



1 | 研 | 究 | 亚 | 非 |



AFRO-ASIAN STUDIES

07/80/18

564925



亚 非 研 究

第 1 辑

北京大学亚非研究所编



北京大学出版社

亚非研究

第1辑

北京大学亚非研究所编

北京大学出版社

(北京大学校内)

中国文联印刷厂快印部承印

850×1168毫米 32开本 印张 210千字

1991年9月第一版 1991年9月第一次印刷

印数: 001-1000册

ISBN7-301-01733-2/C·51

定价: 3.60元

编辑说明

《亚非研究》为北京大学亚非研究所主编的不定期综合性学术论文集，其前身为《亚非问题研究》（共出版12集）和《南亚东南亚评论》（共出版4辑），后者为原北京大学南亚东南亚研究所主编的综合性学术论文集；1991年5月，两所合并，上述两种论文集亦随之停刊，并决定出版发行本论文集。

《亚非研究》主要刊登亚非地区和国家政治、经济、文化、教育、民族、宗教等现状和历史方面的研究成果、系统的资料，以及有关的外论选译，适当选登国内外有关的学术动态和重要的书刊评介等。阅读对象主要为外国问题的教学与科研人员以及外事工作者，同时也适合各级干部、知识青年和中等学校以上的学生阅读，以扩大国际知识的视野。

《亚非研究》是学术性研究文集，目的在于推动对亚非地区历史与现状的调查研究 and 开展学术交流，通过学术上的讨论，推动亚非问题研究工作的深入发展。

《亚非研究》在编辑工作中坚持遵守国家宪法和法律，在学术上实行“百花齐放、百家争鸣”的方针。各篇论文的观点只代表作者本人，而不代表任何方面。

《亚非研究》编辑部

1991年7月

《亚 非 研 究》

编 辑 委 员 会

主 编 陆庭恩

副主编 梁英明 马锐敏(常务)

编 委 (按姓氏笔划为序)

马锐敏 安维华 陆庭恩

张振国 张敏秋 梁英明

樊建明

目 录

- 当代伊斯兰教趋势的若干剖析 张俊彦(1)
- 八十年代石油价格下跌的原因和影响 陈悠久(12)
- 对西南亚与东南亚经济发展模式的
 比较与思考 安维华(37)
- 南亚各国民族冲突与政治稳定 林良光(59)
- 九十年代南亚展望 高 颀(77)
- 两伊战争期间的阿拉伯世界 张振国 凌 杰(93)
- 海湾危机启示录 马志学(103)
- 阿拉伯地区经济与海湾战争的影响 陈建民(113)
- 从东盟看华人经济圈问题 梁英明(124)
- 十八世纪印度村落的经济结构
 ——以浦那地区为中心 尚会鹏(137)
- 关于《嘉定城通志》的几个问题 杨保筠(151)
- 论宋与高丽之关系 刘 渤(162)
- 以色列民族关系概观 余崇健(181)
- 南非黄金城约翰内斯堡
 ——对一个举世瞩目的城市的剖析 ... 颜 芙(198)

学术报道

- 美国学者来北京大学讲学 (218)

小 资 料

艰难发展中的非洲航空运输业 沈浦娜编(219)

纳尔逊·曼德拉获得的荣誉称号 沈浦娜编(224)

译 文

关于伊朗伊斯兰共和国的土地法 张振国译(226)

扩大商业的机会

——中国与阿拉伯国家的贸易 马锐敏译(246)

美国和日本孰居首位 马红娟译(252)

Contents

- Several Analyses on the Trends of Islam in
the Contemporary Era Zhang Junyan(1)
- Causes and Effects on the Oil Price Fall
in 1980s Chen Youjiu(12)
- Comparisons and Reflects on the Patterns of
Economic Development of Southwest and
Southeast Asian Countries..... An Weihua(37)
- National Conflits and Political Stability in
South Asian Countries Lin Liangguang(59)
- Prospects for South Asia in 1990s Gao Kun(77)
- The Arab World during the Iran-Iraq War
..... Zhang Zhen-guo and Ling Jie(93)
- An Enlightenment from the
Gulf Crisis Ma Zhixue(103)
- The Economy of Arabian Area and the
Impact of the Gulf War Chen Jianmin(113)
- Chinese Economic Circle as Seen
from ASEAN Liang Yingming(124)
- The Economic Structure of West Indian Villages
in the 18th Century Shang Huipeng(137)
- Notes on The Annals of Jiading ... Yang Baoyun(151)
- On the Relations between China in Song Dynasty
and Korea Liu Bo(162)

- A General Survey of the Relations of the**
Nationalities in Israel..... Yu Chongjian(181)
Johannesburg—a “Gold City” in The Republic
of South Africa Yan Fu (198)

Academic Activities

- Lectures Given by Prof. Carl**
G. Rosberg at Peking University
..... (218)

Data

- Air Transportation in Africa: Development With**
Difficulty Shen Puna(219)
Honorary Tittles Won by Nelson Mandela
..... Shen Puna(224)

Translations

- Constitution of Land in the Islamic**
Republic of Iran
..... translated by Zhang Zhen-guo(226)
Expansion in Business Opportunities,
China-Arab Trade
..... translated by Ma Ruimin(246)
Who is Number One, The U.S.
or Japan? translated by Ma Hongjuan(252)

当代伊斯兰教趋势的若干剖析

张俊彦

宗教属于上层建筑，一般说来，无论其与经济基础的关系如何曲折、隐蔽，但归根结蒂都是一定社会的经济基础在意识形态领域的某种折光的反射。特别地说，由于伊斯兰教并不区分宗教与世俗领域，从它产生之时起便和社会的经济、政治生活紧密地联系在一起，因此这一宗教同社会的经济、政治关系就尤为明显。我们试纵观一部伊斯兰教发展史，它同时也就是一部阿拉伯，以至穆斯林世界的社会政治发展史。所以，我们在考察当代伊斯兰教的发展趋势时，首先应当把握当代阿拉伯世界，以至伊斯兰世界的社会政治发展趋势。本文即试图从这一角度，对当代伊斯兰教的发展趋势，作若干剖析。

回顾近现代，即从18世纪中期到现在的二百多年间，伊斯兰世界的社会政治发展历程，我们是否可以说，它是经历了一个从反抗外来奴役、争取民族解放到实现国家独立，为发展民族经济、实现现代化而斗争的艰苦历程。正是在这一艰难而曲折的发展历程中，涌现了形形色色的伊斯兰教改革思潮和社会运动。应当说，二百多年来穆斯林世界所涌现的各种改革思潮和社会运动，其色彩斑斓，主张各异。随着时间、地区和代表人物的不同而各有其独自的特点，本文只能就其荦荦大端，略述梗概，主要是想勾划其大致的发展趋势。

这一思潮和运动，从社会政治角度来看，其所面对的两个主题就是民族的独立和经济的发展。如果再细分一下的话，可以说

在近代，即在第二次世界大战以前，是以摆脱奴役，争取独立为其首要课题；而在现代，即第二次世界大战以后，则随着伊斯兰世界的大多数国家相继挣脱了殖民主义的枷锁，获得了民族的独立，因而经济发展便成了所需要解决的最迫切的课题。

恩格斯在论述欧洲中世纪的基督教发展史时，曾经指出：“中世纪把意识形态的其他一切形式——哲学、政治、法学、都合并到神学中，使它们成为神学中的科目。因此，当时任何社会运动和政治运动都不得不采取神学的形式；对于完全受宗教影响的群众的感情说来，要掀起巨大的风暴，就必须让群众的切身利益披上宗教的外衣出现。”^①我们看到，这种情况也或多或少地反映在近现代的伊斯兰世界的社会政治运动之中。比如，18世纪中叶在阿拉伯半岛出现的，由穆罕默德·伊本·阿布杜勒·瓦哈布所倡导的伊斯兰复古主义思想以及伴之而来的瓦哈比教派运动，就正是当时具有浓厚宗教感情的阿拉伯半岛的穆斯林为反抗奥斯曼帝国的奴役，为争取民族的统一和独立而斗争的一个以净化伊斯兰教为旗帜的社会运动。这个由瓦哈布与达里叶的统治者素欧德家族结合所领导的运动，经历了一百多年的高低起伏的曲折发展，终于在1926年由政教合一、世代相袭的该派教长伊本·沙特统一了内志和汉志，自立为国王，这就是后来的沙特阿拉伯王国。

在近代伊斯兰发展史上，以伊斯兰复古主义为号召的瓦哈比运动所以能够取得胜利，那是因为它的矛头是对准腐朽透顶、摇摇欲坠的奥斯曼帝国的封建统治，随着第一次世界大战后奥斯曼帝国的彻底垮台，而尚未发现石油蕴藏的干旱的阿拉伯半岛的沙漠又还不为西方列强所重视的缘故。因此，在19世纪举着相似

^①恩格斯：《路德维希·费尔巴哈和德国古典哲学的终结》，《马克思恩格斯选集》，第4卷，第251页。

的伊斯兰复古主义的旗帜，号召穆斯林奋起反抗西方殖民主义的侵略和压迫的北非的赛努西运动和苏丹的马赫迪运动，尽管声势浩大（北非的赛努西运动，信徒最多时达 300 万人，遍及马格里布各处），战功显赫（苏丹的马赫迪运动，曾经屡挫英埃联军，攻占了喀土穆，建立马赫迪国，掌握政权达 10 年之久），但是由于其所面对的是强大的西方殖民主义势力，他们提不出跟上时代步伐的前进主张，只是依靠温情脉脉的思古幽情来诉之于群众的宗教感情，便终归失败了。

纯粹的复古主义主张已不足以成功地反抗西方资本主义的殖民侵略，随着资本主义生产因素在这个地区的缓慢萌芽和发展，在 19 世纪中叶以后，先后涌现了影响较大的由赛义德·哲鲁马丁·阿富汗尼倡导的泛伊斯兰主义思潮，以及以赛义德·阿赫默德汗、穆罕默德·伊克巴尔、穆罕默德·阿布杜等为代表的伊斯兰现代主义思潮。

阿富汗尼所倡导的泛伊斯兰主义，无疑受到了复古主义思潮的影响，他主张效法古代的传统，实行哈里发制度，建立一个不分民族和地域、囊括整个穆斯林世界的伊斯兰大帝国。同时面对资本主义生产关系在这个地区的出现和发展，他又主张伊斯兰教应当与社会改革相结合，要有指导地对伊斯兰教进行改革，对于西方先进的科学与文化，穆斯林不应一概加以拒绝，而应进行学习，以改变穆斯林社会的落后状态，才能有效地对抗西方基督教国家的进攻。泛伊斯兰主义号召反对西方殖民主义对伊斯兰世界的入侵，主张调和宗教与科学以适应时代发展的需要，这是有一定进步性的，然而他把希望寄托在复活古代的哈里发制度，拥戴当时的奥斯曼帝国的素丹阿布杜·哈米德二世来推行其主张，企图依靠落后的封建统治来对抗帝国主义的侵略，又表现了其保守性和软弱性。

伊斯兰现代主义思潮在 19 世纪末叶的出现，正是反映了这

个地区资本主义生产因素的进一步发展。前面所列举的这个思潮的3位早期的著名代表，分别出生在当时资本主义因素相对来说比较发达的印度、巴基斯坦和埃及，这绝不是偶然的。这些伊斯兰现代主义的代表人物，虽然也多少受到复古主义的思想、特别是泛伊斯兰主义思想的影响，但他们更多地是强调对伊斯兰教要进行改革，以适应时代的需要。很明显地，这些代表人物对西方文化涉猎较多，受到西方文化较深的影响，他们主张在维护伊斯兰教的传统价值的大前提下，要使宗教与理性、科学相调和，在新与旧、改革与保守这两端处处表现出一种调和与折衷的态度。“他们既主张对政治或社会的某些方面进行变革，但又维护伊斯兰社会的传统价值；既不拘泥于僵化的教义法规，又宣扬伊斯兰教信仰的永恒性；既不墨守传统的教法学原理，又反对全盘接受现代的西方世俗法律；既以改革宗教和社会为己任，又往往采用要求净化信仰的复古主义形式出现。”^①特别是由于他们脱离群众，看不到实现其主张的物质力量，因而把改革的希望寄托于发展宗教教育，以为这是实现其理想的决定因素，因而这些主张对于解决当时摆在伊斯兰世界面前的独立这个迫切课题，也始终一事无成。而且随着时间的推移，他们越来越远离发展的主流，其消极因素更日益明显。

上述两种思潮是在当时条件下，对于如何使伊斯兰世界实现向现代社会的转变的某种伊斯兰版的资产阶级维新、改良主义的主张。他们虽然也朦胧地感觉到时代的变迁，主张实行某些宗教改革以适应资本主义生产关系的发展，但却摆脱不了沉重的历史包袱的因袭重担，因而在西方殖民主义的强大力量面前，便显得苍白无力，交手几个回合，就终于败下阵来。

总之，从18世纪中叶到第一次世界大战以前，围绕着解决

^①金宜久主编：《伊斯兰教概论》，第312页。

民族独立这个历史课题，我们看到近代伊斯兰教思潮的发展，经历了从揭橥单纯的伊斯兰复古主义来动员群众反抗外来的奴役，到倡导泛伊斯兰主义，企图依靠封建统治者来对抗西方的殖民侵略，到主张伊斯兰现代主义，号召通过宗教改革以争取民族的解放，这样一个脉络相承的发展过程。然而，这些思潮大多失败了，伊斯兰教如何迎接时代的挑战，依然是一个悬而未决的问题。

第一次世界大战后，凯末尔领导的土耳其革命，按照政教分离的原则，成功地建立了世俗制的土耳其共和国，这在伊斯兰世界引起了极大的震动，人们从土耳其革命中看到了新的希望曙光。例如埃及的萨达特在他所写的回忆里，就谈到他的早期斗争经历中，凯末尔主义对他的鼓舞和启发。我们看到在 50、60 年代，中东许多国家都是经由“自由军官组织”发动的武装起义而取得政权的。第二次世界大战的反法西斯战争的胜利，大大削弱了帝国主义阵营的力量，中国人民革命的胜利以及在东方一系列社会主义国家的出现，更鼓舞了殖民地附属国人民争取自身解放的斗志，人民要革命，国家要独立，民族要解放，已成了势不可挡的历史洪流。在中东地区，约旦和叙利亚于 1946 年获得独立，驻扎在黎巴嫩的英法军队也被迫在这一年全部撤离，伊朗在 1951 年爆发了反对帝国主义经济侵略的石油国有化运动，埃及在 1952 年推翻了投靠英国的法鲁克王朝，1956 年又收回了被英法所掌握的苏伊士运河主权。1958 年，伊拉克推翻了依靠西方的费萨尔王朝，建立共和国。利比亚、摩洛哥、突尼斯和苏丹都在 50 年代获得了独立。阿尔及利亚人民则在 1951 年爆发了历时 7 年半之久的反对法国殖民主义，争取民族独立的英雄的武装斗争，终于取得胜利。毛里塔尼亚，原南、北也门在 60 年代取得独立，海湾地区的几个小国也相继在 60 年代、70 年代获得独立。这样，长期困扰着这个地区的民族独立的主题，除了巴勒斯

坦问题尚未解决外，在第二次世界大战后便都获得解决，而且绝大多数建立的是世俗制共和国。

因此，在第二次世界大战后，当代伊斯兰教思潮的发展，其所面临的已不是独立问题，而是如何发展经济，实现现代化这个主题了。围绕这个主题，当代伊斯兰教思潮的发展，大致可以划分为3个阶段。

第一阶段，是从战后到70年代中期。这个时期占据主流地位的是伊斯兰社会主义思潮。虽然早在19世纪末，阿富汗尼便已把伊斯兰教与社会主义联系起来，在本世纪30年代，伊克巴尔又提出“只有通过伊斯兰教的精神伦理原则，才能实现最高的社会主义任务。”曾涌现出诸如乌巴德拉·辛边、希赫兹·拉赫曼·西赫亚维这样一些伊斯兰社会主义的早期理论家。但是，只是到了第二次世界大战以后，伊斯兰社会主义思潮才获得了巨大的势头。此时，新建立的穆斯林共和国，在内部所继承的是殖民主义者仓卒撤离所遗留下来的残破的经济摊子，在外部则又要应付西方列强不甘心失败而对它们所施加的强大的经济压力，满目疮痍，百废待兴。在这种情况下，这些国家如何迅速恢复和发展自己的民族经济，正面临着巨大的挑战。此时，只有集中使用自己国家的人力、物力、财力，才能较好地应付这个局面，而社会主义国家的经验恰好提供了最方便的借鉴，更不要说其对群众的巨大吸引力了。因此，伊斯兰社会主义思潮便不胫而走，风靡一时。

当然，这些国家所揭示的伊斯兰社会主义，并非同一牌号，无论在埃及、在阿尔及利亚、在突尼斯、在利比亚、在叙利亚、在伊拉克，以至在原南也门，都因人、因地、因时、因势而各具特点，不尽相同。但是，他们都主张要用伊斯兰教来涵盖其社会主义，坚持以伊斯兰教信仰为基础，强调要保持和发扬伊斯兰所固有的特性和传统。卡扎菲断言：从伊斯兰的教义中可以“找到

人类面临的一切问题的答案：阿拉伯统一、社会主义、遗产继承权、妇女地位以及我们这个星球在原子弹发明后的命运。”他认为，社会主义的种子只能产生在伊斯兰教义之中，只有伊斯兰教才能引导人类“走向社会主义”。纳赛尔所建立的民族民主党在其纲领中规定：党的信仰基础是作为立法主要依据的伊斯兰教教义、阿拉伯民族主义和以埃及文明为基础的民主社会主义。1962年5月20日，纳赛尔在埃及全国人民力量代表大会上的讲话中更明确指出伊斯兰社会主义与马克思主义有着5个方面的根本区别，即：信仰伊斯兰教和哈里发；主张“从反动派专政过渡到全民民主”，“拒绝任何一个阶级的专政”；不搞“土地国有化”，实行“在合作范围内的土地私有制”；“相信私有制”，只是要“消灭剥削的私有制”；不主张暴力革命，“在不使用暴力消灭统治阶级的情况下，通过和平方式来解决冲突的矛盾”。显然，这种伊斯兰社会主义与科学社会主义是有着原则区别的。奉行伊斯兰社会主义的国家在经济方面所采取的“社会主义”措施，归纳起来，主要是3个方面，即实行计划经济、国有化和土地改革。我们看到，归根结蒂，这些措施并没有从根本上触及资本主义生产资料所有制问题，这是在资本主义私人所有制能够允许的范围内所采取的一些措施，实质上只是某种形式的国家资本主义的措施罢了。

应当说，这些国家在建国初期所采取的这些措施，对于废除某些过时的封建性的生产关系的束缚，稳定社会经济，顶住西方的经济压力，恢复和发展生产力是有其积极作用的。但是，随着时间的推移，国家垄断资本的各种弊端，诸如官僚主义、管理不善、效率低下、贪污腐化等等毛病便越来越突出，再加上外部经济环境的恶化，导致了经济停滞不前，人民生活下降、贫富悬殊、两极分化。使社会处于不满和动荡之中。在这样的背景下，当代伊斯兰教思潮的发展，进入了其第二阶段。

第二阶段大致从70年代中期到80年代末。如前所说，在从

前资本主义社会过渡到现代社会这样一个急剧变化的转形期中，面对着发展经济，实现现代化的课题，伊斯兰社会主义所提出的解决办法已经失灵了。社会在动荡，人们在反思。

各国领导者在反思，需要提出改辕易辙的新措施。这从1974年萨达特在埃及提出“十月工作文件”，决定实行经济调整，推行开放政策，便已显露出端倪，其后，非国有化运动更普及到大多数奉行伊斯兰社会主义的国家。

人民群众也在反思，新的思潮竞相出现。随着民族资本在这个地区力量壮大，民族资产阶级要求更广泛地参政的意识也大大增强了。而广大群众不满于官僚统治的腐败堕落，要求民主的呼声亦日益强烈。此外，战后由于国家的独立，经济的发展，伊斯兰的宗教事业也随之有了长足的发展，大批清真寺、经学院，以及国内的、国际的伊斯兰宗教组织纷纷出现，这个地区人民群众的宗教意识更获得进一步加强。同时，在70年代的两次石油大提价，更唤起了人们对于更公允地利用这个地区所蕴藏的巨大石油财富的新的期望。凡此种种，就使得在伊斯兰发展史上所长期存在的周期性冲突，即由于贫富不均而产生的要求信仰净化运动，又以新的装束，重新登场。这就是从70年代末大大活跃起来的在伊斯兰世界各地的形形色色的以伊兰原教旨主义为旗帜的伊斯兰复兴运动。当然，要求信仰净化的思想，可以追溯到古代，复古主义的思潮从近代到现代也一直延绵不断，哈桑·班纳在20年代便在埃及组织了后来影响很大的穆斯林兄弟会，但是，伊斯兰复兴运动在此时期的活跃，是与上述4个方面的因素分不开的，深深刻上了时代的烙印。

关于这个运动的起因、性质、内容、意义等方面，近年来国内学术界已经作了许多探讨，这里就不作过多阐述，只是想着重指出一点，这就是面对着新形势下所面临的新课题，在70年代崛起的伊斯兰原教旨主义并不是简单重复在18世纪中叶出现的