

天師道



張道天師

B956.2/1

76824



200038324

D704/22

天 师 道

廖士祥

顾问

郭树森

主编

郭树森 朱 林 贺绍恩

编著

上海社会科学院出版社

责任编辑 之 羲
封面设计 邹越非

天 师 道

郭树森 主编
郭树森 朱 林 贺绍恩 编著

上海社会科学院出版社出版

(上海淮海中路622弄7号)

科学书店上海发行所发行 陆军指挥学院印刷厂印刷

开本850×1168 1/32 印张 6.75 字数 165 000

1990年2月第1版 1990年2月第1次印刷

印数1—4500

ISBN 7—80515—423—5/K·53

定价: 3.40元

目 录

《天师道》序	1
引论	5
第一章 汉末天师道的创立	9
第一节 天师道产生的历史条件	9
一、 汉代的政治与社会宗教化	9
二、 天师道产生的思想渊源	12
第二节 张道陵初创天师道	17
一、 张道陵其人	17
二、 张道陵读经学道	18
三、 张道陵著书创教	21
第三节 天师道初创后的传播与发展	30
一、 张修其人及其对天师道的贡献	31

二、	张鲁集大成建立政教合一的汉中政权	33
第四节	汉末天师道的主要经典及其思想理论	36
一、	《太平经》与天师道的关系	36
二、	《老子想尔注》与天师道的关系	39
三、	《想尔注》神化《老子》为天师道的创立奠定了理论基础	43
四、	《想尔注》对《太平经》的继承和发展	48
第二章	魏晋南北朝天师道的变革	53
第一节	天师道变革的原因	53
一、	魏晋南北朝社会矛盾的尖锐化	53
二、	士族人物进入天师道并对天师道提出了新要求	57
三、	魏晋南北朝社会思潮对天师道变革的刺激	59
第二节	寇谦之及其北天师道	61
一、	寇谦之改革天师道的主要内容	63
二、	寇谦之改革天师道的目的	64
三、	寇谦之改革天师道的重要手段	65
第三节	陆修静、陶弘景及其南天师道	67
一、	陆修静“总括三洞”创立南天师道	67
二、	陶弘景对南天师道的发展	71
第四节	张盛及其龙虎宗正一道	75
一、	张盛南下龙虎山	76
二、	张盛创立龙虎宗正一道及其变革	82
第五节	天师道组织形式的发展	84

一、	组织管理制度上的发展·····	84
二、	道馆的兴起·····	88
第三章	唐宋元明天师道的兴盛 ·····	91
第一节	封建统治者对天师道的信奉、扶植和利用 ·····	91
一、	封建统治者对天师道的信奉与扶植·····	91
二、	封建统治者对天师道的利用·····	101
第二节	唐宋元明时期的龙虎山 ·····	107
一、	浓厚道教色彩的龙虎山自然景观·····	107
二、	宫、府、观·····	110
三、	碑文、诗词·····	117
第三节	天师道兴盛时期的宗教活动 ·····	121
一、	天师道的主要宗教活动·····	122
二、	天师道的日常宫观生活·····	127
第四节	天师后裔及其弟子对道教经书的编撰 ·····	130
一、	编纂《道藏》·····	130
二、	注疏《道德经》·····	134
三、	撰写道教经书·····	139
第五节	天师道兴盛时期的思想理论 ·····	140
一、	《虚靖真君语录》中的禅学化倾向·····	140
二、	《岷泉集》中理学的渗透·····	143
第四章	明中叶以后天师道的衰亡 ·····	150
第一节	天师道衰亡的历史必然性 ·····	150
一、	天师道随封建制度的衰落而衰亡·····	150

二、	新儒学的兴盛取代了天师道在封建思想领域的独立地位·····	151
三、	科学技术的进步导致了天师道的宗教萎缩·····	154
第二节	天师道衰亡的历史过程·····	156
一、	明清天师道的没落·····	156
二、	民国天师道在大陆的消亡·····	159
第三节	天师道的余绪及龙虎山现状·····	160
一、	天师道的余绪·····	161
二、	龙虎山现状·····	163
第五章	天师道的社会历史作用 ·····	169
第一节	天师道与政治·····	169
一、	天师道与农民起义·····	169
二、	天师道对历代政权的影响·····	171
第二节	天师道与文化·····	173
一、	天师道对“道论”的发展·····	174
二、	天师道与科学文化·····	176
三、	天师道与文学艺术·····	179
附录一：	天师世家、房系、人物综述·····	183
附录二：	天师印剑、宝物、署职考·····	199
主要参考书目	·····	204
后 记	·····	206

《天师道》序

江西省社科院郭树森等同志，博闻多才，好学不倦，有志于道教的研究，积有十余年之久。近成《天师道》一书，洋洋二十余万言。将出版之际，问序于余，余辞之不获，特以旬日，先睹为快。通读全书后，钦佩著者之于心从事，思路精审。稽文献、参传说，兼采古今诸家的论断，详为取舍以求至当。故考核有创见，内容具新义，诚不易多得的道教教派史之作。老子曰“道可道，非常道；名可名，非常名。”于“天师道”的名实，自古迄今，屡起变化。不妨从《天师世家》之旨，观道教史的史迹，综合以明其象，愿略进一层以论“天师道”。

凡研读《天师世家》似可分析成三个阶段：第一阶段为张道陵、张衡、张鲁祖孙三代的创教阶段，结束于建安二十年（公元215年）张鲁降汉受封为阆中侯。第二阶段为张鲁子第四代张盛，迁居江西龙虎山，直至二十四代张正随，宋真宗于大中祥符九年（公元1016年）召见之，并赐号贞静先生，为之建上清宫。第三阶段自二十五代起，有确切的宗谱，历代延续，将近千年，六十余代的天师，今日仍存在。究此三个阶段，情况完全不同，殊未可等视之。

于第一阶段，可考述的史迹极丰富，时代背景极复杂，当时及后代人的注录，真伪丛杂，如能严加分辨，十之七八属信史。然创此教派时，其名仅为“五斗米道”，并未用“天师道”，祖孙三代自称天师、嗣师、系师之名，且地点在蜀而及汉中，与龙虎山无关。考“天师”之名，出于庄子的寓言。《庄子·徐无鬼》：“黄帝又问，小童曰，夫为天下者，亦奚以异于牧马者哉，

亦去其害马者而已矣。黄帝再拜稽首，称天师而退。”整个寓言谓黄帝迷途而问途于牧马童子，小童既识途又知为天下，故黄帝以天师称之。此证天师之名与黄帝有关，汉代的黄老道早已用之。今于《抱朴子·遐览篇》中，著录其师郑隐所收藏的道书，内有《天师神器经》、《小僮经》、《小童符》等，因左慈、葛玄、郑隐、葛洪四代所传的道派，属黄老道，《抱朴子》成书于两晋之际（公元317年）并未重视五斗米道。以得道成仙为教义的道教，必本于方仙道与黄老道，而张道陵祖孙三代所创立的教派，又于黄老道中舍黄而仅取老，并结合巴蜀地区原有的五斗米道而形成。至于五斗米道的传者，除被张鲁所杀的张修外，抑或在巴蜀地区久已流传。如以五斗米道为张道陵所创，则无从说明张修的事实。

于第二阶段为张盛世传二十代，时约八百年，是否属实，难免有所怀疑，然不妨以略具规模的一姓宗谱视之，当合于魏晋南北朝隋唐的史实，道教自有其众多教派，或归诸张氏世传的《天师世家》为道教史，势必有违于客观历史。于魏晋时，执政者莫不以黄巾起义为戒，乃讳言与黄巾有关的黄老道。名虽讳而道教之实，未尝可不及黄帝。况巴蜀地区的五斗米道，汉代起亦早受黄老道的影响，故葛洪于《抱朴子·地真篇》中已有“黄帝到峨嵋山，见天皇真人于玉堂，请问真一之道”的记述。宜蜀有陈瑞，于五斗米道中另创自称天师的教派。咸宁三年（公元277年）瑞被诛，而于巴蜀再兴天师道之名。核诸《晋书·列传》记录信道教的教派，基本分“五斗米道”与“天师道”。及东晋末孙恩卢循又利用五斗米道起义，规模虽小于黄巾起义而情况相似，东晋亦由是而亡（公元420年）。故于南北朝起，更讳言五斗米道而仅以天师道称之。南北天师道的名实，当然包括张道陵祖孙三代所发展的五斗米道，然各有所继承，而已本诸方仙道与黄老道，决不为三天师所限，更非张盛子孙隐遁于龙虎山所相传的教义。

合诸当时的时代思潮而言，寇谦之（365 - 448）的北天师道与佛教相对立，南天师道与佛教能相互渗透。凡《隋书·经籍志》所言，虽已结合南北天师道，实以北天师道为主。至于南天师道，由宋陆修静（406 - 477）立三洞；经齐孙游岳的充实；及梁孟法师更立四辅以归诸正一；同时陶弘景（456 - 530）创立三茅宗进一步结合三教，于道至崇信秦汉之际的三茅君与张良，且从上清派为主；陈有周智响则发展《太平经》守一之道。此南天师道的实质，唐有孟安排既见《隋志》后，又著《道教义枢》以继之，即《道藏》用三洞四辅编目的由来。且唐代盛行上清派，主要继承者司马承祯（647 - 735）总结当时道教的天下形势，凡分十大洞天与三十六小洞天七十二福地，而江西龙虎山仅属第三十二福地，有仙人张巨君主之。此仙人或非张盛或张陵，亦非张良，以仙人称之，疑属战国楚人。可见在盛唐时，龙虎山在道教中的地位并不高，及韩愈（768 - 824）著《原道》，仍以孔子之儒，排释迦牟尼之佛和老聃之道，根本未及张天师之事，况除《天师世家》的记录外，张道陵子孙可考者，仅有与于上清派，且未言居于龙虎山。直至五代南唐保大八年（公元950年）始有陈乔的《新建信州龙虎山张天师庙碑》，及后周（公元951 - 960年在位）孙夷中集《三洞修道仪序》提及“天师之裔，世传一人即信州龙虎山张家”的记载，然较二十四代张正随，仅早一二代。

于第三阶段，全部可深信，近千年来的发展，已成为道教的主流。再者，宋真宗除封张正随外，亦封曲阜孔子后裔为衍圣公。由是自宋初起，一儒一道代代相传，影响之大且久，恐非真宗始料所及。唯以东汉之张陵，合诸春秋之孔子，时间实不相称，然尚未闻有信司马承祯之说。事实上留侯天师可备一说，陵传及正随为二十四代，亦属一姓的宗谱而已。合而详考之，第二阶段为八百年，世传二十代，每代生子的平均年龄为四十岁；第三阶段为九百八十余年，世传四十代，每代生子的平均年龄为二十二岁。

而后一阶段，基本有史传可稽考，则前一阶段的记载，的确恍惚，以一姓的宗谱论，亦决不止二十代，今固以阙疑为是。至于龙虎山有张巨君主之的传说，在盛唐时已有记录，且张巨君兼主第五十三福地，在朗州武陵县的德山。考唐代的朗州，在今云南省昆明东北，有合于五斗米道的发源地，犹由云南传到江西，而时间必当在战国，此似可补第一阶段所未备。然以道教言，传道者岂必姓张，一如发展孔子之理者，未尝必姓孔。奈自第三阶段以来，已逐步深信道教教主为张陵张天师，则名实俱变，或未辨常变之理，则简而言之，亦何以认识十大洞天及其他洞天福地的史迹。

以上略进一层以论五斗米道与天师道的复杂变化，信笔而言，深望著者与读者有以正之。

潘雨廷序于华东师大古籍研究所

1988年9月

引 论

我国是一个多民族多宗教的国家，除世界三大宗教在我国广为传播外，道教是我国独创的传统宗教。其信仰内容，具有我国的历史与民族文化的特点。形成于四川鹤鸣山，长期在江西龙虎山世代传授的天师道是道教的一个派别。

所谓天师道，指的是张道陵创立的并由其子孙世袭相传的以老子为教主、以“道”为最高信仰、以符箓驱鬼治病为手段，追求长生不死成仙为最高境界的一种宗教组织。其早期亦称“五斗米道”。南北朝时，分为南天师道和北天师道。张氏后裔又称“正一道”、“龙虎派”。元代以后，“正一道”为道教上清、灵宝和天师道等符箓派之总称，与全真道同为道教之两大宗派。

首先，在道教中，天师道是创建最早的一个道派，它的出现标志着道教组织的产生。在我国东汉时，虽有以“黄老”为宗教名称的黄老道出现，但它只是道教的前身，还未构成一种完整的宗教。作为完整和成熟的宗教要有组织团体、教义经典、规范仪式、教主信徒、教派传授系统。象这样的道教派别，在东汉末年只有两支，一支是天师道，一支是太平道。两支道教派别实际上是同一源流，都是依据早期道教经典《太平经》而创立的。不过张道陵依据《太平经》创立天师道则比较早，创立于东汉顺帝（公元126—144）年间，而张角兄弟的太平道则形成于东汉灵帝熹平（公元172—178）年间，比天师道晚三、四十年。

有人认为，太平道的开创者应为西汉成帝时诈作《天官历包元太平经》十二卷的甘忠可，这是没有根据的。因为甘忠可只是一个道教理论的奠基者，作了一些创教的舆论准备，在实际上他

并没有创立太平道。

其次，在道教之中，天师道是嗣教时间最长的一个道派。张角利用太平道发动“黄巾起义”，经统治者的镇压很快就消亡了。其余诸派，比如上清派、灵宝派、楼观派、茅山派、净明派、全真派、真大道教、太一教等都是东晋中期以后陆续出现的，嗣教时间都比天师道短得多。明胡应麟《少宝山房笔丛》卷四十二《玉壶遐览》说：“汉第一代天师张道陵为玄教宗，继张鲁三国时据汉中，其子盛，魏封都亭侯，复还龙虎山，升坛授箬。传及五季，代称先生，若真静、虚白、葆真、虚静之属，而玄教日崇，至宋有正应先生、守真、观妙等。历宋而元，赐以冲和真人之号，传至正常，为四十二代，即国初天师也。……自汉迄今，凡一千四百余年，相传五十代，盖释门所未有也。”天师道自汉末创立以来，历经魏晋南北朝的变革，唐宋元明的兴盛直至解放前夕，约一千八百多年，没有随着某一王朝的覆灭而覆灭。它的教主，父子相传，世代承袭，从张道陵至张恩溥，在大陆总共传了六十三代，其后裔至今还在台湾传授，成为中国历史上仅次于孔子世家的“天师世家”。

再次，在道教之中，天师道是影响最大的一个道派。道教以仙术（内修炼丹之类）和神术（冥通符咒之类）来分，只有丹鼎派道教和符箓派道教两大派别。丹鼎派标榜长生不死，以仙术炼丹骗人。但炼丹一要有钱，二要有闲，“入名山，绝人事”，只有少数人才能办得到。所以丹鼎派大多流传于上层社会，得不到广大劳动人民的支持。符箓派可以制造出很多的符咒、神水（中草药制成）之类的东西为人治病，往往有些灵验，能够在民间广泛流传，为广大劳动人民所信奉。在道教中，符箓派处于主导地位。

太平道和天师道早期同属于符箓派民间道教，太平道发动黄巾起义，其规模和影响曾一度超过天师道。而天师道只是局部地

参加起义，没有遭受大的损失，并且在汉中建立了政教合一的政权，统治达三十年之久。以后张鲁又归附曹操受到优遇，其派不仅保存了下来，而且乘太平道被镇压之机向全国扩展，原来的一些太平道徒也转而加入天师道，随着西晋的统一，符箓派道教便统称为天师道了。

东晋南北朝时期，天师道为了适应封建统治的需要，经过统治阶级的改造，其宗教性质发生了根本的变革，逐渐由民间转变为官方道教，不但在宗教组织上得到了很大的发展，同时教规、教仪也得到了充实。隋唐以后，道教与佛教并称为两大宗教，成为封建统治阶级的精神支柱。以张氏后裔为代表的天师道，被视为道教的正统，从提举三山（龙虎山、阁皂山、茅山）符箓，兼御前诸宫观教门事、总领江南道教到被尊为全国教主的地位，其势日盛。

由于天师道的兴盛，其所在地江西贵溪龙虎山曾一度宫观道院林立，成了“仙都”、“洞天福地”。明张宇初《龙虎山志序》说：龙虎山“历魏、晋、唐、宋代有褒崇，若山川之胜，宫宇之丽，人物之繁，仙迹之异，道行之神，爵望之显，代之慕拟。歆艳者或美之于诗文，垂之金石，传逮二千余载而嗣之者愈久愈昌。”从而，在道教经书、符箓治病、斋醮仪范、道场艺术、修炼方法，以及宫观建筑等各方面积累了大量的宗教典籍和文史资料，曾对我国的政治、经济、哲学、文学、艺术、药物学以及民俗等方面产生了深刻的影响。

研究道教，不仅需要从总体上加以认识，而且需要对各个道派加以具体的研究。从国内外对道教的研究来看，总体上的研究较多，如陈国符的《道藏源流考》、傅勤家的《中国道教史》、许地山的《中国道教史》、卿希泰的《中国道教思想史纲》，法国亨利·马伯乐的《中国道教与民间宗教》、日本小柳司乞太的《神道和道教》、洼德忠的《道教史》等，而对各个道派的具体

研究较少。自古以来，具体地研究天师道的道士、学者虽然不乏其人，但以神化成分居多，信史较少，且缺乏思想理论深度，不够系统。迄今没有一部系统研究天师道的专著。此外在一些重要问题上仍存有分歧，比如张道陵赴四川创教之前是否到过江西等地学道；《老子想尔注》的作者究竟是张道陵还是张鲁；张道陵创立道教是从一开始就叫天师道还是后来改称的；张修究竟是张衡还是另有其人，张盛移居江西龙虎山是在汉末还是在西晋；张氏后裔对道教理论有无贡献等等。因此，具体系统地研究天师道的历史以及它在道教史上的地位和作用是很有必要的。

要具体深入地研究天师道是有一定难度的事。一方面，由于早期天师道源于民间，往往与农民运动联系在一起，不受统治阶级的欢迎，正史很少记载，即使有也不乏贬低和歪曲；另一方面，后世的道教徒对其前代历史虽有整理，但出于美化伪造的比较多。为此要弄清楚天师道的真实历史，既要依据正史记载，又要参考野史资料；既不能偏信正史，也不能忽略野史。这往往需要收集和整理大量的资料，并加以甄别。这本书虽然问世，然限于我们的学识水平和客观条件，舛错之处不免，欢迎读者批评指正。

第一章 汉末天师道的创立

天师道是在汉代阶级矛盾激化，社会危机深重的历史条件下，依托和改造黄老学说而发展起来的宗教组织。它形成于东汉顺帝（公元126—144）年间，创始人为张道陵（也称张陵）。张道陵死后，其子张衡、其徒张修、其孙张鲁继续推行其道。张氏祖孙三代后来被称为“三张”或“三师”。《仙鉴》卷十九说张道陵称天师，其长子衡称嗣师，衡长子鲁称系师。《笑道论》：“陵传子衡，衡传子鲁，号曰三师。”张道陵祖孙三代和张修的天师道，属于早期天师道。

第一节 天师道产生的历史条件

宗教信仰及其组织形式，都是在一定的历史条件下产生的，既有坚实的社会基础，又有丰厚的思想渊源。天师道的创始人张道陵虽生活在东汉顺帝时期，但作为一种社会思潮的道教，其起源和思想来源可以追溯到秦汉以上。我们探讨汉末天师道怎样创立的问题，应当首先分析汉代的社会状况。

一、汉代的政治与社会宗教化

我国自秦封建制度确立以后，到了汉代已是一个以汉族为主体的封建帝国。它在经济上，改变了秦末的贫困而逐渐富庶，人口增加了，生产力有了很大的提高；在政治上，地方割据势力被削弱，版图扩大，加强了中央集权的力量；在思想文化方面，出现了独尊儒术的大一统局面。汉初的这种发展，在汉武帝达到了鼎盛时期。但汉初的昌盛，是建立在对农民残酷剥削和压迫的基

础之上的。强大的西汉王朝，在开始时就孕育着不可调和的阶级矛盾。尤其在汉武帝时代，社会的繁荣，带来了“富者田连阡陌，贫者无立锥之地”的贫富悬殊。（《汉书·食货志》）加上汉武帝的连年征战，农民所受剥削和压迫更为沉重，农民与地主的阶级矛盾也日趋激化。到了西汉后期，土地高度集中，连年灾荒，引起了统治阶级的焦虑。“今陛下即传以来，日月失明，星辰逆行。山崩泉涌，地震石陨。……《春秋》所记灾异尽备，陛下视今为治邪？乱邪？”（《汉书·京房传》）同时企图借助于天和鬼神来稳定他的统治。汉哀帝时，在解光、李寻等朝官支持下，夏贺良等人上书：汉历中衰，当更受命，成帝不应天命，故绝嗣。今陛下久疾，变异屡数，天所以谴告人也。宜急改元易号，乃得延年益寿，皇子生，灾异息矣。汉哀帝为衰政和疾病所困，便采纳了夏贺良的建议，下诏改元，以建平二年为太初一年，又自号“陈圣刘太平皇帝”。

自董仲舒用阴阳五行推论灾异，建立“天人感应”学说之后成帝时期出现了所谓的六经六纬，到哀帝、平帝更趋盛行，深得统治阶级的崇信与重视。讖，是一种宗教咒语，“诡为隐语，预决吉凶”（《四库全书总目提要》卷六），源出巫师和方士。纬，是以宗教迷信的观点对儒家经典的解释，把儒家六经及其思想神秘化、宗教化。讖、纬两者的形式虽然不同，但就其宗教迷信的实质来说，是完全一样的。

王莽时，农民起义在各地兴起，为了瓦解农民起义而积极提倡符命图讖，“兴神仙事”“崇鬼神淫祀”（《汉书·郊祀志第五下》）。但历史发展的结果，恰恰和王莽的意愿相反，赤眉，绿林起义最后推翻了短命的新朝，刘秀篡夺了农民起义的胜利果实，建立了东汉。东汉王朝为了稳定社会秩序，讖纬仍盛行不衰。据《隋书·经籍志》所载：“光武以图讖兴，遂盛于世。汉时又诏东平王苍正五经章句，皆命从讖。俗儒趋势，益为其学，篇卷