

吳汝鈞 編著

佛教大辭典

商務印書館國際有限公司

根據台灣商務印書館股份有限公司 1992 年版《佛教思想大辭典》重印

FOJIAO DA CIDIAN

佛教大辭典

- 編著者** 吳汝鈞
- 出版** 商務印書館國際有限公司
(北京東西南大街 85 號 郵政編碼 100703)
- 印刷** 民族印刷廠
- 經銷** 新華書店總店北京發行所
- 版次** 1992 年 7 月台灣第 1 版
1995 年 9 月北京第 3 次印刷
- 書號** ISBN 7-80103-005-2/H·5
- 定價** 40.00 元

目 次

冉雲華教授序	iii
自 序	ix
凡 例	xix
本 文	1-572
索 引	
說 明	573
中文索引	575
梵文索引	733
巴利文索引	773
西藏文索引	781
歐文索引	789

一 畫

【一】

一九之教 指淨土教的教法。因淨土確立九品往生的說法。參閱九品往生條。

一刀三禮 表示在雕刻佛像時態度的虔敬，每刻一下，便向佛禮拜三回。這與書寫佛經時的一字三禮，描繪佛像時的一筆三禮，是同一的精神。

一大事 ①佛為了救度眾生而示現於世，向他們開示人生與宇宙的真理，導入解脫之門；這便是大事，或一大事。《法華經》方便品：“諸佛世尊，唯以一大事因緣故，出現于世間。”(⊕9·7上)②參學的大事；為了臻于絕對的覺悟而苦修苦行；或一般所謂修行的目的，實現人生的最高理想，都稱一大事。在禪中，這種用法非常普遍。參閱《臨濟錄》(⊕47·496中)。

一大事因緣 佛示現于世間的最重大、最重要的因緣。這即是要救度眾生，脫離苦域，同臻解脫。這是佛的大慈大悲心懷，與眾生自身的知識程度與能力一類條件無關。

一大祕法 一大事的祕奧法；唯一普遍而且是根源意義的真理。指《法華經》的精髓，由《妙法蓮華經》的五個字表示出來，實即存在的本質、主體意義的本質。一大事即是佛說法度眾生的大事。

一大淨滿 淨滿是毗盧遮那(☉Vairocana)的意譯。一大淨滿即指毗盧遮那佛，是偉大的法身，不滅的精神主體。

一大藏教 龐大的佛教經典所說的教法；全部佛法。

一子地 初地的菩薩；在這個階位，菩薩平等地對眾生起哀憐心，把他們看成是自己的子女一樣。

一子相傳 只把佛法奧義傳給一個弟子。

一弓 長度的單位，四肘長。☉ dhanus。

一丈六像 一丈六尺的佛像。

一日不作，一日不食 百丈懷海的話語，強調人要勞動，用功。據說百丈的門人以百丈年老，不想他勞動，把器具收藏起來，百丈找不到，無法勞動，果然不食。門人只好把器具拿出來。參閱《百丈語錄》。

一日齋 在一日中，守八齋戒，精進不懈。這表示在家者的虔誠信佛。八齋戒是在家者的律則。

一月三舟 在河面上有三只小舟。坐在停下來的小舟中的人以為月亮是停下來；坐在向南行駛的小舟中的人以為月亮是向南移動；坐在北行的小舟中的人以為月亮向北移動。此中的寓意是，佛法是一，但人的理解與接受，卻是有各各不同的方式哩。參閱澄觀《大方廣佛華嚴經疏》卷17。

一月三身 月亮的形、光、影三者，一體而不離；此喻佛的法、報、應三身，一體而不離。三身以法身為主，是佛的本質、精神主體。

一水四見 又作一處四見、一境四見，唯識學派所使用的譬喻。對於同一的水，自天上視之，以為是用寶物裝飾過的水池；人間則以之為普通的水；餓鬼以之為膿血；魚類則視之為住所。其意是，依據見者的心靈狀態、精神狀態的不同，對於同一的對象，有不同的了解。這明顯地表示唯識的義理。即是，一切的最後依歸在心識。

一心 ①以心靈作為存在的究極的根源，為萬有的真實。一是絕對之意，心則是實在性、堅住性。即是說，以精神或心識作為宇宙的根本原理，這即是一心。《華嚴經》卷25：“三界虛妄，但是一心作；十二緣分，是皆依心。”(⊕9·558下)此一心有淨染之分：淨者是眞常心體系；染者是阿賴耶體系。《入楞伽經》、《大乘起信論》即屬前者，其眞常心又稱如來藏；《攝大乘論》、《成唯識論》即屬後者。②使心統一起來，亦是一心；這即與致力於精神統一的禪定為同義。這種精神統一，亦可透過稱念阿彌陀佛的名號而達致。③為了某個目的，使多個人的心意集中起來，成為一個意向，這亦是一心。《有部毘奈耶雜事》卷35：“汝等一心慇懃守護，令諸苾芻眾得增長善法無損。”(⊕24·383下)又：“一心同事，如水乳合。”(同上)“一心同事”之相應梵語為ekotiḥāva。

一心一學 修行的僧人同心修習一種教誨，學習同樣的義理。參閱《五分戒本》(⊕22·195中)。☉ ekuddesa。

一心三智 天台宗以一心能同時證得三種智慧：一切智、道種智、一切種智。這三智各相應于三種觀法：一切智觀空，把握一切皆空的普遍面；道種智觀假，把握作為假名的諸法的具體面；一切種智觀中，對普遍性與具體性皆當下把得，當下圓融。這是天台圓頓之教的極致。天台宗通常以一切智配二乘，以道種智配菩薩，以一切種智配佛。

一心三惑 又稱同體三惑。三惑即是三障。天台宗把煩惱分為見思、塵沙和無明三種；這三種煩惱本質上都是一樣，只是粗細程度不同，有量的差異而已。見惑是不明三世的道理，思惑是為現在的事象所迷惑；這種煩惱可招引三界生死。塵沙惑則是對恆河沙數的事物無知。無明惑則是微細的煩惱，不知一切皆成於一法界的道理。天台以為，這三惑是同體的，可依一心三觀而斷除。一惑斷，三惑俱斷。天台宗通常以二乘破見思惑，菩薩破塵沙惑，佛破無明惑。

一心三觀 天台宗的一種觀想法。又稱心觀、圓融三觀。同一的心靈，可以同時表現空觀、假觀、中觀的三重觀法。空觀是觀一切法本性空；假觀是觀一切法惟是緣起假名；中觀是觀一切法非空非假，即此即是真實。空觀是從本質一面來看現象世界，視之為空，無實有性；假觀是從緣起表現為有相狀有影響力來安立現象世界，視之為暫時的有，施設的有；中觀是就圓融面來看現象世界，同時體得其本性如夢幻如化的顯現，不執取一邊，而臻于較高的真理層面。按此三觀原屬般若教義所立，《中論》曾有充量的發揮，天台宗雖承之，但卻進一步言每一觀皆可統攝其餘二觀：取空觀，則一切皆空；取假觀、中觀亦然。這是天台圓融教理所必至的結果，目的是要掃除對概念的執著，表示概念的無決定性。

倘若以二諦來看三觀，則假名相當於俗諦，空義相當於真諦。但這二諦卻是分解地相對而說，亦即天台宗所說的方便權說。故就深一層言，空、假二諦仍是教，仍是假名（第二序上的假名）；“中”則是從

方便權說的空假排解開來，圓融二者而一歸於實，恢復性空與緣起兩者的相即，而不落於任何一邊，這才是具體的真理。這是佛眼之所觀，佛智之所照。

若就三觀的相關的歷程來說，此三觀又可發展為二諦觀、平等觀與中道第一義諦觀。二諦觀又名從假入空觀，這是從現象世界的種種個別法進入平等一如的空的真理境界。現實的諸事物都在一相依相待的緣起關係中，因而無獨立的自性，而為空，能如是理解，不執著種種法，而觀其普遍的平等的空的自性，這即是從假入空。此中的所觀有二層面：假與空，故稱二諦觀。平等觀又名從空入假觀，又稱從空出假觀。這指大乘中人特別是菩薩不停駐於純然是空的境界，卻是要從這境界下落到差別歷然的現象世界，以救度眾生。從邏輯上說，對於作為否定的空仍不正面肯定之，卻予以一再否定，而成否定的否定，即空空，這即是有、妙有，由此而建立現象的有的世界。但對這假有的世界，仍不執著，仍就其本性之為空而觀其空。以空觀假，又以假觀空；以空破假，復又以假破空；破假後是空，破空後是假，故又為平等觀。中道第一義觀則是通過對空假的偏執的否定而顯。對現實的生死世界的執著的否定，這是生死空；對純然是空的真理世界的執著的否定，這是涅槃空。這兩者的綜合，為二空觀。這是雙遮，是超越任何方面的偏執的中道第一義諦觀。又就另一面來看，二諦觀以空來否定現實世界的自性，實亦是肯定空；平等觀以空空來否定空的自性，而還歸於現實世界，還歸於假，實即是肯定假。兩者的綜合，即是雙照。這亦是中道的境界。這三種觀法都是一心的表現，都是主體性的作用，故為一心三觀。《摩訶止觀》卷3上：“觀有三。從假入空，名二諦觀；從空入假，名平等觀；二觀為方便道，得入中道，雙照二諦，心心寂滅，自然流入薩婆若海，名中道第一義諦觀。……所言二諦者，觀假為入空之詮，空由詮會，能所合論，故言二諦觀。……從空入假，名平等觀者，若是入空，尚無空可有，何假可入。當知此觀為化眾生，知真

非真，方便出假，故言從空；分別藥病，而無差謬，故言入假。平等者，望前稱平等也。前觀破假病，不用假法，但用真法，破一不破一，未為平等。後觀破空病，還用假法。破用既均，異時相望，故言平等也。……中道第一義觀者，前觀假空，是空生死；後觀空空，是空涅槃。雙遮二邊，是名二空觀。為方便道，得會中道。故言心心寂滅，流入薩婆若海。又初觀用空，後觀用假，是為雙存方便。入中道時，能雙照二諦。”(⊗ 46·24中～下)又參考《維摩經玄疏》卷2(⊗ 38·525中～下)。

一心不亂 念想諸佛，使心思集中起來，不散亂。所念的佛，有時特指阿彌陀佛；稱頌其名號，即能使心思安定下來。⊗ avikṣipta-citta。

一心金剛戒 又作一心金剛寶戒、圓頓戒。這是天台宗所傳菩薩戒之名；內容則相當於《梵網經》的十重四十八輕戒。

一心具萬行 一心具萬種功德；亟言心靈圓滿具足一切法。

一心頂禮 誠心地以手觸摸堪尊敬的人的腳，而向他禮拜。

一心稱念 一心稱念佛的名號，冀能往生。這是淨土的教法。又作一心稱名。

一心禪寂 專心進行瞑想的工夫。禪寂指在瞑想中所達致的一種精神境界，超越一切對待的念想。

一心歸命 收斂心念，歸命佛法。

一心攝念 使心的注意力集中於一點，或凝斂起來。是三昧、禪定的工夫。《法華經》卷1：“又見菩薩，離諸戲笑，及癡眷屬，親近智者，一心除亂，攝念山林，億千萬歲，以求佛道。”(⊗ 9·3中)

一中一切中 天台宗有一心三觀的觀想法。同一的心靈，可以同時表現空觀、假觀、中觀的三重觀法。中觀是觀法的極致，觀一切法的非空非假，即此即是真實。這是就圓融面來看現象世界，同時體得其本性與如幻如化的顯現，不執取一邊，而臻於較高的真理層面。而三觀中，每一觀皆可統攝其餘二觀，故中觀可同時攝空、假二觀，其目的是要掃除吾人對概念的執著，表示概念的無決定性。

一火 多人共用一個竈。

一分受 與全分受相對。在受戒時，並不接受全部的戒條，而是逐一接受一條一條的戒條。

一分家 唯識系統中的心識的一分說；安慧的說法。即是，認識作用只起於自證分。安慧以為，在認識中能緣作用的見分，與作為所緣的相分，只是無始以來妄執的結果，實際並不存在。能緣是認識主體，所緣是認識對象，兩者皆源於一個總的心識，即自證分。參閱四分條。

一分常論 主張世間諸法，只有一部分常住，其他則是變幻無常。⊗ ekatya-śāsvatika。

一分菩薩 只接受一部分戒律的菩薩。

一化 佛、菩薩一代的教化。

一化五味之教 天台宗判教，有五時之說。它以為淨土一代的教法，可分為華嚴、阿含、方等、般若、法華涅槃五個時期的開演；《涅槃經》中的五味的譬喻，即指這五時的教說。五味即乳、酪、生酥、熟酥、醍醐；順次喻五個時期。

一孔一毛右旋相 佛的三十二相之一；每一條毛髮都向右卷曲。⊗ ekaika-roma-pradakṣiṇā-āvarta。

一切十方 十方世界所有的地方。十方是佛教對整個世界的總稱。

一切口業隨智慧行 佛以微妙清淨言說，隨順智慧，開導饒益眾生；這是十八不共佛法之一。⊗ sarva-vāk-karma jñāna-pūrvamgamam jñāna-anuparivartī。

一切心 一切善、惡、無記的心。無記即是無識別，無所謂善或惡。⊗ sarva-cetas。

一切印平等 一切印證之理平等；大、三、法、羯四種智印平等。密教術語。《理趣經》：“能作一切如來一切印平等種種事業。”(⊗ 8·784上)

一切有 一切存在都有其實在性；一切存在都是實在。這種說法與空觀對揚。後者以一切存在都無實在性，都是如幻如化的空。

一切有法 所有的存在。《俱舍論》：“一切有法皆是所行。”(⊗ 29·137下)

一切有情 一切有生命的東西。⊗ sarvasattva, sarva-bhūta。

一切有部 說一切有部的略稱。

一切如來智印 又稱一切佛心印、一切遍智印、三角智印。這是胎藏界曼荼羅遍智院中的三昧耶形（參閱三昧耶形條）；是構成蓮華上的三角形的東西。這三角形在密教中象徵女界的陰部，在今日印度，仍沿此例。

一切自在主 耽溺于男女的愛欲中，而浸徹著滿足感，以為這是世間最自由自在的境地，是一切之主的心理。《理趣經》：“愛縛清淨句是菩薩位，一切自在主清淨句是菩薩位。”（㊸ 8·784 中）

一切即一 其義與一即一切、一即十相通；參閱該二條。要注意的是，此中的一、一切並非數學字，即亦非數學上的等同概念。這些全是非決定的概念。華嚴宗的法界緣起境界，便是由這些非決定的概念烘托出來。

一切佛頂輪王 從佛眼會流出的金輪佛頂，以八輪軸為三昧耶形。

一切我 遍在于一切眾生中的法性大我，一切有情的真我，共通的理性。《理趣經》：“所謂一切有情如來藏，以普賢菩薩一切我故。”（㊸ 8·785 下）㊸ sarva-ātmatā。

一切身 一切身體。㊸ sarva-śarīra。

一切身業隨智慧行 佛顯示種種神變，隨順智慧，饒益眾生，使之趨入佛道；為十八不共佛法之一。㊸ sarva-kāya-karma jñāna-pūrvamgamam jñāna-anuparivarti。

一切身覺 以身體的全部來感覺。㊸ sabba-kāya-paṭisaṃvedin。

一切事業不空三摩耶一切金剛心 密教術語。以一字來表示一切行為都不空的意趣，這是如金剛般聖潔的聲音。這是一切金剛的心真言，象徵供養事業的本誓，使供養事業不空的本誓。

一切事業輪 一切事業臻于圓滿無缺的境地；實現一切事業的羯磨部的大輪。《理趣經》：“入一切業平等，則入一切事業輪。”（㊸ 8·785 中）

一切金剛三摩耶心 種子真言，心真言，象徵證入一切金剛輪的境地。這是以一字來表示真實的境地的聖潔的聲音，像圓滿無缺的輪那樣。

一切法 又作一切諸法、萬法。一切事物、

一切現象的存在，包括物質的與精神的。這不只是有為法，亦可是無為法。凡是可感知的，以至於在意識中出現的東西，都是一切法的範圍。㊸ sarva-dharma, sarva-bhāva；㊸ sabba-dhammā。

一切法一 一切物事成為一體；這是數論學派的說法。參閱《提婆菩薩破楞伽經中外道小乘四宗論》（㊸ 32·155 上）。

一切法平等 一切物事都是圓滿平等。或就空無自性言，一切法都是空無自性，而平等。此種說法，為佛教各學派所共許。

一切法自性平等無畏 當觀照我、蘊、法、無緣是平等、空時，即生極無自性心；此時不受業煩惱的束縛，亦不出離。《大日經》住心品：“若復一切蘊界處、能執所執、我壽命等，及法、無緣空，自性無性，此空智生，當得一切法自性平等無畏。”（㊸ 18·3 下）

㊸ chos thams cad kyi no bo ñid mñam pa ñid kyiis dbugs phyin pa。

一切法界 真理世界的全部，或全宇宙界。參閱法界條。

一切知 ① 知了一切的人；佛的同義語。㊸ sarva-vedtṛ, sarva-jñā; ㊸ thams cad mkhyen pa, kun mkhen。② 知曉一切東西的智慧。㊸ sarvajñatā。③ 與以上兩個意思其實可相通，即指無知的相狀（無知相）的知，超越的知，一知知全部的知，不是只知部分的知。有知的相狀的知，是相對的知，知此即不能知彼，這是有限制的，這是平凡人的心識的知。無知的相狀的知，其實是般若的觀照的智慧。僧肇《般若無知論》：“以聖心無知，故無所不知，不知之知，乃曰一切知。”（㊸ 45·153 上）聖心無知，即知而無知相，因而亦無所執，故能無限制，而無所不知。有知相即是在時空與範疇的形式條件下烘托出來的知，總是有限的知。

一切知者 知了一切的人；指佛、如來。此中的知，並不一定指客觀知識，而是指有助於解脫成正覺的一切知識。

一切剎 所有的國土。剎即是國土、區域之意。

一切染 所有的染污，一切不淨的東西。㊸ sarva-pāpa。

一切皆成 一切皆成佛的略稱。一切眾生都有佛性，都能成佛。此中所謂成，是成就解脫，成就正覺之意。參閱一切眾生悉有佛性條。

一切皆空 ①所有現象與存在都是空，都無獨立的實在性。這是佛教的基本命題、根本立場。②宇宙壞滅時，所有物體都趨于消滅。《雜譬喻經》：“劫盡燒時一切皆空。”(⊙4·529中)這兩個意思，當以前者為本義，且亦含有深刻哲學意味。

一切皆空宗 華嚴宗所立十宗的第七者，這宗以為，一切存在都是空無自性。這又相當於五教中的大乘始教，即指《般若經》所說的教理。參看《華嚴一乘教義分齊章》卷1(⊙45·482上)。

一切乘 指全部的乘。乘是車乘(因 yāna)，泛指能使人覺悟得度的教法。一切乘即全部的教法、佛法。

一切時 貫徹過去、現在、未來三世；時常之意。因 asakṛt。

一切唯識 一切存在都依存于心識(精神)，都以心識為基礎。心識之主即是心王。一切存在，除心王外，不外乎心所、色、不相應行、無為等幾種法；其中，心所法伴隨心王而起，不離心王；色法由心識所變現，故不離心識；不相應行法是識心的形式條件，藉以認識對象，故不離心識；無為法則是色、心、心所、不相應行諸法的實性，故仍不離心識。由是一切唯識。這是唯識學派的根本命題。參看唯識條。

一切處 ①所有的處所，一切處所。因 sa-rvatra, kvacit。②又作遍處；禪定之名。被觀照的對象，周遍存在於一切處所。此分十種，故又稱十一切處、十遍處。因 kṛtsna-āyatana。

一切眾生 在這個世上具有生命的東西；特別是就人說。因 sarva-sattva, sarva-bhūta。

一切眾生悉有佛性 一切眾生都超越地本具佛性(成佛的可能性)，都能成佛。這是成佛的超越根據，是一個普遍，遍在於眾生的生命心靈中。眾生在生命上的氣稟，容有千差萬別的不同，但其俱有佛性，則是一如，並無差別。曇無讖譯《涅槃經》

卷36：“一切眾生悉有佛性。一闍提人謗方等經，作五逆罪，犯四重禁，必當得成菩提之道。須陀洹人、斯陀含人、阿那含人、阿羅漢人、辟支佛等，必當得成阿耨多羅三藐三菩提。”(⊙12·574下~575上)此中的悉有，是普遍地超越地具有，是理上的必然的有，與事上的實然的有無關。法相唯識宗持種性說，有五性各別說，即不承認一切眾生悉有佛性。天台、華嚴兩宗則都確立悉有佛性的說法；天台宗更為徹底，以為草木國土等非情(不具有精神性的東西)，都有佛性，華嚴宗則無此說法。在中國，這一切眾生悉有佛性的說法，首先由竺道生提出。

一切智 基本上與一切知無大分別。不過，《大智度論》與天台宗有三智之說，以三智為一切智、道種智、一切種智；天台宗更以空、假、中三觀來說三智：空是一切智所照見的空如理，這是普遍面；假是道種智所處理的世間種種法的特殊性，這是具體面；中是一切種智所照的眞真相融境界，這是具體而普遍面。參閱一切種智條。

一切智人 有全智慧的人，全知者。因 sarvajña, sarvajña-jñāna。

一切智地 一切智是佛智的異名；地(因 bhūmi)是基礎、所自來的地方。一切智地即是佛智的地位，境界，即佛果的地位。《法華經》藥草喻品：“如來是諸法之王，若有所說，皆不虛也。于一切法，以智方便而演說之。其所說法，皆悉到于一切智地。”(⊙9·19上)因 sarvajña-bhūmi。

一切智忍 六忍之一。菩薩在妙覺位中，斷除最後的無明，獲致一切智。妙覺是菩薩修行的最高階位。

一切智性 知了一切的智慧的狀態；知了一切的智慧的本質。因 sarva-jñatā。

一切智智 即一切智者之智、佛智、一切種智。

一切智無所畏 佛的四無畏之一。佛對一切事物，皆一一知其內蘊，而具有堅強的自信。因 sarva-dharma-abhisambodhi-vaiśāradīyam。

一切智道 一切智的道路；使人臻於這種智性的道路。因 sarvajña-jñāna-mārga。

- 一切智障 對知了任何事物的障礙。因 jñeya-āvaraṇa。
- 一切遍 遍及一切。因 sarva-gata。
- 一切業隨智覺行 十八不共佛法之一。佛以清淨心起隨順眾生的智慧，而開導饒益眾生。
- 一切義成就 成就一切目的的人；釋迦的幼名；即如來。因 siddha-artha；因 don-grub。
- 一切資生 一切賴以維持生命的必需品。因 sarva-upakaraṇa。
- 一切經 一切佛教聖典的總稱；包括經、律、論及其疏解文獻；可以說是佛教基本典籍的集成。按一切經是隋代以後的稱呼，由於它的意思是攝藏釋迦一代的所說，故又稱一代藏經，或大藏經、藏經。一切經的所涵，隨時代的演進而迭次增加。本來它指釋迦所說的經典與印度諸論師所成的論書；其後又加入後人的撰述。到目前，除了指殘留下來的梵文、巴利文的原典外，尚有漢文、西藏文、滿洲文、蒙古文方面的譯述；而巴利文的聖典，亦有譯為錫蘭文、緬甸文、泰文、柬埔寨文的。凡此都是一切經的內容。
- 一切經會 又稱大藏會；供養一切經所行的法會。
- 一切種 ①種是種子，是萬物的原因；一切種即攝藏種子的東西，即阿賴耶識，參閱該條。因 sarva-bījaka；因 sa bon thams cad pa。②一切行爲，一切姿態，一切方式。因 sarva-ākāra。《瑜伽師地論》：“云何如來四一切種清淨？一者一切種所依清淨，二者一切種所緣清淨，三者一切種心清淨，四者一切種智清淨。”（因 30·568 下）
- 一切種子心識 一種心靈能力，能開展出萬物、世界；按此即阿賴耶識，內藏萬物、世界的種子。略稱一切種識。
- 一切種所知 一切行爲、方法的認識對象。因 sarva-ākāra-jñeya。
- 一切種智 此觀念依不同思想背景的學派而有深淺不同的內涵。①俱舍系統以為此指知了萬物的具體的特殊相的智慧，知了萬物的個別性的智慧。參閱《俱舍論》卷 27。

- 因 sarva-ākāra-jñā-tā。②全知者的智慧，佛的全部智慧；正確地說，當是一切智智。《法華經》即是這個意思。因 sarvajñā-jñāna。③《大智度論》以為，關於所有存在的概括的抽象的知識、普遍的知識，是一切智；菩薩爲了勸化眾生，而具體地了知道的種別，具體地了解作爲方便的萬物，這是道種智；圓滿的了解，即同時了知存在的平等相與差別相，就即平等差別、即差別即平等的格局而了解之，則是一切種智。一切智是聲聞、緣覺二乘所具，道種智是菩薩所具，一切種智則是佛的智慧。《大智度論》卷 27：“佛盡知諸法總相別相故，名爲一切種智。”（因 25·259 上）④天台宗則較前者更進一步，就空、假、中三觀來說三智：空是一切智所照見的空如理，這是普遍面；假是道種智所處理的世間種種法的特殊性，這是具體面；中是一切種智所照的真妄相融境界，這是具體而普遍面，是至圓至真至實智慧的表現。《摩訶止觀》卷 5：“若因緣所生一切法者，即方便隨情道種權智；若一切法一法，我說即是空，即隨智一切智；若非一非一切，亦名中道義者，即非權非實一切種智。”（因 46·55 中）智慧必要到具體而普遍層面，才是最殊勝義，才是最究極。
- 一切調伏智藏 調伏世間一切惡事的智慧藏（智慧的根據地）。因 sarva-sattva-vinaya-jñāna-garbha。
- 一切諸法 即一切法。因 sarva-dharma。
- 一切諸機 即一切眾生。機即生機、生命。
- 一切灌頂三摩耶寶心 以一字來表示一種願望的聖潔的聲音；這願望是把智慧之水，灌注入所有的事物中。這是虛空藏菩薩的真言，以一切灌頂作爲其本誓。《理趣經》：“時虛空藏大菩薩，欲重顯明此義故，熙怡微笑，以金剛寶鬘自繫其首，說一切灌頂三摩耶寶心。”（因 8·785 上）
- 一四天下 指在須彌山周圍的四大洲。須彌山是佛教的宇宙觀、世界觀的中心。
- 一目多迦 因 itivṛttaka；因 itivuttaka 的音譯，又作伊蒂目多加、伊蒂越迦，十二部經中的一種，即本事。參閱本事條。
- 一世界 以須彌山爲中心的整個世界；包括

四洲、四王天、夜摩天、兜率天、化樂天、他化自在天、色界初禪的梵世天與日、月等等。須彌山是佛教的世界觀的中心。參閱三千大千世界條。

一生 ①普通的一生之意。②同樣的生涯。
 因 ekam janma。

一生不離叢林 終其一生，都不離開修行的道場（叢林），只是專心致力於修行。這指一部分的禪者的生活，有濃厚的出世意味。

一生終身行 終其一生，都致力於修行。

一生參學事 一生都以參禪修行為唯一的目的；致力於大徹大悟的事。此中假定，大徹大悟的境界可通過參禪修行而達致。

一生補處 ①修行臻於極高的階段，在這個階段中，只在這最後一生在這迷妄的生死世界中流轉，下一生即成為佛了。即是，過了這轉著的一生後，下一生便補上佛的位置；這是僅次於佛位的菩薩位，而且是菩薩位中的最高層位（菩薩位中仍分多個層位）。又稱一生所繫菩薩。因 eka-jāti-pratibaddha；因 skye ba gcig gis thag pa。②就現實的歷史來說，待釋迦滅後補進於釋迦的佛位的聖者；按即彌勒菩薩。佛教以為，作為教主的釋迦滅後，應有另一得度者補上，以接其位。

一生補處願 又作必至補處願，為阿彌陀佛四十八願的第二十二願。這是一種誓願，必須要進升至作為菩薩最上位的一生補處的階段，下一步便要生於極樂國土了。參閱一生補處條。

一白三羯磨 授戒的作法。略作白四，亦謂之白四羯磨。白者表白，向大眾表示自己受戒的事。一白即讀一次那表白的文字。羯磨（巴 kamma）譯作作業，即授戒作業之義，亦是一種表白授戒的文字。最初讀出表白的文字，謂之白；這個表白完了後，復由羯磨師手上接過羯磨文，連續唱頌三回，稱為三羯磨。如是，表白與讀羯磨文，共四次，稱為白四，或白四羯磨。

一玄 偏于本來無一物方面的見解。在哲學上，這有超離的意味。《從容錄》卷2：“別有別無，即不中。據汝見處，只得一玄，得坐披衣向後自看。”（因 48·248中）

一布薩共住處 布薩是佛教教團的共同集會，每月舉行兩次，目的在於反省懺悔。僧人聚合於一處舉行布薩，其地域稱為一布薩界，又作共住處。這是一教區的僧團單位。

一代五時 釋迦在其一生中，有五期的說法；天台以之為華嚴、阿含、方等、般若、法華涅槃共五時。

一代半滿教 釋迦一生所說的半字教（小乘）與滿字教（大乘）。參閱半字教條與滿字教條。這種半與滿的對比，是站在大乘教的立場來說。小乘固未以其教只為半，而有所不足也。

一代教 釋迦由成道至滅度間所說的教法。即一代時教。此種教法包括原始佛教、小乘與大乘。

一出入 即一進一退。在禪問答之中，相方力量（智慧的力量）相當，互得優劣勢。《碧巖錄》則49：“雪峰三聖，雖然一出入，一挨一搗，未分勝負在，……。”（因 48·184下）雪峰與三聖，是兩個傑出的禪者。

一句 禪家用語；以一句來表示最高真理、最後境界。通常說“一句道得”。

一句子 通常指一個語句；但有時可特指富有深刻的真理的話語；在禪來說，則指古則公案。

一句合頭語 此語通常與“萬劫繫驢橛”合在一起，所謂“一句合頭語，萬劫繫驢橛”（《碧巖錄》則42，因 48·180上）。合頭即是適合，會得；一句合頭語即是會得絕對真理的話語。但倘若為這話語所束縛，滯於這話語，則仍不得自由；這是下一句的意思。

一字 阿字這一個字；這象徵萬有的本源。參閱阿字條。

一字一石經 把經文刻在石上，每塊石只刻一字。把這些石塊埋在地下，可築成經塚。若在塚上建塔，則稱一字一石塔。

一字不說 佛的覺悟，是絕對的境界，不能以文字言句來說明。佛雖教化四十九年，開顯八萬四千法門，但對他自己所體得的境界，卻是無法以語言文字來顯示，此即一字不說。此是就佛法的究極言。這種說法，原先由《楞伽經》提出。四卷《楞伽

- 經》卷3：“我從某夜得最正覺，乃至某夜入般涅槃，於其中間，乃至不說一字。”（⊕ 16·498 下），按這裏所謂“一字不說”，並非就事實而言，而純是就絕對境界的超越言說言。佛固天天說法也。
- 一字金輪** 又稱一字佛頂輪，金剛佛頂尊，一字頂輪王。這是大日如來入最初的三摩地所說的真言；五佛頂尊，表示“勃嚕唵 (bhrūm)”一字的人格化；一字金輪是五佛頂尊之一。由于是最為殊勝，故稱金輪。⊕ eka-akṣara-uṣṇīṣa-cakra。
- 一字業** 依《善提道場所說一字頂輪王經》而修習，是為一字業。
- 一字關** 雲門文偈對於弟子或修禪的人的問話，常答以一個字，以開導問者。這是雲門禪的獨特風格。又稱一字禪。《雲門錄》卷上：“問：如何是吹毛劍？師云：豁。又云：齒。”（⊕ 47·546 上）其他如啞、喫、囚、喝、俱、撈、是、壘、露、嘎、苦等，亦作一字關用。
- 一回忌** 又作一周忌。死後滿一年的忌日。
- 一向** 本來指一個方向，但亦有專一、徹底之意。
- 一向大乘寺** 只修研大乘教理的寺院。
- 一向小乘寺** 專力鑽研小乘教理的寺院。
- 一向不異義** 唯一的意義，沒有其他可能的意思。真諦譯《俱舍論》卷17：“經中說涅槃名正，於中定者，是一向不異義。”（⊕ 29·273 中）⊕ ekāntī-bhāva。
- 一向空** 指徹底的空。空是自自性之意；徹底空定自性，即是一向空。⊕ eka-antena śūnyam。
- 一向記** 又稱決定答。即決定的答覆；或是或否，絕不躊躇。⊕ eka-aṁśa-vyākaraṇa。
- 一向專念** 專心稱頌佛（特別是阿彌陀佛）的名號，不作其他的修行。淨土教以為，這樣做即能往生極樂淨土。
- 一向專修** 專心修習稱名念佛。
- 一向專稱** 專心修習稱名念佛。
- 一向善** 純然的善，絕對的善。⊕ eka-anta-kalyāṇa。
- 一向稱名** 專心稱頌阿彌陀佛的名號。淨土教的實踐法。
- 一向覺** 導致覺悟的一個條件；指心靈上的

- 平穩狀態。⊕ passaddhi-sambojjhaṅga。
- 一合相** ①多種東西集合起來，而成一個相狀。眾緣和合，而成一合相。②以世界所有者，構集起來，成一合相，執著之為實有。《金剛經》：“若世界實有者，則是一合相。”（⊕ 8·752 中）⊕ pinḍa-grāha (grāha 即是執取意)。③蓋天蓋地，融合無間。這則是真理的涵義。參閱《碧巖錄》第82則（⊕ 48·208 中）。
- 一印** ①一個印相；參閱印相條。②一種法印。按小乘佛教教說無常、無我、涅槃三法印；大乘佛教則說一法印，這即是諸法實相。印即是能印證的真理之意。
- 一印一明** 一個印相與一個明咒。印相是一種手指的配合，象徵佛、菩薩的覺悟與誓願。明咒則是一種咒語，為了破除無明的黑暗，乃加上“明”一語，而成一真言。
- 一印二明** 密教用語。金剛界與胎藏界的大日如來印，本質上是徧法界無所不至的整一的印，不過，就真言說，則金剛界是鑿，胎藏界是阿毗羅吽欠，此是二明。
- 一印頓成** 真言宗的說法。若能持著一個印相，唱起陀羅尼，便能速得覺悟。
- 一印會** 金剛界曼荼羅的第六層。此中，大日如來以智拳一印相，把諸尊收納過來。參閱金剛界曼荼羅條。
- 一百八遍** 念佛的次數。佛教以為煩惱有一百零八之數，為對治這些煩惱，因而貫上數珠一百零八顆，念佛一百零八遍。能念佛一百零八遍，即能去除煩惱。
- 一行** 一種修行方式，特別指念佛的一行，為了往生淨土而修。
- 一行一切行** 一切修行都具在於一種修行中，這稱為圓行。天台宗與華嚴宗的說法。智顛論圓教有行圓義，以因果具足無缺，為一行一切行。參看《四教義》卷1（⊕ 46·722 中）。
- 一行三昧** 又稱真如三昧。這是一種三昧修法，藉著一種修行，使心靈貞定下來。此中分理事二種。理方面的一行三昧，是觀真如法界平等一相，而修定心。《文殊說般若經》卷下：“法界一相，繫緣法界，是名一行三昧。……入一行三昧者，盡知恆沙諸佛法界無差別相。”（⊕ 8·731 上～

中)此中所謂理,焦點在真如。《大乘起信論》:“依是三昧故,則知法界一相,謂一切諸佛法身,與眾生身,平等無二,即名一行三昧。當知真如是三昧根本。”(⊕ 32·582 中)慧能更將此一行三昧,推廣至活潑的面相。《壇經》定慧品:“一行三昧者,於一切處,行住坐臥,常行一直心是也。”(⊕ 48·352 下)可以說將真如實相通到日常生活的行住坐臥中去。事方面的一行三昧,則是念佛三昧,一心念佛以成就三昧也。

一色 ①一個東西,一個物質現象。(梵)eka-rūpa ; (藏)gzugs gcig 。②一色即是全色,喻全心全意地修習佛道的態度。

一色一香無非中道 略稱色香中道。天台宗以三觀來觀照一切法,“一色一香無非中道”即是徹底覺悟的表示方式。即是,中道實相之理,普遍存在,即使是一草一花(一色一香)的平凡的物事,亦洋溢著最高真理的中道。這充量表示天台宗圓頓的教理。《摩訶止觀》卷1上云:“圓頓者,初緣實相,造境即中,無不真實。繫緣法界,一念法界,一色一香,無非中道。”(⊕ 46·1下)此極顯情俗世界與中道真理的圓融無礙義:情俗世界的一物一事,即此即顯中道實相,故不捨情俗世界。又《摩訶止觀》繼云:“……陰入皆如,無苦可捨;無明塵勞,即是菩提,無集可斷;邊邪皆中正,無道可修;生死即涅槃,無滅可證。”(同上)苦集滅道即是情俗世界。同書又云:“即凡法是實法,不須捨凡向聖。”(⊕ 46·6中)

從邏輯上來說,作為現象的色香與作為真理的中道,在外延上是等同的。即是,在色香的領域之外,再找不到中道;中道便是在色香領域中找。若從天台宗的性具的立場來看,則可進一步說,中道作為法性、真理,自身即具足一切法,包括一色一香。由是,一色一香不止是中道,而且是中道的一部分。

一色無別處 超越的絕對的境地,不容作種種相對的擬議。

一色邊 眾生與佛成一體的境地;超越種種差別性相對性,臻于平等絕對的境地。這

是絕對清淨向上的境地。在禪來說,例如《碧巖錄》,卻小贊許人專停駐於這偏於清淨的一色邊的境界上,而較有入世的色彩。參閱《碧巖錄》第13·42則(⊕ 48·153 下~154 下; 179 中~180 上)。

一地 ①同一的境地。(梵)eka-bhūmika 。②以地來譬喻眾生的佛性。一切草木的種子,都從地中生出;同樣,一切善根功德,亦由同一的普遍的佛性生出。③此處,這裏。《景德傳燈錄》卷15:“一地不見,二地如何?”(⊕ 51·323 下)

一多相容不同門 華嚴宗所說十玄門之一。一法與其他多法互相融攝,而又不失其各自的特性。此中的法,不管是一是多,都無自性,都不能有決定性。《華嚴一乘教義分齊章》卷4:“隨一門中,即具攝前因果理事一切法門。……然此一中雖具有多,仍一非即是其多耳。多中一等,準上思之。……然此一多雖復互相含受,自在無礙,仍體不同也。”(⊕ 45·505 上)

一如 ①一是不二、絕對之意;如是梵語 tathatā 的漢譯(真如之略),如其原來相狀,不變異之意。故一如是絕對的不易的真理、實相,是遍在於萬有中的根本的原理。②等同之意,完全同一,沒有差異。此中關鍵,是由於具有同一的本性(真如)。

一亦非理 唯識學派反對以對象為單一的那種說法;它以為,以對象為單一,則會有四種常情常理的事不可能。《唯識二十論》:“一亦非理。頌曰:一應無次行,俱時至未至,及多有間事,並難見細物。”(⊕ 31·76 中)該學派以為:①若以對象為單一,則次第前行的事便不可能,即步行的非便不可能(梵)na kramena itih);因為,一旦足踏落地上時,若作為對象的地面是單一的實體,則應全體地面都被跨越了。這便沒有步行漸進的事。②我們對對象,亦不能有在同一時間內把握一部分而未能把握其他部分的事(梵)yugapan na graha-agrahau)。因為,對同一而且是單一的對象,是要同時全體把握的,沒有部分可言。③個別的东西,例如馬、象,在同一的地方共在,便不可能(梵)na vicchinna-aneka-vrttih)。因為,倘若作為對象的

地方是單一的話，則有馬在的地方，同樣有象在，二者（或多者）相融，和合成一體，則再無兩者的差別了，亦無兩者間的間隙了，故不能有共在。④我們亦不能說，我們見不到微細的東西（**因** na sūksma-anikṣā）。因為，倘若只就性質的不同來區別對象的個別性，而不考慮其他的因素（如樣態、數量、時間等的不同），則微細的水生物（**因** udaka-jantu）亦與巨大的東西具有同樣性質，自亦無所謂不被察覺的事。這“一亦非理”的說法，梵語作 *ekatve doṣaḥ*。

一我 這個唯一的我，唯一的精神原理。參閱《金七十論》（④ 54·1249 下）。**因** *ekah ātmā*。

一成一切成 一人成道，萬人皆成道；一事成就，萬事皆成就。這是華嚴宗的事事無礙思想的必然結果。因此中的一人與萬人，一事與萬事，皆成一體，並無隔闕。即是，彼等都是毗盧遮那佛在三昧中應眾生的願望而示現的真理之境；彼此之間有相即的關係，一即一切，一切即一；故一成一切成。

一劫 劫是**因** kalpa 的音譯，是印度人計算時間的單位。一劫是極長的時間。

一劫壽 僧人破壞了戒律所受的報應。在一劫內，他要在無間地獄中受苦。參閱《十誦律》（④ 23·376 中）。

一禿乘 指示的話語；指那種無功德的佛道修行。乘本指車乘，此處則作教法、修行解。

一形 一生；生命個體在一個世代的存續時期。

一言 即一音；同一的教法；但人聽後，卻可有不同的吸收。《大智度論》卷 22：“佛以一言答，各各得解。”（④ 25·223 上）

一坐 一人獨坐。參閱《出曜經》我品（④ 4·722 下）。**因** *eka-āsana*。

一住 獨自在森林中靜寂的處所居住。**因** *eka-vihāra*。

一位一切位 一位得其正，一切位皆得其正。又稱一門普門。此中的密意是，一位與其他的位相融無間，具有同一的本質或基礎。

一肚皮 滿腹；因覺悟而精神飽滿。《碧巖

錄》則 20：“龍牙根性聰敏，擔一肚皮禪。”（④ 48·160 下）這亦類俗語所謂理直氣壯。

一即一切 華嚴宗的術語。一是一物事，一切是其他一切物事。一物事與其他一切物事之間，互相涵攝而不礙。在真如法界中，種種物事雖各有其差別相，但就其本體言，則無絲毫差別；種種物事，皆為真如本體之顯現，皆共同促成大緣起陀羅尼法。一切物事都是大緣起陀羅尼法的內容；缺一即不成其法；故一成一切成。此即一即一切之意。此是華嚴宗重要觀念，具體表示事事無礙的意旨。《華嚴一乘教義分齊章》卷 4：“初義者，圓融自在，一即一切，一切即一，不可說具相狀耳。”（④ 45·503 上）此中義理的關鍵在，物事之間的關係，不是邏輯上的排斥關係，而是共同為緣，以完成大緣起陀羅尼法的緣起關係，故能“相即”。若是邏輯上的排斥關係，則不能“相即”。故此“即”不能是謂詞的即，而是待緣相、緣成的即。而所成就的大緣起陀羅尼法，由于“相即”關係不是由時空以及範疇所表示的決定關係，故不是現象，故無相無狀；而是實際、真如的表現。

倘若專就緣起事言，專就完成大緣起陀羅尼法言，一即一切所透顯的相即相入意旨，更是必然的。因在緣起事中，眾緣若不相即相入，則眾緣是多數的眾緣，自不能生起整一的緣起法。必須眾多相入，使眾多中的每一緣，都攝諸他一所成的多；而每一皆攝多，多皆入於一，致互相圓融無礙，以共顯此眾多緣的空的本性，而後能生起整一的緣起法。參看相即相入條。

一即十 華嚴宗的緣起無礙的義理的具體表示。亦可說一即多。《華嚴一乘教義分齊章》卷 4：“於中先明相入，初向上數十門。一者，一是本數，何以故？緣成故。乃至十者，一中十。何以故？若無一，即十不成故。一即全有十，故攝於十也。仍十非一矣。餘九門亦如是，一一皆有十，準例可知。……大緣起陀羅尼法，若無一，即一切不成故。定知如是，此義云何？所言一者，非自性一，緣成故。是故一中有十者，是緣成一。……是故一切緣起皆非自性。何以故？隨去一緣，即一切不成。

- 是故一中即具多者，方名緣起一耳。”(⊗ 45·503 中～下)此中以一至十的數目，喻示一多的緣起真理。此所謂“數”，不是數學意義。數學意義的數，都是決定的數。一決定是一，十決定是十，所謂“自性一”，“自性十”。自性即表示有決定義。此中的數，都是在緣起的義理格局下說，一為本數，是緣成一，非自性一；這表示在一緣起事中的一物事，它能成就整個緣起事，故它即攝整個緣起事，因是亦可說，它攝其他使緣起事可能的物事，攝二，攝三，乃至一即攝十。在這個義理格局下看，一中有多，十中有一；一即多，多即一。而這“即”不是決定關係。一物事與他物事並不相互排斥，而是各各自在，一多無礙。
- 一即三 一乘教即三乘教；此是就究極境界言。即是說，一乘教是實說，三乘教是權說，但都歸於同一的究極意趣。
- 一即六 眼等六根中，若一根不起執著，返於真性，其餘五根亦得解脫。此中的關鍵在，六根都有同一的根源。這是《楞嚴經》的說法。
- 一佛 指釋迦，或一個佛，亦即自己的本心。佛教界流行這樣一個頌詩：“一佛成道，觀見法界；草木國土，悉皆成佛”，此表示佛心與世界打成一片之意。（此頌一直被視為出於《中陰經》，但該經實無此文。）
- 一佛一切佛 佛與諸佛平等無二，一佛即一切佛，彼等都具有同一的本質。此是就覺悟的本源與覺悟的境界言。
- 一佛土 一佛的國土，一佛所化導的世界。
- 一佛心印 佛心印即佛印，指佛的印相，心髓，覺悟的心靈。一即同一不異；佛心印是普遍無差，故是一。故此詞之意，指那絕對的普遍無差別的心覺，為諸佛所同印現的心覺。
- 一佛世界 一佛所化的世界；又稱一佛土或一佛國土。據阿含教理，二佛無同時出現，恰如轉輪聖王，一四天下，而同時無二人。
- 一佛多佛 大乘佛教以為，多個佛可以在多個世界中同時出現。小乘佛教則有二說；其一以為在一時期只能出現一佛，不能同時出現多佛；另一則以為，多個佛可同時

在三千世界中出現。小乘的前一說法，即是所謂“一佛世界”。

- 一佛乘 唯一成佛的教法。佛法所表示者，是唯一的最高的真理，依這教法而行，便能成佛，臻於唯一的最高的真理。在現實上，眾生的能力與根機不同，因而有三乘以配應之，表示導致眾生成佛的三種修行法，但這些最後都歸於一乘的真理，都是導入這一佛乘的方便。《法華經》方便品：“無數諸法門，其實為一乘……為諸眾生類，分別說三乘。”(⊗ 9·9 中～下)梵語原典，原初以 *eka-yāna* (一乘) 表示此意，其後又作 *buddha-yāna* (佛乘) 及 *eka-buddha-yāna* (一佛乘)。又就文字而言，一或 *eka* 皆是作數目看，但就理論言，則不能是數目，而是唯一、絕對之意。
- 一佛淨土 本來的意思是一佛所處的清淨的國土，其後轉指阿彌陀佛的淨土。
- 一身阿闍梨 天台宗、真言宗的灌頂師的稱號；多數是貴族出身，只限於一世代。
- 一依 依據同一的根源，趨向同一的歸宿。眾生各各不同，但都以覺悟為最後的歸趣，都趨向寂滅所表示的絕對的真實。因 *eka-āśraya*。
- 一物 通常指一件東西，但有時卻隱喻心性、真如。後者的意思，多用於禪。心性、真如有絕對涵義，固不能對象化。說之為物，物只是借說，並無實際的意思。
- 一性 ① 同一的（清淨的）本性、本質。因 *ekatā*。② 與中道同。《四教儀註》即有此意。③ 在數論哲學，指具有同一的本質。因 *samanvaya*。
- 一法界 唯一絕對的世界，統一切諸法而為一整一的法類。《大乘起信論》：“心真如者，即是一法界大總相法門體。”(⊗ 32·576 上) 一是絕對、整一，不是數目義；法是聖法，界是所依、所因意，這是使諸法得以成就的原因、原則，這即指心真如。《起信論》的意思是，心真如是一絕對的原則，它能生萬法，包容一切，成一整一的法類；這就是大總相，是絕對的普遍性平等性，亦是一切法門之體，是一切法的真性、實相。
- 一法界心 超越種種對待相的絕對心靈，離

開種種差別相的究極心靈。此中的“一”非數目意，而是絕對意；法界心即是能包攝整個世界的絕對的心體。

一念 ①又作一刹那、一瞬；極其短暫的時間。《大方廣佛華嚴經》卷48（㊸10·251上～中），即廣陳此意。②當下的剎那心，在極其短暫時間內生起的心的作用。此心之為染為淨，依不同宗派的說法而有不同。天台宗言一念，是就當前的現實的妄念言，所謂一念三千。《大乘起信論》等言一念，則指本覺的靈知。③專心一念，一心一意念想阿彌陀佛之意。此用於淨土宗。④念是稱念，以聲音來稱名念佛。一念即是發出一聲來稱名念佛。⑤一刹那的信心，在極其短暫的時間內生起信心。善導《淨土法事讚》：“一念逍遙快樂國。”（㊸47·434下）

一念三千 天台宗極其重要的義理。《摩訶止觀》卷5上：“夫一心具十法界，一法界又具十法界，百法界，一界具三十種世間，百法界即具三千種世間。此三千在一念心。若無心而已，介爾有心，即具三千。亦不言一心在前，一切法在後。亦不言一切法在前，一心在後。……若從一心生一切法者，此則是縱。若心一時含一切法者，此即是橫。縱亦不可，橫亦不可。祇心是一切法，一切法是心故。非縱非橫，非一非異，玄妙深絕，非識所識，非言所言，所以稱為不可思議境，意在於此。”（㊸46·54上）又《法華玄義》卷2上：“遊心法界者，觀根塵相對一念心起，於十界中必屬一界。若屬一界，即具百界千法。於一念中，悉皆備足。”（㊸33·696上）此中意思是，人的當前一念識心，即含有三千種法的內容，以顯宇宙的全體。三千的說法是這樣。《華嚴經》說眾生的存在境界有十，由佛以至地獄；這十界又各含其他的十界，如此則成百界；這百界又如《法華經》所說，各各可從十面來看（十如是），百界合起來，即有一千種可能，即是千如；這千如又與《大智度論》所說的三世間（眾生、國土、五陰；眾生是心物的眾生自身的境地，國土是我們所居處的環境，五陰是構成人的存在的五種要素）

配合起來，便成三千之數，即是三千種可能的境界，代表全體的宇宙。當前的一念，而含三千法，包容現象界的全體，此是不可思議的境界。心在迷時，含三千法，對之執著不捨；心在悟時，亦含三千法，但對之並不執，而視為方便，視為性德。故心有染淨迷悟的分別，但三千法門卻不動絲毫。此中要注意的是，一念三千的一念，是一念無明識心、煩惱心、剎那心。由這一念妄心通到一念真心、法性心，需要一止觀工夫。知禮《十不二門指要鈔》卷上：“今釋一念乃是趣舉根塵和合一剎那心。若陰若惑，若善若惡，皆具三千，皆即三諦。”（㊸46·707上）一念心為妄，是天台宗的原義，其後山家派亦沿此意。山外派則以此一念為真心，這即受了華嚴宗的影響，以華嚴思想來說天台。

一念不生 一念妄心不生起的境界。按眾生本來具有佛性，只由于一念妄心生起，而落于迷妄的世界。倘若不起一念妄心，則即此即是佛。故一念不生指佛的境界，超越種種念慮的境界。《華嚴一乘教義分齊章》確立五教，其中有頓教，解謂：“頓者，言說頓絕，理性頓顯，解行頓成，一念不生，即是佛等。”（㊸45·481中）此直指禪的宗旨。另外，《釋氏稽古略》卷3又引華嚴清涼國師語則天武后謂：“若一念不生，則前後際斷，照體獨立，物我皆如。”（㊸49·833中）所謂前後際斷，即指超越時間，直見生命之源，這是覺悟的境界。

一念心 一瞬間的心思，當下的剎那心。佛教通常以之為虛妄的現實煩惱心。

一念往生 有三個意思。①臨終時，一聲念佛，便往生極樂。②在平時，若能一聲念佛，即必得往生。③僅憑對佛的一念信仰，便能往生。這三者都是淨土教的說法。

一念相應 ①一念心與空如真理相應合。②五地以上菩薩，在一念中，真諦與俗諦二智同時生起；真俗二諦一體無間。③與靈知真性之一念相應；始覺與本覺之靈知真性冥然不二。此中的一念，指靈知真性。本覺指覺悟的主體性自身，它有靈知；始覺則指此本覺的主體性開始發揮作用，顯

現其靈知。本覺與始覺都是《大乘起信論》的觀念。靈知眞性其後宗密有所發揮，將之確立爲最高主體性。④一念的信心，與佛智相應。

- 一念相應慧** 定與慧相應之一念，或理與智相應之一念；將成佛時所發出的智慧。此種念當是清淨念，而非一般的妄念。《大智度論》卷 92：“住金剛三昧，以一念相應慧得阿耨多羅三藐三菩提。爾時於一切法中自在，得名爲佛。”（㊸ 25·708 中）
- 一念通乘** 眞言宗（密教）的別稱；通是神通，故又稱神通乘。通常，以聲聞、緣覺二乘配羊車，顯教諸大乘配馬車；密教說三密的修行，由於具有迅速通乘的力量，故稱一念通乘。
- 一念無明法性心** 天台宗說一念心，是就妄心說。但在其性具系統下，一念妄心即此即是染、淨的所在，或無明與法性的所在。無明是就十法界的差別相說，法性則就空如之理說。這便是“一念無明法性心”。這觀念見於智者大師之《四念處》。《四念處》卷 4：“念只是處，處只是念，色心不二，不二而二。爲化眾生，假名說二耳。此之觀慧，只觀眾生一念無明心。此心即是法性，爲因緣所生，即空、即假、即中。一心三心，三心一心。……今雖說色心兩名，其實只一念無明法性十法界，即是不可思議一心，具一切因緣所生法。一句，名爲一念無明法性心；若廣說四句，成一偈，即因緣所生心，即空、即假、即中。”（㊸ 46·578 上～下）此中的義理關鍵是，一念心具足三千世間法，故不管一念心是無明染心，或是法性淨心，都在這三千世間法上轉，而不能離，故無明與法性可說是同體，而成一不思議的狀態。無明與法性的這種同體關係，可清楚地見於《法華玄義》卷 5 下：“凡夫心一念即具十界，悉有惡業性相。祇惡性相即善性相。由惡有善，離惡無善。翻于諸惡，即善資成。如竹中有火性，未即是火事，故有而不燒；遇緣事成，即能燒物。惡即善性，未即是事；遇緣成事，即能翻惡。如竹有火，火出還燒竹；惡中有善，善成還破惡。故即惡性相是善性相也。”（㊸ 33·743 下～

744 上）此中以竹喻惡，以火喻善。竹在未燃時，已有可燃性在；猶惡中已有善在。待因緣成熟，火即從竹中生起，所燃燒者非別物，而是竹；猶善從惡中生起，所破的非別物，而是惡自身。故法性不在別處。而在無明中；法性心生起，所破的仍是無明心。法性心的生起，是以破無明念爲條件。法性不能離無明而另有生起處。《法華玄義》卷 5 下：“若有無明煩惱性相，即是智慧觀照性相。何者？以迷明，故起無明。若解無明，即是於明。大經云：無明轉，即變爲明。淨名云：無明即是明。當知不離無明，而有于明。”（㊸ 33·743 下）

- 一念發起** 一念發起菩提心之略。發菩提心之事，在一念決定。此中表示發菩提心是一頓然的覺悟，而非漸進的覺悟。
- 一念業成** 一念信阿彌陀佛的本願，即能成辦往生淨土之事。這是淨土教的說法。
- 一念隨喜** 一念皈依佛法，信仰佛法。
- 一放一收** 老師教導弟子所用的手段。放是放任，收是管束。應放任時則放任，應管束時則管束，並無一定準則，要看具體的情境而定。這是禪的術語。
- 一明一切明** 明瞭一事，便明瞭一切事。此種明瞭，是滲透到本性、本質中去；事事物物，其本性都是一如，故明一物本性，即明一切物本性。《碧巖錄》則 60：“一會一切會，一明一切明。”（㊸ 48·192 中）參看一會一切會條。
- 一空一切空** 空、假、中三觀中，空自是空，但它並不能獨自爲空，即假、中亦是空；即是說，空、假、中的三觀，都表示空的義理。這是天台宗的術語。這表示概念的無限定性、決定性。
- 一來** 小乘佛教的聖者；但仍要再一次自天界回到這個迷妄的世界，然後便入涅槃。
- 一來即是** 仍要一度往來于這個欲望的世間之意。參閱一來果條。㊸ sakṛd-āgāmi。
- 一來向** 向著一來果趨附的階段。參閱一來果條。㊸ sakṛd-āgāmi-pratipanna；㊸ lan cig phyir hoñ pa。
- 一來果** 聲聞四果之一。小乘的聖者，已斷滅了欲界九種煩惱中的六種，但仍要生于

- 天界一回，再轉入欲界的人間，然後才得覺悟，故稱一來。即是說，倘若要得人間界的一來果，便必須一回生於天上，再還入人間來，然後才得覺悟，證入涅槃。但若要得天上的一來果，便先要生于欲界的人間，再回至天上，而證入涅槃。這樣地要在天界與人間界作一回的往還，故又稱一往來果。這一來果的說法，仍假定輪迴觀念。因 sakṛd-āgāmi-phala。
- 一臥 一個人在臥。參閱《出曜經》(㊸4·722下)。因 eka-sāyā。
- 一雨 以雨來譬喻一乘教。草木接受雨水而得滋潤；草木不同，其接受方式亦可不同，但所接受的雨水則一。同理，眾生聞佛說法，其質素、性格各各不同，得益的方式亦可不同，但所聞的佛法，則具有相同的本質，所謂一味。天台宗的說法。
- 一和尙位 順法臘的多寡而決定座席；一和尙位即是名居于首席的長老。
- 一味 如來教法的理趣，平等一味，一如海水具有同一的鹽味。一味的另一面意思，是無差別。因 eka-rasa。
- 一味禪 純一無雜的最上乘的禪法，指祖師禪一類，憑頓悟而證入；與雜修不純的五味禪相對。一味禪與五味禪的對比，有類一乘與三乘的對比。
- 一味蘊 經量部所說的輪迴主體。此說以為，眾生無始以來，有細微的意識在內部相續作用，本質不變，這是其主體、靈魂。又稱根本蘊。參閱《異部宗輪論》(㊸49·17中)。
- 一門即普門 密教詞語。任何的佛，或任何的主尊，都是法身大日如來所變現的姿態。作為大日如來的一德一智的曼荼羅諸尊，都是“一門”，含括諸尊之德的中臺大日如來，則是“普門”。
- 一花一番 在佛前供養的東西。
- 一品 原語因 varga；因 vagga，音譯作跋渠。此詞有幾個意思：①品是分別；即是把相同的東西區分開來，集合起來。②品類之意，如所謂九品往生、一品無明。③經中的章節。一品即是一章。
- 一品經 抄寫經文時，由多數的人進行，把一部經逐品分開來抄寫。

- 一相 絕對平等，無差別對立而為平等之意；真如之相。此中之一，是絕對之意，而非數目之一。此觀念在《維摩經》出現極頻。又此詞在數論學派中，則指一個相狀，是異相之對；數論以為，一切法都由一物質性的原理而生；道物質性的原理，即是一相。因 eka-lakṣaṇa。
- 一相一味 佛所說法，依眾生的根機的不同，而有二乘、三乘、五乘的分別，其實是同一本質，同一相，同一味，所謂實相一味。因 eka-rasa。
- 一相三昧 ①在一切處所中都不住著于相，不生種種主觀的憎愛心，亦不起取捨的行為。一切皆安然處之。這是一種禪定，稱一相三昧。三昧指禪定的境界，無任何相對念慮的心境。《景德傳燈錄》卷5：“若於一切處而不住相，彼相中不生憎愛，亦無取捨，不念利益成壞等事，安閑恬靜，虛融澹泊，此名一相三昧。”(㊸51·236中)②實叉難陀譯《大乘起信論》，作一相三昧(㊸32·590下)，真諦譯則作一行三昧(㊸32·582中)。參看一行三昧條。按此種翻譯上的歧異，何者為正確，目前無法查考，因《大乘起信論》並無梵文原本留傳。
- 一相智 觀照一切法的同一的本質的智慧。此同一的本質，當為無自性的空。此空是佛教的最根本的義理。
- 一音 相同的言說。《維摩經》卷上：“佛以一音演說法，眾生隨類各得解。”(㊸14·538上)其意即是，佛所說的，都是同一的話語，但眾生則各各就自身的特殊的條件，例如性格、才能、學問等等，而有不同的領會。
- 一音教 又作一圓教、一音說法。以佛的教法只是一的見解，這種見解即以佛法為一音教。這種見解以為，佛教之有大、小乘、空、有等多種多樣的說法，主要是受教者自身不同的性格、才能、立場所致。這種見解有判教的意味。另外一種見解以為，在佛的一音中，實兼說大、小乘的教理，這見解即以兼說大、小乘教理的佛法，為一音教。
- 一食 十二頭陀行之一；每日只進食一次，