

宇宙之謎

赫 克 尔 著

中 華 書 局 出 版

宇 宙 之 謎

赫 克 爾 著
馬 君 武 譯

中 華 書 局

宇宙之謎

〔德〕赫克爾著

馬君武譯

*

中華書局出版

(北京東總布胡同57號)

北京市書刊出版業營業許可証出字第17號

上海洪興印刷廠印刷 新華書店總經售

*

850×1168 純1/32·8印張·181,000字

1920年初版

1958年1月重印第1版

1958年1月重印上海第1次印刷

印數：1—3,490 定價：(9) 1.10元

統一書號：2018.9 57.12.章型

重印“宇宙之謎”說明

這個譯本原是三十多年前的舊譯本，係根據 1908 年德文改正本譯出，在 1920 年出版時原名“赫克爾一元哲學”。譯文的文體是當時流行的淺近的文言體。現在我們爲了及早供應這方面的研究工作者的需要，就把這個舊譯本加以標點，並對個別譯名和目前通用的出入較大的稍加修改後重排出版。

赫克爾是十九世紀末二十世紀初最進步的資產階級學者之一，也是卓越的達爾文主義者之一。在他的著作（“人類起源說”、“人類發展史”、“有機體普通形態學”等）中，達爾文的進化學說得到了發展，並更加具體化了。他在自己的著作中，尤其是在有名的“宇宙之謎”一書中，無情地批判了唯心主義和僧侶主義，並試圖根據當時最新的科學成就建立嚴整的唯物主義體系。誠然，他反對宗教的鬥爭並不徹底，但在當時自然科學發生危機的情況下，許多資產階級自然科學家投入了唯心主義和宗教懷抱，而赫克爾却站在先進科學家的行列裏，頑強地捍衛着自然科學的唯物主義，向馬赫主義、新康德主義、以及自然科學中其他反動的唯心主義的、不可知主義的哲學派別作鬥爭。可是赫克爾未能提高到辨證唯物主義的水平。

“宇宙之謎”一書乃是赫克爾“一元主義”世界觀的代表作，在十九世紀末出版時，曾在歐洲引起了教會和唯心主義哲學和神學教授們的狂怒。列寧在“唯物主義與經驗批判主義”一書中寫道：

“赫克爾的‘宇宙之謎’這本書在一切文明國家中掀起了一場大風波，這點一方面異常突出地說明了現代社會中的哲學是有黨性的，另一方面也說明了唯物主義同唯心主義及不可知論的鬥爭是有真正的社會意義的。這本書立即被譯成了各種文字，發行了幾十萬冊，並出版了定價特別低廉的版本。這就很清楚地說明：這本書已經‘深入民間’，赫克爾一下子贏得了廣大的讀者。這本通俗的小冊子成了階級鬥爭的武器。世界各國的哲學教授和神學教授們千方百計地誣謗和詆毀赫克爾。……他是一個唯物主義者，抓住他，抓住這個唯物主義者；他欺騙公眾，不坦白承認自己是唯物主義者，——這一點特別使得最尊貴的教授先生們狂怒不休。”*

赫克爾在這本書中，對十九世紀自然科學的發展，換句話說，對自然科學的唯物主義的勝利行進作了清晰明白的敘述，從而痛擊了一切唯心主義流派。列寧在上述同一書中寫道：“赫克爾這本書的每一頁對於整個教授哲學和神學的‘神聖’教義說來，都是一記耳光。這位自然科學家無疑地表達了十九世紀末和二十世紀初絕大多數自然科學家的雖沒有定型然而是最堅定的意見、心情和傾向。他輕而易舉地一下子就揭示了教授哲學所力圖向羣衆和自己隱瞞的東西，即那塊日益寬廣和堅固的磐石，這塊磐石把哲學唯心主義、實證論、實在論、經驗批判主義以及其他丟人學說的無數支派末流的一片苦心碰得粉碎。這塊磐石就是自然科學的唯物主義……。”**

但是正因為赫克爾是一個資產階級學者，因此他的唯物主義是不徹底的。在某些地方，他接近康德主義，例如說物質是不能

* “列寧全集”第14卷，人民出版社，1957年版第349——370頁。

** 全上書，第371頁。

被認識的。他把自己的世界觀稱爲“一元主義”，而擯棄唯物主義者這一稱號。他主張把科學和宗教結合起來，甚至發明了他自己的宗教，這種宗教，列寧指出，就是“宗教的無神主義”。

在社會政治方面，赫克爾宣揚和捍衛了那些足以說明他是一個民主和社會主義的敵人以及資本主義社會制度的辯護人的觀點。他是“社會達爾文主義”這種資產階級反動學說的奠基人之一。他不正確地把有機界規律應用到社會生活現象中來，例如他說，社會的分成階級是天擇的結果，階級鬥爭是生存競爭的結果等等。他在捍衛達爾文學說時，企圖“恢復”達爾文學說在資產階級國家心目中的地位，企圖證明達爾文主義實質上彷彿是反社會主義的學說。他把社會與有機體等同起來，認爲社會制度的改良可以在擴展生物學和人類學方面的知識的基礎上來進行。他根據種族主義的觀點贊成歐洲殖民主義者的侵略政策。他說，所謂野蠻人（澳洲本土居民、韋達人、阿卡人等）在知識方面距離猿類和其他高等哺乳動物較近，而離文明的歐洲人較遠。他的這種觀點也是和他對俾斯麥政策的肯定態度以及第一次世界大戰時期的沙文主義情緒相一致的。

出版者

1957年11月

第一版自序

是書以供各界有思想有教育以誠意尋求真理者研究一元哲學之用。各界以熱心求得真理之知識爲十九世紀甚顯著之特徵。其解釋一方面因在此特異之人類歷史時期內，真實之自然知識異常進步。他一方面因超自然之默示，與自然知識顯相衝突。最後則因對於無數新發明之事實欲得了解，且對於其原因欲得了解，此合理之需要益加闊加強也。

此自然科學世紀中實驗知識之巨大進步，實與其理論之覺悟及一切單獨現象因果關係之較高知識，即所謂哲學者，不相應。且懸想的形而上的科學，百年以來名爲哲學，於諸大學內教授者，不能吸收實驗科學所新得之寶物以爲己有。就他方面言之，所謂嚴正自然科學之多數代表，皆以狹小範圍之特別觀察研究自限，以所觀察現象之普通關係較深知識爲哲學之事，不事深究。此等純粹實驗家不見樹外之大森林，而彼等形而上學者則僅知森林之意，竟未見樹。所謂自然哲學即兼用實驗及思索兩方法以爲真理研究之途者，雖在今日，此兩派之人皆嫌避焉。

自然科學及哲學間、經驗結果及思想結果間所具此不自然且有弊害之衝突，學界實深感其苦痛。故最近五十年以來，自然哲學之通俗出版物頗富，可以爲證。尙觀察之科學家與尙思想之哲學家彼此雖不甚融洽，然二方面之大家近時頗欲互相握手，聯合研究最高問題，即所謂宇宙之謎者，是誠可喜之事也。

本書即以研究此宇宙之謎者。實不敢言宇宙之謎以此得完全之解決，不過爲批判之敘述，以介紹於更遠之學界，且以答復下列諸問題：現今解決此疑謎至何程度；當十九世紀之末，真理之知識究達到何一階段；對於此無窮遙遠之目的，吾儕在十九世紀內所爲進步如何。

予對於此等大問題所爲之正當答復，不過主觀的部分的。因予之自然知識及判決其客觀性質之良知固有界限，與其他一切人類無異。惟予之一元哲學，自始至終一本誠意，即予多年對於自然界所爲熱心研究及就其諸現象之真實原因，殷勤回想，所得信據，直率表示於此。此予所不憚明言，亦即反對派所當承認者。予致力於自然哲學之工作，既達五十年。今予既六十六歲，可云此項工作已經成熟。然餘生已無幾時，此知識樹既成熟之果實竟不能達於完全，然原理上則將無所變更也。

予於三十三年以前，著“有機物普通形態學”，既宣布所持一元進化哲學之實在觀念，篇帙甚富，讀者不多。是爲予謀以新創立之進化學貫徹於有機科學之全部之第一次。其後乃欲以此新思想一部分廣布於較遠之學界，使知此世紀內知識之最大進步。乃於1868年著“自然創造史”。此書缺陷頗多，乃不久即再版十次，翻譯者十二國，於一元的世界觀念之傳播甚有力焉。1874年著“人類學”，欲以人類進化史最重要之智識輸入學界。所解釋之問題既甚困難，讀者亦少（1903年五版改正）。人類學最近所得重要有價值之進步，見予1898年在劍橋（Cambridge）第四國際動物會所爲“人類起原之現在知識”演說。其第七版出現於1899年。其他近世自然哲學之單獨問題有特別趣味者，予於1878年著“進化學通俗講演集”載之。至於一元哲學及其對於諸有力信仰教義之關係，予既著有“科學家之信仰供認”（又名“一元主義爲宗教及科學之連鎖論”）

(1908 年第 14 版)，以述其最普通之大意焉。

此“宇宙之謎”一書，乃就予前述諸書所主張之學說，更擴充繼續而補完之。予所爲一元世界觀念之究研既歷一世（三十年爲一世），則此書視爲最後一冊可也。

予所懷多年之舊計畫，欲以進化學爲根據，以構造一元哲學之全部系統，將不復有所成就。精力就衰，警告予以老之將至。予固十九世紀之一產兒，此生之工作亦將隨此世紀而歸於終結也。

人類之智識，因十九世紀內分工之進步，其擴增幾不可限量，故不能就其一切分枝，皆有深造。對於內部關係，不能爲一致之敘述。雖第一流才智之士，於一切科學範圍，深通博貫，復具長技爲充分之一致敘述，而於一小冊之中，亦不能就全世界悉包備舉。予對於各科之知識，既不公平而多缺陷，僅能於此就世界之大體，設一種普通計畫，指示其諸部分之一致，固不能期於完備。故此“宇宙之謎”一書，不過畫像之一種草稿。就全體言，其價值甚不平均。且此書之一部分爲早年所爲，他一部分則晚年爲之，故內容殊不齊整，且敘述亦每多重複，讀者幸能恕之。

最後予對讀者尙負一種期望：此書雖甚不完全，然爲予本誠意良心所爲之工作，於宇宙之謎之解釋，固稍有所貢獻。予從事於世界觀念之戰爭，實指引具有誠意求得純粹合理知識之讀者以一路途。是爲趨向真理唯一之路途，即實驗科學及因此所建設一元哲學之路途。此予之所深信也。

1899 年 4 月 2 日 赫克爾序於耶拿

1908 年改正本自序

予既總合多年以來一元哲學研究所得結果，於 1899 年秋季著爲“宇宙之謎”。出版以後，銷流極廣。其所被影響之強大，遠出於予所期待之外。第一版大冊之後，復縮爲廉價小冊。八年之間竟售出二十二萬部。英美二國銷行之英文譯本其數略同。法蘭西、意大利、斯堪的那維亞（丹麥、瑞典、挪威三國總名）（Skandinavien）、日本諸國譯本之銷流亦富。至今既有十五譯本矣。

“宇宙之謎”所以得異常之成功者，其大部分因學界欲得明了一致的世界觀念之需要逐時加增。在一切單獨科學界中，既多特別研究，分工益多，故一致之世界觀念不易得。有思想之觀察家，所遇特別單件既多，益懼失去，在他一方面乃愈欲求得一致之視點，求得全知識界之總象。若是之哲學，必須以自然科學爲根據，以實驗科學之一般普通結果爲批判之總合。凡有思想有科學教育之人，皆有得此真正自然哲學之權，非碩學者少數人之專有物也。

此書出版後一年間，多數雜誌作文評論者凡百餘起。其著爲專冊者十餘種。1900 年，予門人斯密特博士（Dr. Heinrich Schmidt）乃集合之爲批判比較，名“世界疑謎戰爭”。及此書既譯爲英法意西諸文，且在其他諸國銷行極廣之後，反對之論著益多。今者其數既逾數百，褒貶互異，其大部分有爲最嚴厲之攻擊者。

1892 年予所爲阿勒吞堡（Altenburg）演說始標榜一元主義，後乃詳釋之爲“宇宙之謎”一書。若反對者指此爲予個人之私見，

予固不勝榮幸。其實是乃發表十九世紀末年近世自然科學之明了
一致的世界觀念。則此所述爲私人意見者，乃近世多數科學家有
思想者之心信也。然惟有思想者乃屬於此。大機器工務中固有無
數無思想之工人，對於個別小工作常優爲之，惟不問及全部工事。
科學大家中亦多有尋求新事實，不求甚解，對於一定世界觀念，漠
然視之。此等人不務得世界觀念之科學根據，而任受一種信仰。是
固不可與言也。

五十年以來，予與各界曾受教育之男女接談，既深信贊成一元
主義人類之多，實在尋常假定之外，自“宇宙之謎”出版以後八年間，
曾收受贊許書簡數千通，益念所信不誤。尤多者爲有思想之科學
家博物學家，其大半數乃至四分之三皆以一元主義爲立足地者。
反對者不認有此，謂科學家明白承認者其數甚少。此現象之解釋，
乃甚簡單。第一，許多有思想科學家以向他人表示其所信爲非必
要。第二，許多碩學家之意見，以爲此種科學最高貴有價值之結果
當自保存，不應向人民宣布，以免誤用。此種秘密主義，爲予所不
能贊成，且早爲萊辛（Lessing）所打破。今日科學之光明，既照耀
一切黑暗隅角，其實驗之應用，既爲一般人民所享用，則自然哲學
知識之傳布，必不能復加制限。第三，即最重要之原因，乃多數一
元派受外境之影響，不敢明言其真實之世界觀念，且依此而行。德
意志聯邦第二大國如普魯士、拜爾倫者，在高等精神生活方面之反
動日增不已。其教育部受教統治，教士有與所受命之信仰形式
略異者即被開除。教師亦以惟化學輸入學校者即被革退。使彼
等因承認世界觀念之故失其生活位置，誠非吾儕所欲。且此種犧
牲亦無益也。以教育道德責任之人，受良心之壓迫者以千計，誠最
可痛憫。惟現今苦不能更改爾。

人有疑一元主義爲唯物主義者，是就予所持普通物質物力不

能分離說固屬不誤，惟予不認有死物質，不認物質不具感覺，最單單之化學現象如親和力，最單簡之物理現象如吸引力，非假定物質有感覺運動能力不能解釋。充塞空間之物體及以太皆如是。若依開明神學之說，上帝爲一切工力之和，則予之一元主義，固與最純粹之一神論相合也。

就宗教言，反對者每視予爲其仇敵，是則顯然不實。1892年予在阿勒吞堡演說，固欲以一元主義爲科學與宗教之連鎖。惟如第十八章所論一元宗教，第十九章所論一元倫理，深信其當以近世進化學爲根據爾。一元的宗教倫理所以與其他一切形式相異者，謂是當以純粹良知爲固定基礎，謂世界觀念當以科學經驗及合理信仰（即科學臆說）爲基礎，反之一切宗教求助於默示，求助於超出自然之現象，是與科學經驗及純粹良知不相容，屬於詩界幻想，屬於不合理之信仰，屬於迷信。

欲予書得圓滿之結束，不能不就此種關係以略論基督教。故不得已著“宇宙之謎”之第十七章，就近世自然知識與基督教世界觀念之衝突略爲敘述，以良知新信仰與默示舊信仰互相對照。反對者若因是指予爲基督教之仇敵，決屬不實。因予固常承認其純粹倫理學之真核如倫理根本律又名黃金律者，以爲一元倫理之真核，如第十九章所述。此固非基督所新創，然主張愛人克己之教訓，視其他一切宗教爲最有力，遂爲最重要之文化因子，此實基督教之甚大功績。二千年以來，雖經其教會教士改竄甚多，而真正基督教之倫理價值，在多方面皆有成效，且與高等文明生活之諸制度相固結。就大體言，在未來時期內亦不免依爲根據也。

獨斷基督教之價值則不如是。其重要義務爲對於駁難之古話、對於奇蹟怪譚、對於超出自然之現象皆當盲從。是依純粹良知爲斷，皆屬於不可能者。自十九世紀以來，此獨斷說之建築物已崩摧

而不能支持。據教會史之敏銳批判，則新舊約皆成於古傳說。其年代與價值，互相殊異。據東方考古學所證明，則聖經之大部分皆出於巴布勒 (Babel)。猶太人之一神論出於巴比倫，遠在摩西以前。據耶穌生活之批判研究，則基督教三位一體信仰之理想人物非上帝之子，而實為倫理最完全之一高貴人類 (卡特侯夫 [Kalthoff]、蒲羅謨司 [Promus] 及其他批判神學家謂耶穌於歷史上實不存在)。據世界學天文學之進步，古代地球為中心之天象既被打破。據近世生物學，基督教人類為中心之人類觀復不能成立。最後據進化學，則人類出於主獸類祖先，為脊椎動物之一分支。單獨個人之靈魂未必不死，與其他脊椎動物之靈魂無異也。

近世科學與基督教奇蹟信仰之根本衝突，不惟依歷史哲學大家之公平究研實證無誤，即依基督教神學家之批判觀察，亦復如是。如德國之司特老司 (David Strauss)、費爾巴哈 (Ludwig Feuerbach)、法國之雷朗 (Ernst Renan)、英國之羅時 (Stewart Ross) 等皆是也。羅時於 1896 年用沙拉丁 (Saladin) 偽名著“依聖經研究所見猶太基督宗教之批判觀察”。本書最受攻擊之第十七章，反對家重引為予過者，實依據羅時之書所成。其實合理如何，非予所能決定。因專門神學與予距離太遠也。惟予敢言沙拉丁為多方面有學問之神學家，且其對於聖經之正直批評，就所謂“神語”中無數錯誤矛盾之明瞭證據，已可知其學識健全。予與沙拉丁向無個人關係。欲詳知其生平者，可讀 1907 年出版之沙拉丁傳 (生於 1844 年，死於 1906 年)。二元的形而上學者、誠虔的神學者對於此真理認識者開明促進者所為世俗之毀謗、愁慘之猜疑、個人之訕罵與 1900 年巴爾孫 (Friedrich Paulsen)、陸夫司 (Friedrich Loofs) 及此後蘭克 (Johanne Reinke)、鄧累特 (Eberhart Dennert) 及其他祖護迷信反對一元主義所為出範圍之攻擊同一時期。此等基督教

默示之狂熱擁護者，對於以自然知識爲根據之一致世界觀念，決未曾用科學反對方法，故絕無答復之必要。最近所立刻卜勒會 (Kesslerbund) 欲與一元學會 (Monistenbund) 對抗，以聖經爲真理不可動搖之基礎，亦猶是也。

聖經史中有許多古談傳說，具甚高倫理的教育價值，固無可疑（非一切皆然）。其他諸宗教及古典時代之神話史談皆然。又其幻想景象，在美術之一切分支，如詩詞、音樂、繪畫等皆有最要關係。人類精神之許多工作，皆發源於是。在不完全之真實生活中，此理想世界實使人類之感情獲得超脫慰藉之無盡淵源。惟最大之危險，亦伏於此理想景象之中。若以此傳播爲實在真理，謂一切禍福皆係於此，且認爲科學之基礎及前題，皆足以致危險。因後者將由是引入神話之斜面、迷信之陷阱也。

若認此詩境之幻想爲超出自然之默示，依實用良知誤用之於政治及世界之目的，其弊害亦不可勝言。如是宗教之威力將加於世界權力之上，以成教會統治權。國家遂爲彼自利目的所利用。教會之統一組織愈高愈完備，受迫害之文明國家所被危險愈大。觀於羅馬舊教之歷史及其偉大有成功之教士政治，既可知矣。

反抗此文化危險最有力之武器爲使人民開明及受有教育。致此最確實之路途爲無拘束之自然知識及其最新結果，即進化學理。在此激烈之戰爭中，有大呼“歐羅巴之人民，善保汝神聖之財產”者（譯者按此爲德前皇威廉第二警告黃禍語）。就吾儕一元立足點視之，此實爲警告良知對待迷信之言。據歌德之義以解釋一元主義，此實爲純粹之一神論。“宇宙之謎”之新版，據此意可用爲誠實開通的純粹良知之信仰供認，推及於遠方各界，以增進人民之高貴教育，以促進理想的三位一體之崇拜。此三位一體者，即真、善、美三神是也。

1907年12月2日 赫克爾序者耶拿

目 錄

第一篇 論人類

第一章 宇宙之謎通論.....21

十九世紀末期人類文化及世界觀念之狀況 自然知識之進步
物質定律及進化定律 社會方面之進步 司法事務 國家
秩序 學校 教會 良知及教條之衝突 人類主義 宇
宙之真相觀察 宇宙公例 疑謎之數 疑謎之解釋 感
覺及腦之作用 良知感情及默示 哲學及自然科學 經驗
及思想 二元論及一元論

第二章 人類之身體構造.....31

解剖學之本義 人類解剖學 喜剖克拉推司 亞里斯多德
卡倫奴司 韋沙魯司 比較解剖學 屈費兒米勒 格根
保兒 肌體學及細胞學 司奈登及司旺 冠里克 威爾
壽 人類之脊椎動物本性 人類之四足動物本性 人類之
哺乳動物本性 人類之胎盤動物本性 人類之主獸級本性
人類之猿類本性 人類之狹鼻猿及無尾猿本性 人與人猿之
體部構造相等

第三章 人類之生命.....39

古代及中世紀內生理學之發達 人類生理學 卡倫奴司 實
驗及活體解剖 哈維血液循環之發明 生活力 生命機械
主義比較生理學 米勒約翰細胞生理學 韋爾溫 細胞病
理學威爾壽 哺乳動物類生理學 猿類及人類生理作用之一
致符合

第四章 人類之胎生史.....45

最古胎生學史 豫造說 裝填說 哈勒及來白尼支 新
 生說 富勒夫 胎葉說 卑爾 人卵之發見 雷馬克
 寇里克 卵細胞及胎細胞 原腸體說 單細胞動物及多細
 胞動物 人類之卵細胞及精蟲細胞 受胎作用 赫特宇希
 人胎發育 脊椎動物胎體之相似 人類之胎膜 人類之胎
 盤

第五章 人類之起原史……………56

人類之起原 神祕之創造史 摩西及林納 永久物種之創
 造 屈費兒之災變說 歌德之變形說 拉馬克之下傳說
 達爾文之淘汰說 物種起原史 起原系圖 普通形態學
 自然創造史 系統的起原史 發生學根本律 人類發生學
 猿爲人祖 祖猿論 第博之發見化石猿人

第二篇 論靈魂

第六章 靈魂之本性……………66

心理學之本旨 心理學之本義及研究方法 二元及一元心理
 學 心理學與物質定律之關係 心理學觀念之淆亂 心理
 學說之變遷 康德威爾壽第博雷孟諸家之說 心理學之觀察
 方法 主觀方法 正確方法即心理的物理學 比較方法即
 動物心理學 溫特之心理學理改變 巴司丁之民族心理學
 卜來爾之胎生心理學 達爾文羅曼司之系統心理學

第七章 靈魂之等級……………77

有機界之心理一致 心理之物質基本(心理原素) 感覺等級
 運動等級 返射功用等級 單簡及複雜之返射功用 反
 射功用及意識 想像等級 無意識及有意識之想像 記憶
 等級 無意識及有意識之記憶 想像之聚合 本性第一及
 第二本性 良知等級 語言 感情運動等級 意志等級
 意志自由

第八章 靈魂之胎生史……………92

胎生學對於心理學之重要 兒童靈魂之發達 個體靈魂之起

原 靈魂之存積 靈魂原始之神話 靈魂原始之生理學
 受胎之經過 卵細胞與精蟲細胞之結合 細胞戀愛 靈魂
 之遺傳 以生活原素之機械作用解釋靈魂之生理學本性 靈
 魂混合 心理之隔代遺傳 心理學之生物發生根本律 舊
 生的復現與新生的變異 胎體及其後之心理發生學

第九章 靈魂之起原史……………100

人類靈魂自動物靈魂所為階段的歷史進化 系統心理發生學之
 研究方法 系統心理發生學之主要階段 靈魂起原史之四大
 階段 1. 細胞靈魂 細胞心理學 2. 細胞團體靈魂 桑
 實期及胎囊期心理學 3. 肌體靈魂 重複的肌體靈魂 植
 物靈魂 下等無神經動物之靈魂 原腸體靈魂 棉胞動物
 靈魂 毒腺動物靈魂 4. 神經靈魂 靈魂器械之三分部
 動物諸異類神經中樞之模範構造 脊椎動物之靈魂機體 脊
 髓管哺乳動物靈魂史

第十章 靈魂之意識……………113

意識為自然現象 意識之本義 意識與靈魂生活之關係 人
 類之意識 意識學說 1. 人類意識說 2. 神經意識說
 3. 動物意識說 4. 生物意識說 5. 細胞意識說 6. 原子意
 識說 一元的與二元的學說 意識之超絕說 不可知主義
 意識之生理學 思想機關之發見 意識之病理學 重複及
 中絕 意識 意識之胎生學 意識之系統發生學

第十一章 靈魂不死……………123

迷信之堅壘 有死說與不死說 死之個體特性 單細胞生
 物之不死 宇宙不死及個人不死 第一期有死說 第二期
 有死說 不死說及宗教 不死迷信之起原 基督教之不死
 說 永久生命 最後審判 形而上的不死說 靈魂原質
 以太靈魂 空氣靈魂 液體及固體靈魂 動物靈魂之不死
 贊成與反對不死說之證據 不死之幻想

第三篇 論世界

第十二章 物質定律……………137