受到谴责而死（耶 28 章）。

先知的事业，在以色列和犹大并不都受人尊重和欢迎，嘲笑作先知的说他们是“穿毛衣哄骗人”（亚 13：4），说“作先知的是愚昧，受灵感的是狂妄”（何 9：7）。有的时候，先知要使自己的“脸面好像坚石”（赛 50：7）。不仅如此，好多先知还经历了各种的磨难，甚至死亡。但他们都能坚贞不屈，勇敢地面对真理，诚恳地宣告神的言语，有的因此献出了生命。他们面对神的使命不违背，不退后。“主耶和华开通我的耳朵，我并没有违背，也没有退后。人打

我的背，我任他打；人拔我腮颊的胡须，我由他拔；人辱我吐我，我并不掩面。”他相信他是代表神说话，神必帮助他（赛 50：5—7）。

但有时先知内心也会有矛盾和斗争，耶利米在这方面表现得较明显。由于他预见到犹大将亡，因此多方劝说君王、百姓，要他们离恶从善，或者能使神回心转意，不降所说的灾祸。但听者寥寥，上至君王，下至百姓，都一意孤行。不仅如此，人们对耶利米“设计谋害”，想除灭他（耶 11：19）。在这种情况下，耶利米有时感到内心非常孤独，非常痛苦。他感到他成了一个“作为遍地相争相竞的人”，成为“笑话”，成为“人人都戏弄”、“人人都咒骂”的人（耶 15：10；20：7）。有时甚至怀疑神是否待他有“诡诈”（耶 15：18）？他也不想再作先知，不再传神的话。但又不能，因为每当他这样想的时候，“我便心里觉得有烧着的火，闭塞在我骨中，我就含忍不住，不能自禁”（耶 20：9）。这是先知的责任感在他心中的一种表现。

一个人一旦被神选召作为先知，他就是一个“被神抓住的人”。以西结蒙召经验中常有被神的手抓住的经验[中文译为：“耶和华的灵降在他身上。”（结 1：3）原文中“灵”作手]。一个被神抓住的人，他的思想动作，以及他整个的人都会被神及其事业吸引住。耶利米有这样的体会，他“因耶和华和他的圣言，我像醉酒的人，像被酒所胜的人”（耶 23：9）。这时，他失去了自己，一切听凭神的指引而行。但这并不是每个人都能作到的，因此，当生活工作中遭遇不称心不如意之事的时候，有人就会产生矛盾心理。但绝大多数先知都很好地克服了他们所遇到的各种困难，并始终坚持到底，像新约的保罗一样：“我故此没有违背那从天上来的异象。”（徒 26：19）。

从撒母耳开始，先知除单独蒙召外，还可以集体培训，这是撒母耳的一大创新。也许撒母耳从以利亚和他两个儿子以及他自己

两个儿子的严重教训中认识到,单靠一个宗教中心(在撒母耳时代是在示罗)和祭司(兼士师),是很难领导全民族的。要带领全民族归向神,必须有更多的像他那样具备先知品质的人,才能作到。于是他创办了先知学校,用集体培训的办法,培养出先知。通过他们,可以带领以色列人专心事奉耶和华。

这以后,先知运动蓬勃兴起,到王国时代,先知学校遍及各地。以利亚、以利沙时,伯特利、耶利哥、吉甲等地都有先知学校。以利亚被接升天前,从耶利哥跟随以利亚和以利沙前去约旦河的先知门徒,就有 50 人之多。北国王亚哈迫害崇奉耶和华的先知时,他的家宰俄巴底暗中将耶和华的先知 100 人分二处,藏在山洞中,并且设法供养他们。可见当时先知门徒之多。

三、先知的形象

在以色列和犹大的历史中,先知的形象给人们留下了深刻的印象。

(一)神秘的。这一点在早期的先知身上特别明显。例如:

1. 受感说话。撒母耳创办的先知学校,先知门徒都能受感说话。这种“受感说话”,是耶和华的灵感动的结果(撒上 10:5)。在受感说话的时候,有时有音乐伴奏,先知门徒一面“鼓瑟、击鼓、吹笛、弹琴”,一面“受感说话”(撒上 10:5)。就连扫罗(以色列王国的第一任国王)遇见这些先知时,也被神的灵感动,与先知门徒们一同受感说话(撒上 10:10),以致人们怀疑扫罗也是先知中的一个(撒上 10:12)。这种受感说话类似新约时代初期教会五旬节圣灵降临时,门徒身不由己口说方言一样(参徒 2:1—4, 10:44—46)。

2. 行踪无定。先知以利亚在这方面是最突出的。当以利亚要亚哈王的家宰俄巴底去通知亚哈王来见以利亚时,俄巴底回答说:

“现在你说，要去告诉你主人，说以利亚在这里；恐怕我一离开你，耶和华的灵就提你到我不知道的地方去；这样我去告诉亚哈，他若找不着你，就必杀我。……”（王上 18：11—12）迦密山上以利亚与巴力先知较量获胜后，耶和华的灵降在以利亚身上，他健步如飞竟超越亚哈王的马车，直到耶斯列城门（王上 18：46）。

3. 魂游象外。这种经验许多先知都有。以赛亚在圣殿中看见神坐在高高的宝座上，并看见在神前侍奉的撒拉弗（天使），听到他们的赞美声，看到一个撒拉弗用火剪从祭坛的火中取出炭火来洁净他的口（赛 6：1—7）。

在这方面经验最多的要算以西结。他曾有 5 次被耶和华的灵（原文作手）带到异象境界中，看到各种启示性的事物（参结 1 章至 3：15，3：22—7：27，8：1—11：25，37：1—28，40 章—48 章）。在这些异象中，以西结看到神荣耀的形象，看到展开的书卷，并奉命将它吃下；看到耶路撒冷圣殿中的诸般罪恶，并遭灭命者灭绝；他看到神的荣耀如何从圣殿的内院逐渐出离到圣殿的门槛，从圣殿的门槛又如何上升到圣城东面的山上，然后从那里离去。最后，以西结又看见神的荣耀重新回归新的圣殿，并且使它充满荣光。

先知撒迦利亚是被掳归回时代的先知，他见到许多有关圣殿重建、大祭司约书亚被分列为圣的异象（亚 1 章—6 章）。

4. 能行神迹奇事。这方面最突出的先知是摩西、以利亚和以利沙。他们有丰富的灵感，超乎常人的信心和能力，他们与神的关系亲密无间，神借着他们行了许多对以色列民族、国家和人民有益的奇事，人们传诵他们的事迹，历久不衰。

5. 能说预言（未卜先知）。先知的预言包括三个方面：（1）说说过去的事。如扫罗在登基为王前，曾为他家丢失了三头驴而去求问撒母耳先知，结果，撒母耳告诉他驴已找到，不必为此担心（撒上 9：6，10：2）。（2）指示当前的事。这方面先知的预言很

多,以利亚、以利沙很多预言,就是针对当时北国以色列和以色列的邻国所说。大小先知书中,先知针对以色列和犹大当时的政治、社会、宗教发出了许多预言,希望君王、祭司、百姓都能按真理而行,不行邪道。(3)预言未来之事。预言未来之事,这是先知预言中的精华。凡是有关个人、民族、国家以及邻国、世界将来之事,都在先知预言之列。旧约先知书中有很大一部分预言,就是指以色列、犹大以及邻邦诸国而言。先知预言涉及到的邻国,大的如亚述、巴比伦、波斯、希腊、埃及,小的如亚兰(叙利亚)、摩押、以东、亚扪、他施、推罗、西顿……等。

6.外形上的特殊。由以利亚先知开创的先知的装束,如“身穿毛衣,腰束皮带”(王下1:8),后来成了一种风气,似乎先知就应该这样装束自己。以赛亚和弥迦不仅身穿麻衣,有时甚至露身赤脚而行(赛20:2;弥1:8)。有的本来就不是先知,因看到先知在民间受人尊敬,于是也穿起毛衣来自称先知(亚13:4)。他们是些假先知,虽有先知的外形,但无先知的实质——灵感。

(二)神圣的。旧约中的先知在一般人的心目中是“神人”。摩西、以利亚、以利沙都被人这样称呼过(申33:1;王下1:9;王下4:9)。除此以外,先知还被称为“耶和华的仆人”,他是神的代表人。正如神选召摩西时对他说的:“我使你在法老面前代替上帝,你的哥哥亚伦是替你说活的。”(英译本中,最后一句译为“你的哥哥亚伦是你的先知。”)由此可见,先知有一种特殊尊荣的地位,因他是神的代表,是代表神说话的。人们对先知所传达神的话,有绝对服从的义务。《申命记》第18章18节:“我要将当说的话传给他。”在原文中是“我要将当说的话放在他口中。”因此,先知口中所出的话(或预言),即是神放在他口中借他说出来的。

(三)正义的。我们在旧约中看到的先知,除了极少数中途堕落变节以外,都具有高尚的道德品质和正义感。他们嫉恶如仇,不畏权势,不随伙装假,不阿谀奉迎,不贪图财利、名位,……例如

先知拿单得知大卫王用罪恶手段谋杀赫人乌利亚，夺取他的妻子后，就用富人夺穷人唯一的羊羔请客为喻，直言不讳地揭露大卫的罪恶，指责大卫：“你就是那人！……”（撒下 12：1—15）先知以利亚得知亚哈王用谋财害命的罪恶手段，强夺耶斯列人拿伯的葡萄园，就不顾亚哈正在搜寻他要杀他的危险，毅然到现场指责亚哈说：“凡属亚哈的人，死在城中的，必被狗吃；死在田野的，必被空中的鸟吃。……”（王上 21 章）在一次与亚兰的战争中，400 个亚哈豢养的“先知”，异口同声说：“可以上去，因为主必将那城交在王的手里。”独有米该雅先知却直言不讳地向亚哈王宣告这次战争必失败，他本人必阵亡（王上 22 章）。

当以利沙作先知时，邻国亚兰的元帅乃幔，到以利沙处求医，病愈后，请以利沙接受他带来的礼物：银子 10 他连得（一他连得约 90 斤）、金子 64 舍客勒（一舍客勒约半两）。但都被以利沙严正拒绝。

先知但以理被巴比伦王尼布甲尼撒王掳至巴比伦，尼布甲尼撒从俘虏中选取几人，用王的膳食款待他们。但以理和他的朋友却坚持吃素菜，喝白水，保守自己不被巴比伦的王宫生活所玷污。当巴比伦的末代王伯沙撒大宴群臣，墙上出现人手所写的文字，而又无人能解时，但以理被领到王前。伯沙撒请但以理理解墙上文字，并许下诺言，要让但以理“身穿紫袍，顶戴金链，在我国中位列第三”，但以理却对他说：“你的赠品可以归你自己，你的赏赐可以归给别人，我却要为王读这文字，……”（但 5 章）这些先知都具有高风亮节的高尚品德。至于先知们更多的有关对社会所发出的正义声音，我们将在后面谈到。

（四）热爱自己的民族。摩西原是希伯来人的孩子，由于法老灭绝种族的政策，他 3 个月时被迫被抛弃在尼罗河畔。一次偶然的机会，使他成为法老女儿的养子。摩西到青年时，多年的埃及宫廷生活，并没有使他忘记自己的民族。到他 40 岁时，摩西立志要

拯救自己的同胞，脱离埃及王法老的奴役。他不愿称为法老女儿之子，宁可和自己的同胞同受苦害，也不愿享受埃及罪中之乐（来 11：23—27）。

以利亚、以利沙多次为自己的国家出谋献计，他们被人民称为“以色列的战车马兵”（王下 2：12，13：14）。以赛亚、弥迦在他们的工作年代，亚兰、亚述数度兵临城下，以赛亚、弥迦，以他们的预言鼓励当时南北两国的君王、人民，同心同德，共御国敌（赛 7：1—17，37：1—7；弥 1：8—9）。耶利米被称为哀哭的先知，为使他自己的祖国和耶和华的圣殿不致遭致巴比伦帝国的毁灭，人民不致生灵涂炭，他苦口婆心地上劝君王，下劝人民离恶从善，建立社会正义（耶 22：1—9）。遗憾的是，当时的统治阶级拒绝接受耶利米的劝告，耶路撒冷终于在公元前 586 年被巴比伦所灭，人民被杀，被掳，存在了 500 年的犹太王国从此灭亡。眼见祖国败亡的惨痛情景，耶利米多次痛哭，《耶利米哀歌》就是目睹这种悲惨结局的作品。诗中揭露了迦勒底人（巴比伦）的残忍和人民的痛苦——

我眼中流泪，以致失明；
我的心肠扰乱，肝胆涂地；
都因我众民遭毁灭，
又因孩童和吃奶的
在城内街上发昏，
……
妇人岂可吃自己所生育
手里所摇弄的婴孩么？
祭司和先知，
岂可在主的圣所中被杀戮么？
少年人和老年人，