

冯友兰

李中华 编

二	十	世	纪
中	国	学	术
文	化	随	笔
	大	系	

学
术
文
化
随
笔

冯友兰
学术文化
随笔



〔实际与真际〕
〔理·太极·气〕
〔论新理学的四组命题〕
〔历史与哲学史〕
〔中国文化发展的正反合〕
〔秦汉历史哲学〕
〔人异于禽兽者在觉悟〕
〔信古、疑古、释古〕
〔历史是不可改变的〕
〔本来的历史和写的历史〕
〔仇必和而解〕
〔极高明而道中庸〕

二 十 世 纪
中 国 学 术
文 化 随 笔
大 系

冯友兰

学 术 文 化 随 笔

● 李中华 编

◎ 中国青年出版社

(京)新登字 083 号

图书在版编目(CIP)数据

冯友兰学术文化随笔/李中华编.-北京:中国青年出版社,1996.6

(二十世纪中国学术文化随笔大系)

ISBN 7-5006-2245-7

I. 冯… II. 李… III. 冯友兰—文集 IV. C53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(96)第 11367 号

社址:北京东四 12 条 21 号 邮政编码:100708

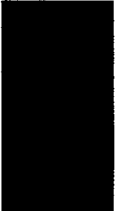
中国铁道出版社印刷厂印刷 新华书店经销

*

850×1092 1/32 11 印张 2 插页 220 千字

1996 年 6 月北京第 1 版 1996 年 6 月北京第 1 次印刷

印数 1—6,000 册 定价 17.70 元



总序

百年中国，沧桑巨变。处在千纪年转换的历史节点上，我们有可能检视一个世纪学术文化中的种种问题，并进而从新的层面上追问：中国文化精神向何处去？

二十世纪中国与传统中国相比，一个根本性的不同就在于：中国传统文化在百年间受到西方文化体系的全方位冲击。总体上说，西方文化在几千年的发展过程中经历了起码三次重大文化转型，即从古希腊的两希（古希腊与希伯来）精神，到文艺复兴时期以降的理性精神，再到二十世纪的反理性的现代主义和后现代主义精神。而中国却延续了二千余年汉语文化形态的相对稳定的时代精神，这一文化精神在二十世纪初为西方现代性文化所中断。这就使得在传统与现代、东方和西方、现代与后现代之间，中国文化面临总体危机。

这一总体危机不仅意味着终极关怀的失落，同时也是一种价值符号的错位：儒家、道家、佛家三套符号系统，因在时间上与当代人失却了时代的同步性，不能准

60280/25

确地反映当代中国人的生存状态和信仰要求，故尔出现了新转型的学说——新儒家、新道家；而西方基督神学的符号系统，在空间上与中国人的文化心理存在着某种隔膜，因而难以成为中国人的信仰核心。因此，当代中国文化只能从传统文化和西方文化的全新整合及当代转型中，创造新的价值体系，重建新的语言符号系统，才有可能使其所面临的文化危机得以消除。

百余年来，中国一直在文化的各个层面即器物层、制度层、观念层、价值层受世界上占主导地位的西方文化体系的影响。中国的现代化事实上是开窗敞门向西方学习的进程。然而问题在于“西方”这一概念本身的复杂性不易把握。一方面，“西方”是一个历史文化概念，指从古希腊、希伯莱、古罗马、文艺复兴一直到现代和现代的欧美文化；另一方面，“西方”又是一个非常复杂的政治地理概念，指不同于东方地域的欧美地区即发达的“第一世界”国家。这种概念含意的复杂性导致中国话语图景中的“西方”成为一个自由阐释的对象，并使学“西方”的中国知识界面对成堆的问题：百年中国学西方是学古希腊文明中的民主、科学精神呢？还是希伯莱文明的基督神学精神？是古罗马的法律精神呢？还是启蒙主义以来的理性精神？是反理性的现代主义呢？还是反现代反形而上学的后现代主义？这些历时态的“西方”文化精神在百年间尤其是近十几年共时态地“涌入”中国，以中国知识分子为代表的汉语学界究竟该接受谁？是全盘接受而搞非历史的横向移植——全盘西化（极端的激进主义）呢？还是部分接纳——半盘西化（温和和激进主义或自由主义），即只接受古希腊的民主、科学

精神，不要希伯莱的宗教精神和古罗马的法律精神，只接纳近代启蒙理性精神，不接受反形而上的现代主义精神呢？是拒斥西方文化的渗入，否认中国传统文化转型的必要性（极端的文化保守主义）呢？还是承认中国文化可以借鉴西方走创造性转型之路（温和的文化保守主义），即不仅讲求形而下，关注事实世界领域，而且讲求形而上，关注价值世界问题呢？甚或，像当代某些后现代文化批评家那样，只要所谓“新”的反理性、反理想、反启蒙、反文化的“后现代主义”，不要现代性或民主、科学、真理、启蒙、公正，而走向经济消费主义和生命玩世主义（当代虚无主义）呢？可以说，现代人在现代或后现代社会所遭遇到的主要不是器物层和制度层的问题，而是观念价值层面上的生存意义的迷失、价值的失落，是终极关怀和生命理想层面的问题。

就学术文化史而言，选择对象的复杂性和选择主体多层性，使中国知识分子心境极为彷徨苦涩。而且，在世纪末，中国学界在接受西方文化时遭遇到中国传统、西方古今与意识形态三方话语的紧张冲突，如今又迭加上经济热潮和市民文化对精英文化的冲击，这导致了中国文化转型时期的世纪末困境。

这种世纪末困境的文化表征是，中国文化面临的问题，从“五四”的“古今”之争到今天的“东西”之争、“南北”之争、“灵肉”之争”。这种古今、东西、南北、灵肉之争，构成当代文化冲突的多元景观和杂色纷呈色调。“古今”之争是价值冲突问题，核心是反传统价值；“东西”之争是文明冲突问题，核心是否定东方；“南北”之争是后殖民问题，核心是发达地区对不发达地区

的经济文化渗透；“灵肉”之争是个人与群体、升华与沉沦问题，核心是沉重的肉身对沉重的精神的颠覆。这四种文化论争使今日知识精英与大众对话时倍感失语和受阻，同时面对西方强大的后殖民主义话语，中西对话也十分艰难。

今天，在中西文化开始“对话”和“交流”进程中，不是要把中国文化纳入西方轨道或把西方学术范畴强加于中国，而是要找出一条转型性创造的学术文化之途，寻绎到学术文化的普遍理性形式，以使东西方文化思想得以沟通和互补；不是要使真理、正义、理性、启蒙让位于语言游戏和价值虚无，而是秉承刚健清新的中国文化精神，面对风云变幻的“后冷战”国际舞台，调动知识和心性来扩充智慧与精神，用普遍的文化知识和理性的方法，来表达现代人的胸襟和生活价值观，来弘扬中国文化所蕴涵的内在智慧和超越精神。

面对中国文化的当代处境并寻求解决之策，已成为跨世纪中国学术文化研究的新视界。这包括两个问题，一是如何在世界全球化中保持民族精神，清醒地分析和选择西方文化中的精华部分，为中国现代化展示其前景；二是中国传统文化转型性创造与批判性重建问题，只有通过转型性创造，才能发挥民族文化生命的原动力，焕发精神生命跃动中的内在光辉；只有通过批判性价值重建，才能在批判的反思中发现新世纪中国文化的曙光。

文化无国界。东方深厚的文化精神无疑对人类的明天仍有滋养作用。华夏文化理应真正进入与“第一世界”文化对话的话语空间，以一种“他者”的形象，成为一种独特的文化表意方式，藉此，消解西方中心话语

向第三世界播撒的权威性，打破第一世界文化的中心性，展示本土新文化的和谐清新风格，并指明走向新世纪的新的可能性。

真正的学者将生命和学术联系在一起，在时代文化转型的风云中直面人生苦难，体验着生存深渊并敢于进入深渊揭底。他以理性和语言去探索人性中的未知领域，在现代人的情感萎缩中唤醒对存在状态的思考，投一束思想的光亮去照澈幽昧的思想暗夜，在严峻的学术文化追问中寻找中国文化生命的真正意义和未来远景。能以真血性、真情怀去担当一个世纪的苦难并开出新境界的是真正的学者、哲人。

回首二十世纪，一代代学者以“学术者，天下之公器”的精神，为世纪立言，为中国文化立心。学者们殚思竭虑，将中国文化放在世界文化大视野中去审视，放在现代化的总体进程中去对比：或关注中国文化原典精神，对中国原典进行现代阐释；或注意中国文化中的学统、道统、政统关系，期望在道德理想主义中由内圣开出新外王；或关注中国哲学的内在超越问题，致力于东西方哲学思想的汇合；或身处“政治与学术之间”，从事考据与义理之间的学术研究；或以高人逸士的风范，吞吐中西的胸襟洞察心性灵魂而独出机杼写出诗性感悟；或独标“散步哲学”，在“流云”般的自由思想中寻求人类精神安顿的“家园”。哲人们以本真生命为底色，以人类面临的世纪灾难为基点，为这千纪年的世纪末转换发出新世纪的“天问”——问向天人之际，问向古今之变，问向灵肉之间。

在一个世纪的学术追问中，学术大师和优秀的学者

以其超迈的胸襟和戛戛独造的胆识为这个骚动的世界留下了一座座学术思想的纪念碑。在碑文上镌刻着这样的大字：重建文化，再铸国魂。在文化转型中的价值稗史时代，这种黄钟大吕之声犹如空谷足音，申说着华夏人格精神魅力，并留下一份沉重的“未来千年备忘录”。

编选这套百卷本的《二十世纪中国学术文化随笔大系》，旨在立足于人文科学领域，以宽广的视野、博大的胸襟审视二十世纪学术思想历程，并进而展望新世纪中国学术文化发展的前景。“大系”分为两个系列：“系列一”主要选编业已去世的现代思想学术大师的代表性篇章，以展示大师们对中国文化的体验、理解、反思；“系列二”选编当代著名学者的代表性篇章，以展现当代学者在世纪之交的节点上反思、研究、探索中国文化的最新成果。“大系”分五辑（每辑二十卷），五年内出齐。严谨的思想体系、求实的学术品格、素朴的编辑作风是我们编选这套大型丛书的追求。需要说明的是，为保持原作风格及其时代感，作品的行文造句、用词用字基本保持原貌。当然，一个时代有一个时代的学术观念，一个时代的思想者有其处身时代的思想烙印。相信今天的读者会以历史的、辩证的眼光去“重读”、“重释”这些作品的意义。

愿这套丛书在寻求心灵对话的途中与你相遇。

是所望焉，谨序。

王岳川

一九九四年岁末于北京大学

总序/王岳川

第一编 史论篇

- 历史与哲学史/005
历史是进步的/007
信古·疑古·释古/010
秦汉历史哲学/016
《古史辨》第六册序/025
势与因之而成之事物/027
历史是不可改变的/032
历史与传统/036
本来的历史和写的历史/040

第二编 哲学篇

- 说思辨/046
实际与真际/048
论类与全/052
理·太极·气/057
论新理学的四组命题/062
论禅/071
哲学是人类精神的反思/081

第三编 境界篇

- 人异于禽兽者在觉解/093
人生的意义及人生中的境界/099
自然境界/104
功利境界/110
道德境界/116
天地境界/122
极高明而道中庸/128

第四编 文化篇

- 论“比较中西”/141
中国文化发展的正反合/148
论文化的类型与个体/152
中西文化之争与古今文化之异/156
东西文化之分与城乡文化之别/162
现代化与民族文化/168
“是几时孟光接了梁鸿案”? /175

第五编 文艺篇

诗与宗教/185

论风流/188

论诗/199

论形象/207

形象思维与精神反思/211

读“无字天书”与“有字人书”/216

关于《美的历程》的一封信/220

读杜甫《丹青引》札记/223

第六编 明志篇

《新原人》自序/231

《中国哲学史新编》自序/233

《三松堂自序》之自序/236

非一代之盛事，旷百代而难遇

——西南联大纪念碑碑文/238

阐旧邦以辅新命——在接受哥伦比亚大学名誉博士学位

位仪式上的答词/242

智山慧海传真火，愿随前薪作后薪

——晚年明志/250

《三松堂学术文集》自序/254

康有为“公车上书”书后/258

仇必和而解/260

第七编 怀旧篇

回念朱佩弦与闻一多先生/268

兼容并包，英华荟萃

——回忆北京大学/273

怀念金岳霖先生/283

沅君幼年轶事/289

我所认识的蔡子民先生/292

怀念陈寅恪先生/300

以发扬儒学为己任，为同情农夫而执言

——悼念梁漱溟先生/304

《张岱年文集》序/307

怀念熊十力先生/310

怀念梅贻琦先生

——致梅贻琦铜像揭幕典礼/313

冯友兰年谱简编/315

跋/320

第一编
史论篇



第一编 史论篇

本编小引

任何事物都有它的过去，都有它的历史。地球有地球的历史，月亮有月亮的历史。历史家所研究的是人类社会的历史。就此而论，人类社会的历史，有如一条奔腾不息的长河，它包含着人类社会的善恶美丑，泥沙俱下，鱼龙混杂地从远古一直流淌到现在。人类社会的历史本来是人类自己创造的，然而时过境迁，它就像一位站在浓雾后面的蒙面少女，扑朔迷离地向人类展示着永久的魅力。古往今来，历史家、哲学家们都使尽浑身解数，企图拨开蒙在历史上面的浓雾，揭开历史的面纱，以见少女之真情。但“历史中之事皆一往而不可再现”，“以往之事，已如此即永远如此，不可改易”，这就是冯友兰所谓的“本来的历史”或“客观的历史”。此外，还有历史家写的历史，它与“本来的历史”的关系是原本与摹本或原形和影子的关系，因此写的历史同本来的历

史不能完全重合，它只能一步一步地接近本来的历史。所以“写的历史永远要重写”，这样才能保持历史的进步。因为写的历史要反映本来的历史，但如何反映？便产生各种不同的历史理论或称历史观。信古、疑古、释古及秦汉历史哲学等都是对历史的不同解释，或不同态度。冯友兰对中国哲学史的研究及其一生的哲学创作都是在一定的历史观指导下进行的，因此，要了解其学术文化的脉络和发展，须从了解其史论开始。