

冯 契著 ● 上册

中国古代哲学的 逻辑发展

中国古代哲学的逻辑发展

上 册

冯 契 著

上海人民出版社

172

中国古代哲学的逻辑发展

中 册

冯 契 著

上海人民出版社

封面装帧 邹纪华

中国古代哲学的逻辑发展

上 册

冯 契 著

上海人民出版社出版

(上海绍兴路54号)

新华书店上海发行所发行 上海新华印刷厂印刷

开本 850×1156 1/32 印张 11.75 插页 2 字数 196,000

1983年10月第1版 1987年8月第2次印刷

印数 11,801—14,600

书号 2074·417 定价 2.30元

封面装帧 邹纪华

中国古代哲学的逻辑发展

中 册

冯 契 著

上海人民出版社出版

(上海绍兴路54号)

新华书店上海发行所发行 上海新华印刷厂印刷

开本 850×1156 1/32 印张 11.5 插页 2 字数 189,000

1984年10月第1版 1987年3月第2次印刷

印数 9,001-411,700

书号 2074·437 定价 2.25元

目 录

绪论	1
第一节 哲学史研究的方法论	1
一、把握哲学历史发展的根据	2
二、历史的方法与逻辑的方法相结合	11
三、运用科学的比较法	20
四、站在发展的高级阶段回顾历史	27
第二节 中国传统哲学的特点	32
一、从近代哲学革命回顾传统哲学	33
二、哲学史上的认识论问题	37
三、在逻辑学和自然观上的特点	42
四、在考察人的自由问题上的特点	47
五、形成中国传统哲学特点的原因	54

第一篇 先 秦

第一章 中国古代哲学的诞生	63
第一节 原始的阴阳说与五行说	63
第二节 “古今”、“礼法”之争与“天人” 之辩的开始	71

第二章 儒、墨、道、法诸子的兴起	82
第一节 孔子的仁智统一学说	82
一、保守的政治态度和创造性的教育实践	82
二、仁与忠恕之道	85
三、认识论与伦理学的统一	89
四、“敬鬼神而远之”与“畏天命”	94
第二节 墨子以及儒墨之争	
——经验论与先验论的对立	96
一、平民的哲学家	97
二、“兼爱”与功利主义	100
三、“名实”之辩的开始	104
四、“非命”与“天志”	113
第三节 《老子》：“反者道之动”	
——辩证法否定原理的提出	118
一、“礼法”之争中的否定态度和复古主张	119
二、“天人”之辩上的“无为”	121
三、“名实”之辩上的“无名”	123
四、辩证法发展史上的一个重要阶段	126
第四节 《孙子兵法》以及法家之初起	133
第三章 百家争鸣的高潮	144
第一节 《管子》和黄老之学	145
一、法家和黄老之学的合流	145
二、在哲学上对《老子》的改造	150
三、《管子》为“法”提供了哲学基础	156
第二节 儒法之争与孟子性善说	160

一、儒法之争与子思、孟子	160
二、“王霸”、“义利”之辩	166
三、性善说与先验主义	169
四、“养浩然之气”与天人合一论	176
五、“知言”	182
六、孟子对“性”(本质)范畴的考察	184
第三节 庄子：“万物一齐，孰短孰长”	
——相对主义反对独断论	190
一、道家学派的分化与“避世之士”庄子	190
二、具有泛神论色彩的天道观	194
三、用自然原则反对人为	199
四、以相对主义作为认识论的基础	203
五、对言、意(逻辑思维)能否把握道(宇宙 发展法则)所提出的责难	210
六、庄子的相对主义是哲学发展的一个环节	217
第四节 名家“坚白”、“同异”之辩	222
一、惠施：“合同异”	224
二、公孙龙：“离坚白”	227
三、相对主义和绝对主义的对立	230
第五节 后期墨家论名实关系	233
一、继承和发展墨子的功利主义	234
二、“以名举实”的认识论	238
三、科学的形式逻辑学说	241
四、自然观上的原子论和经验论倾向	253
第四章 先秦哲学的总结阶段	260

第一节	荀子对“天人”、“名实”之辩的总结	
	——朴素唯物主义与朴素辩证法的统一·····	260
一、	“古今”、“礼法”之争中的进步立场·····	262
二、	“明于天人之分”——天道观·····	266
三、	“明于天人之分”——社会历史观·····	273
四、	“性伪之分”与“化性起伪”·····	279
五、	“制名以指实”——关于认识过程的理论·····	285
六、	“制名”以“辨同异”——辩证法是普通 逻辑思维所固有的·····	293
七、	“符验”、“辨合”和“解蔽”——客观地 全面地看问题·····	299
八、	关于“成人”(培养理想人格)的学说·····	305
第二节	韩非：“不相容之事不两立”·····	314
一、	韩非反对“杂反之学”·····	314
二、	法治思想与历史进化观念·····	318
三、	“缘道理以从事”与“因人情”·····	323
四、	“因参验而审言辞”·····	334
第三节	《易传》：“一阴一阳之谓道”	
	——朴素的对立统一原理的确立·····	340
第四节	阴阳五行学说的发展	
	——辩证逻辑的比较法运用于具体科学·····	353
第一篇小结	·····	363

目 录

第二篇

秦汉——清代(鸦片战争以前)(上)

第五章 独尊儒术与对儒家神学的批判	375
第一节 独尊儒术以及哲学论争中心的转变	375
第二节 董仲舒：“道之大原出于天” ——神学目的论的“或使”说	386
一、“王道之三纲，可求于天”	387
二、天人感应论与“天不变，道亦不变” 的形而上学	390
三、“顺命”、“成性”与“防欲”	398
四、“形神”之辩上的“尊神”	403
第三节 《淮南子》与西汉儒道之争 ——机械论与目的论的对立	409
第四节 《易纬》与杨雄的象数之学	420
第五节 王充对谶纬神学的批判 ——唯物主义的“莫为”说反对“或使”说	432
一、《论衡》的批判精神	433

2025/05

二、“自然之道，非或为之”	436
三、关于必然、偶然以及“命有二品”	444
四、“性有善恶”与学以“成德”	452
五、“精神依倚形体”和“知物由学”	457
六、“不徒耳目，必开心意”	461
第六节 张衡和王符的宇宙论	466
第六章 玄学盛行与儒、道、释的鼎立	476
第一节 名教危机与玄学之兴起	476
第二节 王弼：“贵无”说	485
一、“崇本举末，形名俱有”	486
二、“以无为本”和“体、用”范畴的提出	488
三、“天命无妄”，“圣人有情”	494
四、“寻言观意”，“得意忘言”	499
第三节 嵇康：“越名教而任自然”	505
一、“非汤武而薄周孔”	506
二、论“自然之和”	508
三、对宿命论的挑战	513
四、“得意忘言”，“越名任心”	516
第四节 裴頠“崇有”论以及辨析名理的思潮	521
一、裴頠“崇有”论反对“贵无”说	522
二、欧阳建“言尽意”论反对“言不尽意”说	527
三、辨析名理的思潮与鲁胜《墨辩注序》	530
四、刘徽《九章算术注》中的逻辑思想	537
第五节 向秀、郭象论“有而无之”	

——“独化”说反对形而上学的本体论	540
一、向秀、郭象与《庄子注》	540
二、有无统一,“独化而相因”	545
三、“遇”即是“命”	554
四、关于人的自由(逍遥)以及质用 (性能)的统一	558
五、“体与物冥”与“因彼立言”	563
第六节 葛洪的道教哲学	571
第七节 佛学的玄学化	580
一、僧肇:“非有非无”,“即动求静”	582
二、僧肇:“般若无知”	589
三、竺道生:“一阐提人皆得成佛”和 “顿悟成佛”	592
第八节 范缜对“形神”之辩的总结 ——唯物主义的质用统一原理的运用	596
一、战斗的无神论者	597
二、“森罗均于独化”	600
三、“形神相即”,“形质神用”	602
四、《神灭论》的“穷理”逻辑	607
第九节 贾思勰《齐民要术》的科学方法	611
第七章 儒、道、释的相互作用与合流	620
第一节 儒、道、释合流的趋势及其 对哲学的影响	620
第二节 天台宗论“三谛圆融”	626

第三节 法相宗论“一切唯识”与华严宗论

“法界缘起”

——唯心主义的经验论与唯理论的对立639

一、玄奘的“法相唯识”学说640

二、法相宗与因明648

三、法藏关于“理、事”的学说651

四、宗密的“判教”理论659

第四节 禅宗“顿悟”说663

一、“凡夫是佛，世间即出世间”663

二、“自心是佛”与“顿悟成佛”667

三、“对法”——相对主义反对烦琐哲学672

四、关于“传法”(传授世界观)的方式676

第五节 李筌论“盗机”682

第六节 韩愈、李翱：理学的先驱690

一、韩愈：以儒排佛690

二、韩愈：“学以为道，文以为理”693

三、李翱：《复性书》698

第七节 柳宗元、刘禹锡：“天人不相预”

与“天人交相胜”

——对“力命”之争的唯物主义的总结701

一、对儒、道、释的分析批判态度703

二、对气一元论的发展707

三、在更高阶段上向“明于天人之分”的

论点复归712

四、柳宗元论历史演变的“势”	718
五、柳宗元关于“成人”(培养理想人格) 的理论	724

绪 论

第一节 哲学史研究的方法论

本书试图用马克思主义的辩证方法来研究中国古代哲学史。在这个领域里，前辈和时贤已做了大量的工作。我只是想在他们工作的基础上，用粗线条来描绘一下中国古代哲学思想合乎逻辑地发展的轨迹。这里用的“古代”一词，是指自先秦至鸦片战争以前这一段时间。

用马克思主义的立场、观点和方法来研究中国哲学的逻辑发展，以求建立科学的中国哲学史，这是一项有待于许多人共同努力的重要工作。我们进行社会主义现代化建设和培养共产主义的新人，指导思想当然是科学的共产主义世界观，同时也必须继承中华民族的优秀传统，要善于把传统中的科学性、民主性的因素提取出来，加以发扬。哲学以理论思维的方式来掌握世界，它是时代思想的精华，也是民族传统的精华。正如恩格斯所说：“一个民族想要站在科学的最高峰，就

一刻也不能没有理论思维。”理论思维的能力“必须加以发展和锻炼,而为了进行这种锻炼,除了学习以往的哲学,直到现在还没有别的手段。”^①这里所谓“学习以往的哲学”,就是指用马克思主义的辩证方法来研究哲学史,总结理论思维的规律性。

那么,在中国哲学史领域,如何具体地运用辩证方法呢?我以为必须特别注意以下四点要求。

一、把握哲学历史发展的根据

运用辩证的方法来研究某个领域,首先要求经过周密的调查研究,把握这个领域的根据,即把握规定着这个领域的矛盾的各个方面的基本要素。哲学发展的根据是什么呢?这就要从矛盾的普遍性和矛盾的特殊性的互相联结来考察。

从矛盾的普遍性来说,哲学作为自然知识和社会知识的概括和总结,同其他意识形态和科学一样,来源于人类的社会实践。社会实践(主要指阶级斗争、生产斗争和科学实验)是哲学的源泉。所以,我们一方面应该以阶级斗争理论作为分析历史上哲学思想的指导线索,另一方面又必须考察具体科学(首先是自然科学)

^① 《自然辩证法》。《马克思恩格斯选集》第3卷,人民出版社1972年版,第467页,第465页。

的发展,把两者结合起来,研究哲学思想的历史演变。一个哲学家的实践活动往往是多方面的,不只是参加阶级斗争或政治活动,还研究科学、整理文献,或者还从事教育工作和文艺创作等。如果只注意他的政治态度,或者只注意他的科学研究成果,就往往不足以全面地说明他的哲学思想是怎样从社会实践中产生的。

每一种意识形态都有它相对独立的发展。每种哲学体系都是从它的先驱者留下的思想资料演变和发展而来的。但是,这些思想资料如何演变和发展,归根到底是由经济关系来决定的。恩格斯说:“经济在这里并不重新创造出任何东西,但是它决定着现有思想资料的改变和进一步发展的方式。”又说:“这一作用多半也是间接发生的,而对哲学发生最大的直接影响的,则是政治的、法律的和道德的反映。”^①经济关系、阶级关系决定着哲学的发展,但这种决定作用通常是通过中间环节即政治思想(以及伦理思想)来实现的。同时,哲学与科学有密切的联系。哲学有它的自然科学基础。恩格斯说:“随着自然科学领域中每一个划时代的发现,唯物主义也必然要改变自己的形式。”^②因此,我们又

① 《恩格斯致康·施米特》。《马克思恩格斯选集》第4卷,第485-486页。

② 《路德维希·费尔巴哈和德国古典哲学的终结》。同上书,第224页。