

中華儒學文化
系列

儒言治世

——
儒學治國之術

俞榮根
著





国防大学 2 061 3454 7

中華儒學文化
系列

儒言治世

——
儒學治國之術

俞榮根 著

川新登字 001 号

责任编辑:黄成军

封面设计:文小牛

中华儒学文化系列

儒言治世——儒学治国之术

俞荣根 著

出 版:四川人民出版社

地 址:成都市盐道街3号 邮 编:610012

经 销:四川省新华书店

照 排:四川人民出版社华川电脑印务中心

印 刷:自贡新华印刷厂

四川人民出版社发行部电话:(028)6660527 6666009

开 本:787×1092 1/32

印 张:7.25

字 数:120千

印 数:8000册

版 次:1995年2月第1版

印 次:1995年2月第1次

ISBN7—220—02677—3/B·100

全套共9册,总定价59.85元(每册6.65元)



总 序

中华儒学是中华民族文化的重要组成部分。世界上还没有一个抛弃了自己的民族文化而能够生存和发展的国家。只有珍惜和发扬自己民族的优秀文化，才能够自立于世界民族之林，并对世界文明的发展，作出自己的新贡献。

中华儒学以孔子为宗师，祖述尧、舜，效法文、武，崇尚“礼乐”和“仁义”，提倡推己及人，己所不欲，勿施于人的“忠恕”之道，重视家庭伦理，强调“老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼”，以修身、齐家为本，达到治国平天下的目的。因而在政治上主张“德治”和“仁政”，教育上主张“有教无类”，重视平民教育和伦理道德的培养。这些都对中华民族文化的形成和发展产生了重大影响。

在中华儒学文化发展的历史过程中，大量吸取了道、佛等其他文化的内容，从而丰富了自己的思想体系。同时，儒



2194/11

家思想也深刻影响了道、佛等文化，渗透到其他文化之中，从而使中国文化成为以儒、佛、道三教溶合为特色的多元复合体的综合型文化。

儒学文化历来有重“道”的传统，其“道”的涵义主要指仁义礼智信之道，并吸取了道家“道法自然”和“道常无为”的思想，把儒家仁义与道家自然结合起来，形成了儒、道互补的发展趋势。

历史上，儒学对中华民族精神的形成，产生了重要影响。这主要表现在，孔子提倡刚健有为的进取精神，《易传》加以发展，提出“天行健，君子以自强不息”的思想，这是对中华民族自强不息精神的集中概括。孔孟儒家重视个人对家庭、国家和民族的责任义务，把个人价值置于社会价值之中，提倡“修身以道，修道以仁”，在修己的同时，注重入世，讲求修齐治平，经世致用，实事实功，以“立德、立功、立言”三不朽学说作为理想人格的标准。从而以对社会、国家贡献的大小，来衡量一个人价值的高低。两千多年来，儒家的这种人生价值观，一直影响着人们的思想行为和社会实践。其“天下兴亡，匹夫有责”的爱国主义精神，“先天下之忧而忧，后天下之乐而乐”的忧国忧民情怀，“贫贱不能移，富贵不能淫，威武不能屈”的大丈夫气概，“鞠躬尽瘁，死而后已”，“天下为公”的无私奉献精神，以及淡泊明志，克除私欲的自律精神，见利思义的义利观，敬老尊贤，抚幼长善，孝亲敬友的人伦道德观念，经过千百年岁月的陶冶，已深深地溶入



中华民族共同的文化、共同的心理素质之中，成为中华民族精神的重要组成部分。

在当今科学技术日新月异的时代，科学已被人们视为第一生产力，科学不仅是推动生产力发展的要素，而且成为代表一个民族文明水平的重要标志。而发展科技，必须依赖于教育的普及与提高。在这方面，儒学尊重知识、重视教育的思想可为今天所用，以推动当今教育、科学和文化事业的发展，使中华民族的文明水平提高到一个新的高度。

自世界走向工业化以来，人们把西方化视为现代化的同义语。凡不符合西化的，便被视为落后，尤其对儒学备加指责，被视为现代化的羁绊和障碍。然而近 30 年来，随着经济和科技的发展，亚洲各国逐渐赶上了西方，有的方面甚至超过了欧美。日本及亚洲“四小龙”得到了突飞猛进的发展。寻找这些国家和地区经济发展的原因，它们同属于“儒学文化圈”，其共同的文化背景引起了人们的极大关注。许多材料证明，儒家思想及儒学价值观对于东亚经济的发展产生了积极的促进作用。因此，探讨和研究儒学，去除其糟粕，汲取其精华，发掘其内在价值，努力弘扬光大，并赋予新的时代内涵，为促进经济建设和社会发展服务，具有重要的现实意义。

未来的 21 世纪，将是科学技术迅速发展、物质极大丰富、人们的生活水平普遍提高的时代。但如果把物质财富作为衡量一切价值的标准，那就会给社会发展带来流弊，使得人们片面追求一己的利益，以致心存妄念，私欲过重，忘记了人



之为人对于社会、国家所应尽的责任和义务。而两千五百多年前孔子提倡的“仁爱”思想，则可在一定程度上医治工业化和技术时代出现的弊病。只要保持善心，自然无为，去掉人为的争斗和私欲，整个社会就能和谐而健康地发展。

鉴于儒学文化对中华民族文化的形成和发展产生了重大影响和作用，并对东方文化及世界文明的发展作出过重要贡献，四川省社会科学院与成都恩威集团公司联合创办了“中华儒学文化研究中心”。其宗旨是团结海内外一切从事儒学研究的专家、学者和社会热心人士，站在时代的高度，深入研究、发掘和弘扬儒学优秀文化，为提高民族思想道德素质，为促进祖国和平统一，为团结海外侨胞，为振兴中华，把中华文化推向世界，推向未来作贡献。为了贯彻这个宗旨，“中华儒学文化研究中心”组织有关专家、学者撰写了这套“中华儒学文化系列”丛书。其内容包括儒学文化的各个方面及其与现代文化和现代社会的关系。希望这套丛书的出版，能够增进人们对儒学的全面了解，达到普及和推广中华民族优秀儒学文化的目的。是为序。

成都恩威集团公司董事长、总裁 薛永新

一九九四年十一月二十三日

中华儒学文化研究中心
四川人民出版社

联合推出

《中华儒学文化系列》

编 委 会

主任委员：	薛永新	谭洛非	
副主任委员：	蔡行端	万本根	
编 委：	陈德述	蔡方鹿	俞荣根
	黄成军	阎 钢	王成儒
	李明泉	钟 杨	杨立武
	张云飞		
主 编：	陈德述	蔡方鹿	



目 录

引言	“半部《论语》治天下”	(1)
一、“三纲八目”——王道政治总纲		(5)
(一)	王道与霸道	(6)
(二)	王道要诀：修齐治平	(9)
二、“法先王”——王道政治样式		(13)
(一)	理想人格、理想政治、理想法	(14)
(二)	复古乎?! 开新乎?!	(19)
(三)	“圣王”与“王圣”	(24)
三、“大一统”——王道政治目标		(29)
(一)	“大同”与“小康”	(30)



(二) 中央与地方、天子与诸侯	(34)
(三) “用夏变夷”	(38)
四、仁与义——王道政治原则 (一)	(43)
(一) “仁者爱人”	(43)
(二) “忠恕”	(46)
(三) 义利之辩	(50)
五、德与礼——王道政治原则 (二)	(54)
(一) “导德齐礼”与“明德慎罚”	(55)
(二) “非礼无法”和“出礼入刑”	(63)
(三) “以德去刑”和“以德息讼”	(67)
六、中庸——王道政治原则 (三)	(75)
(一) “道统”	(76)
(二) “中和”、“中正”与“时中”	(78)
(三) “刑罚中”	(85)
七、重民——立国之基本	(87)
(一) “民水君舟”和“民贵君轻”	(88)
(二) “富之”和“教之”	(93)
八、孝亲——治国之基石	(97)



(一) “亲亲”、“尊尊”	(98)
(二) “大孝”、“中孝”和“小孝”	(102)
(三) “不孝”之罪	(105)
(四) “事父母几谏”与“父为子纲”	(107)
九、礼贤——致治之干城	(112)
(一) “举直错诸枉”	(113)
(二) “学而优则仕”	(116)
(三) “为政在人”与人治主义	(119)
(四) “有治人无治法”和“有治法而后有 治人”	(122)
(五) “任人”与“任法”	(125)
十、君道——政治之核心	(128)
(一) “君君”求正解	(129)
(二) “正君”与“正太子”	(131)
十一、臣道——政治之贰佐	(134)
(一) “大臣”与“具臣”	(134)
(二) “从道不从君”	(136)
(三) “臣道”模式	(141)
(四) “臣臣”和“君为臣纲”	(146)



十二、师道——政治之辅弼·····	(152)
(一)“有教无类”·····	(153)
(二)德教为先·····	(155)
(三)“大儒”、“雅儒”、“俗儒”·····	(158)
(四)学校议政·····	(162)
十三、天理、国法、人情——儒家政治探秘·····	(166)
(一)一个三角型结构：天 天子 民·····	(167)
(二)又一个三角型结构：天理 国法 人情·····	(171)
十四、“维新”与“革命”——王道政治之救济·····	(184)
(一)“周虽旧邦，其命维新”·····	(185)
(二)“汤武革命，顺乎天而应乎人”·····	(190)
十五、儒家政治智慧及其现代命运·····	(194)
(一)李光耀先生的经验·····	(197)
(二)求统一的文化价值取向·····	(200)
(三)重农传统的现代意义·····	(203)
(四)文化传统与现代法治·····	(208)
(五)儒学政治智慧的积极层面·····	(212)
(六)儒学政治智慧的过时和消极层面·····	(217)
后记·····	(222)



引言 “半部《论语》治天下”

赵匡胤陈桥兵变，从后周孤儿寡母手中夺了政权，黄袍加身，做起了大宋天子。当时，中华大地经五代十国之乱，人民饱尝了流离失所之苦，人心思定。赵匡胤顺应历史潮流，以其雄才大略，逐个翦灭割据势力，使神州大地重归于统一。

可是，中原历经半个多世纪的大分裂、大混乱，暴力蹂躏了正义，屠刀压倒了公道，政权的更迭像走马灯一样迅捷，士大夫们今日臣晋，明日降汉，更有甚者如石敬瑭之流，则甘当契丹的儿皇帝，三纲五常荡然无存，礼义廉耻付诸东流，忠孝节义弃之以尽，社会出现了真正的信仰危机，人们的精神生活空虚到了极点。

马上得天下难，马下治天下更难。靠什么来收拾人心，重



建精神信仰？赵匡胤日夜思虑，忧心如焚。他求教于他的挚友和智囊赵普。赵普抚须片刻，拱手对曰：殿下勿忧！臣以半部《论语》佐殿下得天下，还有半部《论语》可佐殿下治天下。

《论语》是孔子的第二代或第三代学生编辑的孔子及其个别弟子的言论集，是一部语录体的学术著作。后人研究孔子和儒家思想，《论语》便是依凭的主要资料。《论语》言简意赅，思想底蕴深邃，给它的继承者和解释者以很大的发挥余地和游刃空间。《论语》自汉代起就被奉为儒家经典，唐代编入《十三经》，南宋朱熹将其与《大学》、《中庸》、《孟子》一起编定为《四书》，并作《四书章句集注》，成为士子必读教科书和科举考试的根据。

宋太祖听了赵普的劝告，热心提倡儒学，还定下了“不杀士人”的法律。后来，宋代的儒学有了高度的发展，先后出现了周敦颐、邵雍、张载、程颢、程颐等“北宋五子”和南宋的朱熹、陆九渊等儒学大师，成就了“宋代理学”这样一种新的儒学形态，形成了儒学史上的第二次发展高潮。

其实，对儒学的治世功能前人早有论述。汉高祖刘邦做皇帝后，洋洋自得，谋士陆贾在刘邦面前时常称道《诗》、《书》，刘邦骂道：我的天下是骑在马背上杀出来的，为什么要用《诗》、《书》！陆贾不慌不忙地反问他：你马上得来的天下固然不错，但难道能在马上把天下治理好吗？！如果秦并六国后，“行仁义，法先王”，这天下还能轮得到你的头上吗？！



并指出，治天下应当“文武并用”，才是“长久之术也”。刘邦被说得哑口无言，面有惭色。于是命陆贾把他所以得天下、秦所以失天下的道理写出来，陆贾由是著《新语》十二篇，每成一篇，即在大殿上当着刘邦和群臣宣读，读毕，群臣高呼“万岁”。

刘邦的部下大多出身低微，并非知书达礼之辈。刘邦当皇帝后，宴饮群臣，他们仍像当年战争年代那样毫无尊卑礼节，喝得兴起，甩掉衣服，拔剑乱砍乱舞。刘邦当皇帝却无万岁之尊，心中不悦。儒生叔孙通自告奋勇地奏请“定朝仪”。他广搜先秦礼仪，定出一整套朝仪制度，称《傍章十八章》，演习成熟后让刘邦颁行。群臣有了朝仪的约束，再也不敢胡闹。刘邦临朝，群臣竦然，震恐肃敬，鱼贯而进，山呼万岁。刘邦心中大喜，说：我今天才知道当皇帝的尊贵呀！

叔孙通对儒术的一个评价常常为人们所引用。这就是“夫儒者难与进取，可与守成”（《史记·刘敬叔孙通列传》）。

历史的经验告诉我们，每当群雄割据，逐鹿中原，天下大乱时，儒学也随之遭殃，被弃之一旁；而当天下初定，人心思治的时候，儒术又被重视，尊为统治思想，以统一人心，起到精神支柱的作用。中华民族自秦汉以来两千多年的历史，总是统一的时间长，分裂的时间短，所以，儒学也是得势的时间多，失势的时间少。在古代中国以农业为主的自然经济条件下，历史不可能提供别的更为高明的指导思想，人们只能盘桓于儒学之下，以其为精神力量和信仰所归。这样，儒



学在一代代的积累中，形成一个复杂的思想体系，其中含有丰富的治国之术。作为中华民族的文化和智慧的遗产，它们仍能给当代人们以宝贵的启迪和有价值的借鉴。



一、“三綱八目”

——王道政治總綱

儒家的政治，說來說去无非是“王道”兩字。孔子說“為政以德”，孟子說“保民而王”，王道的真諦也就是這兩條。《大學》是《禮記》中的一篇，朱熹將其編為《四書》之首。其中提出了一條王道政治的總綱——“三綱八目”。

所謂“三綱”，指“明明德”、“親民”、“止于至善”。即顯明和發揚人們的美德；教導天下之人革除自己身上的舊習而作新民；鼓勵人們不斷修身養性以達到善的最高境界。

所謂“八目”，指“格物”、“致知”、“誠意”、“正心”、“修身”、“齊家”、“治國”、“平天下”。這是一條通過道德踐履，把握萬事萬物的規律，端正自己的心智，使自身達到崇高的道德境界，進而治國平天下的途徑。