

妙法蓮華經

趙樸初題



●〔隋〕智顛 疏
〔唐〕湛然 記
〔宋〕道威 入疏

●上海古籍出版社

大乘佛學的集大成著作。
在中國流傳最廣、影響
最大的佛教經典。經文
通俗，譬喻生動，文學
性強，流通中外。



妙法蓮華經入疏

趙樸初題



●〔隋〕智顛疏〔唐〕湛然記〔宋〕道威入疏●上海古籍出版社

妙法蓮華經

(隋)智顛疏 (唐)湛然記 (宋)道忞入疏

上海古籍出版社出版

(上海瑞金二路272號)

在華書店上海發行所發行 上海古籍印刷廠印刷

開本787×1092 1/16 印張29.75 插頁4

1990年10月第1版 1990年10月第1次印刷

印數: 00001—1500

ISBN 7-5325-0841-2

B·116 定價: 17.10 元

出版說明

《妙法蓮華經入疏》二十卷，後秦鳩摩羅什譯，隋智顛疏，唐湛然記，宋道威入疏。

《法華經》是一部在中國流傳最廣、影響最大的佛教經典，其漢文全譯本留存至今的，有西晉太康七年（二八六）竺法護的《正法華經》，後秦弘始八年（四〇六）鳩摩羅什的《妙法蓮華經》和隋闍那崛多的《添品妙法蓮華經》。其中鳩摩羅什譯本最為通行，後世稱「法華經」並據以講解注疏的，即指羅什譯本。此經是大乘佛學的集大成著作，經中闡發讀誦、修行諸義，吸引了廣泛的信眾。經文淺顯通俗，譬喻生動，具有很強的文學性。由於這些原因，此經自羅什譯後，即在漢地盛行。

隋以前《妙法蓮華經》注者即有七十餘家。陳、隋之際，智顛（五三八—五九七）作《法華玄義》、《法華文句》、《摩訶止觀》，被稱為「天台三大部」。唐天台九祖荆溪湛然（七一—七八二）於《玄義》、《文句》、《止觀》各撰注釋，注《文

句者，名《文句記》，而經、疏、記三者各自成書。迄宋，四明道威法師撮取《文句》和《記》，錄於經文之下，名《法華入疏》，即為《文句》、《記》之簡本和經注合一本。

《法華入疏》流通中外，元明以來，在中國失傳。此本係印光法師民國十年據日本宏教書院藏經校刻而成，茲據以影印出版。書前《弘傳序》據《高麗藏》本補入。

上海古籍出版社 一九八九年九月

目 録

妙法蓮華經弘傳序……………一

卷第一

序品第一……………二

卷第二

序品第一……………二六

卷第三

序品第一……………四七

卷第四

方便品第二……………七二

卷第五

方便品第二……………九八

卷第六

譬喻品第三……………一二八

卷第七

譬喻品第三……………一五四

卷第八

信解品第四……………一八五

卷第九

信解品第四……………二〇二

卷第十

藥草喻品第五……………二一九

授記品第六……………二三七

卷第十一

化城喻品第七……………二四四

卷第十二

五百弟子受記品第八……………二七〇

授學無學人記品第九……………二八二

卷第十三

法師品第十……………二八六

卷第十四

見寶塔品第十一.....三〇一

提婆達多品第十二.....三一〇

持品第十三.....三一九

卷第十五

安樂行品第十四.....三二五

卷第十六

從地踊出品第十五.....三五〇

如來壽量品第十六.....三六二

卷第十七

如來壽量品第十六.....三七七

分別功德品第十七.....三八六

卷第十八

隨喜功德品第十八.....三九八

法師功德品第十九.....四〇二

常不輕菩薩品第二十.....四〇九

卷第十九

如來神力品第二十一.....四一七

囑累品第二十二.....四二一

藥王菩薩本事品第二十三.....四二九

卷第二十

妙音菩薩品第二十四.....四三八

觀世音菩薩普門品第二十五.....四四三

陀羅尼品第二十六.....四五三

妙莊嚴王本事品第二十七.....四五六

普賢菩薩勸發品第二十八.....四六一

法華入疏重刻序.....四六八

妙法蓮華經弘傳序

華三

唐終南山釋道宣述

妙法蓮華經者統諸佛降靈之本致也蘊結大夏出彼千齡東傳震旦三百餘載西晉惠帝永康年中長安青門燉煌菩薩竺法護者初翻此經名正法華東晉安帝隆安年中後秦弘始龜茲沙門鳩摩羅什次翻此經名妙法蓮華隋氏仁壽大興善寺北天竺沙門闍那笈多後所翻者同名妙法三經重沓文旨互陳時所宗尚皆弘秦本自餘支品別偈不無其流具如序層故所非述夫以靈嶽降靈非大聖無由開化適化所及非昔緣無以導心所以仙苑告成機分小大之別金河領命道殊半滿之科豈非教被乘時無足覈其高會是知五千退席爲進增慢之儔五百授記

妙法蓮華經弘傳序

俱崇密化之跡所以放光現瑞開發請之教源出定揚德暢佛慧之宏略朽宅通入大之文軌化城引昔緣之不墜繫珠明理性之常在鑿井顯示悟之多方詞義宛然喻陳惟遠自非大哀曠濟拔滯溺之沈流一極悲心拯昏迷之失性自漢至唐六百餘載總歷羣籍四千餘軸受持盛者無出此經將非機教相扣並智勝之遺塵聞而深敬俱威王之餘勩輒於經首序而綜之庶得早淨六根仰慈尊之嘉會速成四德趣樂土之玄猷弘贊莫窮未貽諸後云爾

妙法蓮華經入疏卷第一

姚秦三藏法師 鳩摩羅什 譯

隋 天台 智者 疏 并記

宋 四明沙門 道威 入注

所言妙者妙名不可思議也。所言法者十界十如權實之法也。蓮華者譬權實法也。良以妙法難解。假喻易彰。況意乃多。畧擬前後合成六喻也。一為蓮故華。譬為實施權。文云知第一寂滅以方便力。故雖示種種道。其實為佛乘。二華敷譬開權運現。譬顯實。文云開方便門。示真實相。三華落譬廢權。

法華經入疏卷一

一

逆成譬立實。文云正直捨方便。但說無上道。又蓮譬於本華。譬於迹從本垂迹。迹依於本文。云我實成佛已來久遠。若斯但教化眾生。作如是說。我少出家得三菩提。二華敷譬開迹。蓮現譬顯本文。云一切世間皆謂今始得道。然我成佛來無量無邊。那由他劫。二華落譬廢迹。蓮成譬立本。文云諸佛如來。法皆如是。為度眾生。皆實不虛。是以先標妙法。次喻蓮華。蕩化城之執教。廢草菴之滯情。開方便之權門。示真實之妙理。會眾善之小行。歸廣大之一乘。上中下根。皆與記別。發眾聖之權巧。顯本

地之幽微。故增道損生位。鄰大覺。一期化導事理。俱圓蓮華之譬。意在斯矣。又發祕密之奧。藏稱之為妙。示權實之正軌。故號為法。指久遠之本果。喻之以蓮。會不二之圓道。譬之以華。又妙法蓮華。敘名也。示真實之妙理。敘體歸廣大之一乘。敘宗蕩化城之執教。敘用一期化圓。敘教也。聲為佛事。稱之為經。經者外國稱多羅。聖教之都。名有翻無。翻各十五。義具在玄文。卷者卷舒也。第者居也。眾次之首。名為第一。

妙法蓮華經序品第一

法華經入疏卷一

二

妙法蓮華經五字。通題委在玄義。略如前說。序品別號。此下略申。序者訓庠序。謂階位賓主問答。悉庠序之義。如下文通別二序。以別內外也。又可用安庠。即非忽卒越次之意。即通別二序。共有此義。後方正故。此約字訓釋也。若經家從義。則有次序。由序。述序也。初次者以如是等五事。冠於經首。即名次序。即是通序。即從如是我聞。至退坐一面。都名通序。通冠經首。故曰次序也。一由序者。即別序也。如從爾時世尊。說此一品。名為別序。良以放光現瑞。別為起發之端。名為由序。三述序者。由光所

照見萬八千土。彌勒懷疑致問。文殊引古而答。爲眾釋疑。作正說。弄引名爲敘述序也。當知序之一字。具此三義。初次序名通。二三由述名別。然通者。則一切經初皆安如是等五事。證信佛經。對破外道。不如不是之計。緣起如下文明。二三別序者。別明本經。不與餘經共。故引起正說之由。永異諸經。故名別序。又復須知通序通諸部。別序別一部。又通序通諸經。別序別一教。如今經部教純一無雜。兼但對帶偏圓小大。唯一開權顯實。純妙圓經之別序。故云別序。別一教也。又通序名通而體別別。

法華經入疏卷一

三

序事別而義通。義通故。諸經通有別序。體別故。別在今經。故知今經通別俱別。以由法華超出一代眾經之上。別在佛乘。以如是等不關餘經。方可得云序是正家之序。正名序家之正。若得此意。一部炳然。下文正解。以此貫通。不更重釋也。言品者。中阿含云。跋渠。此翻爲品。品義則通。下去諸品。以通從別。不更釋品字。當知品字。則通。序名在別。別一品故。品者。義類同。故聚在一段。故名品也。然聚者。誰人聚之。題爲品目。如下經文。或佛自唱。或是結集經家之語。言佛自唱者。如藥王品云。佛告宿王。

華。若有人聞是藥王菩薩本事品。能隨喜等。又云。宿王華。以此藥王菩薩本事品。囑累於汝。乃至云。持是品等文。是佛自唱其品也。若經家之語者。如妙音觀音。乃至勸發品等。皆是結集經者安之。非翻譯人也。以此經梵文中。諸品先足。是結集者所置信。無譯人明矣。第者居也。一者眾數之始。諸品之初。故言第一也。當須以通別二序。冠於經首。則二十七品。方名爲經。以序從正。俱皆名經。故妙法之唱。非唯正宗。二十八品。俱名妙故。故品品之內。咸具體等。句句之下。通結妙名。教行人理。四皆

法華經入疏卷一

四

稱一。故一家相承。序正流通三段。可識摩頂至足。皆是一身。二十八品。俱稱爲妙。使妙旨不失。稍似弘通。故云妙法蓮華經序品也。如是。此舉所聞之法體。卽五事之一也。則都指一部。爲所聞之法體。別在正宗及流通。故亦可兼於別序。乃懷疑答問。及無量義。通名聞故。雨華動地。從所表說。通皆表聞。故始末一經。俱爲所聞體也。當約因緣四悉解之。故知如是者。三世佛經之初。皆安如是。諸佛道同。不與世諍。卽是歡喜。名世界悉檀。

也。又大論云。舉時方令人信。經有如是。則可生信。方即嶺山。猶通於昔。約時顯味。令處非通。卽生實信。方是今經。爲人悉檀也。又對破外道阿歐二字。不如不是。此義亦通。若依今經。則破昔說。兼但對帶之惡。不獨破外。名今對治悉檀也。又如是者。信順之辭。信則所聞之理會順。則師資之道成。卽第一義也。故知四悉攝八萬法藏。故今用之。若無此因緣釋者。尙不殊外計。況因緣語通。通於一化。故須知今大事四悉。非餘感應開顯四悉。一道無外。久遠四悉。諸經所無。觀心四悉。一觀徧收。若得

法華經入疏卷一

五

此意方會經旨。未知今經阿難。傳佛何等文。詮何等是。不可以漸文傳頌。是以偏文詮圓。是傳詮若謬。則文不如。文不如則理不是。此義難明。今當略說。且寄漸教。分別義趣。若佛明俗。則有文字。真無文字。阿難傳佛俗諦文字。與佛說不異。故名爲如。因此俗文。會真諦理。故名爲是者。此乃小乘三藏經初如是。非今經也。若佛說卽色。是空。空卽是色。色空空色。無二無別。空色不二。爲如。卽事而真。爲是。阿難傳佛文不異。爲如。能詮卽所詮。爲是。此是大乘之始。通教經初如是。亦非今經如是。若佛說

生死是有邊。涅槃是無邊。出生死有邊。入涅槃無邊。出涅槃無邊。入於中道。阿難傳此。與佛說無異。爲如。從淺至深。無非曰是。此卽別教。初如是。非今經也。若佛說生死卽涅槃。亦卽中道。況涅槃甯非中道。眞如法界。實性實際。徧一切處。無非佛法。阿難傳此。與佛無異。故名爲如。如不動。故名爲是。則是圓教經初如是。當知今經如是。超出頓漸。祕密不定。諸教之上。開權顯實。唯一佛乘。更無二三。方乃今經超入教之如是。方爲此經之所聞。若聞此經如是。卽席說聽行者。隨聞卽照了自己心。

法華經入疏卷一

六

覺心明淨。卽信自己之心。名爲見佛。慧數分明。是見身子。諸數分明。見眾比丘。慈悲心淨。是見諸菩薩。經云。若人信汝所說。卽得見我。及比丘僧。并諸菩薩。卽於觀心。見自己心體。所表如是。乃免數他寶也。

我聞。

我聞者。卽第二能持之人。是阿難尊者也。經云。阿難有四種。一者阿難陀。此云歡喜。持小乘三藏。二者阿難跋陀。此云歡喜。賢受持初衍門。通教雜藏。三者阿舍有典。藏阿難持菩薩藏。四者阿難安伽。

此云歡喜海。持圓頓佛藏。卽今經阿難。然此海阿難。耳根不壞。聲在可聞處。作心欲聞。眾緣和合。故言我聞。問。應言耳聞。那云我聞。答。我是耳主。舉我卽攝眾緣也。言眾緣者。仍藉阿難願力。及以如來宿誓。滅後眾生。有機可發。方乃能令和合成聞。故且以我是眾緣注。眾緣和合我。方能聞。故云我聞也。又釋論云。凡夫有三種我。謂見我慢我。名字我。若學人但二種。無見我也。無學人有一種。但有名字我。若言阿難是學人。則無邪我。能伏慢我。隨世名字。稱我無咎。約教而言。經云。阿難面如淨滿月。目若青

法華經入疏卷一

七

蓮華。親承佛旨。如仰完器。傳以化人。如瀉異餅。以此傳聞。聞法。卽是小乘三藏我聞。非今經我聞也。若言離四句。我非我。亦我亦無我。非我非無我。我所非我所。亦我亦我所。非我非我所者。離此四句。方名無我。佛正法中。無我誰聞。此賢阿難住於學地。得空無相。願眼耳鼻舌。諸根不漏。傳持聞不聞法者。卽初衍門。通教賢阿難我聞。非今經也。若言阿難多聞。士知我無我。而不一。雙亦分別我無我。是典藏阿難多所。舍受如大雲持雨。此傳不聞聞法者。卽別教典阿難。非今經也。若言阿難知我無

我二而不一。方便爲侍者。傳如來無礙智慧。以自在音聲。傳權傳實。能了是常與無常。能知如來常不說法。是名阿難菩薩。具足多聞。故佛法大海水。流入阿難心。此方是今經海阿難。持不聞不聞之妙法。卽今經之我聞也。問。阿難是佛得道夜方生。侍佛二十餘年。未侍佛時。應是不聞耶。答。大論云。阿難集法時。自云。佛初轉法輪。我爾時不見。如是展轉聞。當知不悉聞。有云。阿難得佛覺三昧。力悉自能聞。報恩經云。阿難求四願。所未聞。經願佛重說。又云。佛口密爲說之。胎經又云。佛從金棺出金

法華經入疏卷一

八

臂。重爲阿難。現入胎之相。胎相尙見。況未聞經耶。當知前經悉得聞也。然今日聞經者。於自己心中。見我無我。聞不聞。達一切法。卽空。若分別無我而我。不聞而聞。了一切法。卽假。若知我無我。二而不一。不二而二。見己心中。不聞不聞之妙法。一念具足。卽是中道。乃見己心中我聞義也。

一時

此第三聞持和合也。言一時者。卽第五說法華開權顯實。法王啟運。嘉會上上之一時。非昔日兼但對帶大小道合之時。卽是此經一大事。因緣。開佛

見道合之一時也。聞經者即照己心。一念一時。即空假中。六十劫不離刹那。即妙一時也。

佛住王舍城耆闍崛山中。

此即第四能說教主及聞持處也。今不從開乃合佛及處。故今依合解也。然佛於法性無動無出。何以故。由佛能覺法性煩惱本不二相。便是菩提。故無動也。能覺生死即是涅槃。故無出也。為眾生故能令感見。不動而動。示斷生因。不出而出。出生死海。化九道眾。故有佛身出現世間。而於如來實無動出也。言佛者。西竺云。佛陀。此云覺者。知者。對迷

法華經入疏卷一

九

名知對愚說覺為眾生故。強立名字。故有三種覺義。所謂自覺。由佛自能覺了一切諸法。六度萬行。遠劫圓滿。不歷僧祇。故成妙覺。安置諸子祕密藏中。吾亦自住其中。故云自覺。覺他。覺行圓滿也。所言佛名覺者。覺名則通於大小偏圓諸教之佛。當知今經即是開權顯實。即劣辨勝。示現尊特之身。不可思議。如虛空相。徧充法界。無有分劑。不同昔日八丈六老比丘形。一念相應。坐蓮臺受職等身。以法華前三佛離明。徧徧小故。來至今經。從劣辨勝。即三而一。從勝而言。非謂大虛名為圓佛。故

至今經乃知指昔唯佛究竟。斯言有在。若觀解者。當觀自己之心。即空假中。即是圓覺。究竟如來。以由實慧冥符。全生是佛。得斯旨已。六即甄分。免退屈之譏。簡上慢之失。此略釋佛竟也。所言住者。佛身是能住。娑婆是所住。非但身依於土。亦乃心法相依。若祇以色身住土。用釋住名。且大菩薩神無方所。便無所住。耶。當知今經能住所住。不同昔日析體次第。兼帶能所之住。乃是開權顯實。以首楞嚴定住。祕密藏。即王舍城。是常寂光。為佛住處也。良由以無住法。住於境中。非但見於佛住。如如亦

法華經入疏卷一

十

見己心所住法界也。言王舍者。天竺云。羅閱祇。伽羅。此云王舍城。其國名摩伽陀。此云不害。彼無刑殺法故。亦云摩竭提。此云天羅王之名也。以王名國耳。王生太子。名曰斑足。後紹王位。與千國小王共造此舍。子城周一百五十里。緣起委如仁王大論法華文句。省繁不錄。然此之王舍。一切大眾所見不同。或見娑羅林地。沙草石壁。即三藏人所見也。或見七寶清淨莊嚴。此乃行門通人所見。或見是三世諸佛所遊行處。即大乘別菩薩見也。或見即是不可思議諸佛境界。真實法體。此即圓頓大

乘菩薩見。此卽像法決疑經所明也。所住既有四種。能住佛身。亦須四也。若約觀心見王舍者。王卽心王。舍卽五陰之舍。以其識陰善惡之王。造此無記之舍。若能析己自心五陰舍空。空爲涅槃城。此觀淺。如見土木。小乘始也。若體己心五陰舍卽空。空爲涅槃城。卽通人所照也。若觀己心五陰舍。因滅是色。獲得常色。受想行識。亦復如是。見己常樂我淨四德。爲諸佛之所遊處者。卽大乘別義。已上三義。俱非圓頓也。今經當觀己身五陰之舍。卽是法性真如。眞如無受想行識。一切眾生及國土。卽

法華經入疏卷一

土

是涅槃。不可復滅。畢竟空寂之舍。卽大涅槃。名見己心王舍。眞如實體也。如是則終日聞經法相。未嘗聞法相。故曰無離文字。卽解脫相也。所言者山者。此翻靈鷲。以山形似鷲。將峯以名山。阿含經云。佛在靈鷲山。告諸比丘。久遠劫來。三世諸佛。同名靈鷲。更有異名。汝等知不。亦名廣普山。又名負重山。又曰仙窟山。恆有羅漢菩薩神通諸仙所居。委釋如天台文句。問劫火洞然。天地廓清。云何前佛後佛同居此山耶。答。後劫立時。本相還現。除得神通人知之。非凡夫二乘所解。若聞經者。山欲照己

心者。當觀自己色陰。無知如山。經云。是身無知。猶如草木瓦礫。觀識陰如靈三陰。如鷲。此於自己五陰。卽見所觀靈鷲山耳。又諸觀境。不出五陰。此山雖是依報。託此以觀。正報若觀此己陰靈鷲。無常生滅。卽三藏義也。觀此靈鷲卽色。是空。通教意也。若觀靈卽智性。了因智慧。莊嚴觀鷲。聚集緣。因福德莊嚴。觀山卽法性。是正因不動三法。名祕藏者。卽大乘別菩薩義。今經觀自己靈鷲。一心之中。三因頓具。不縱不橫。不並不別。名祕密藏。卽見自心常住其中。故大經云。定慧力莊嚴。卽自住靈鷲也。

法華經入疏卷一

土

以此度眾生。卽令他住靈鷲。故名安置諸子也。此之大乘圓頓觀法。具如天台止觀十境十乘。運大白牛不動不出。乘是寶乘。直至道場。非用法相之所逮也。下去經文既廣。不更一一委箋四釋之義。但以上諸義。貫下眾文。使句句字字一一明了。此中預示。不更細釋。具如法華玄疏等。委解分明。若欲細知。請尋彼教。經言中者。以佛處中道。升中天。中日降。中國生。中夜入滅。皆表中道。今處山中。說中道教。是所表也。
△此下與大去至退坐一面。都是第五聞持之伴。

此有三節初聲聞次菩薩後雜眾所列先後者有事有義言事謂逐其形迹親疎聲聞形出俗網迹近如來證經親故故先列也天人形乖服異迹非侍奉證經疎故在後列也菩薩形不檢節迹無定處既不同俗復異於僧故處季孟之間也有義者聲聞欣涅槃天人著生死各有所偏菩薩不欣不著居中求宗故在兩間古人與釋論皆作此意申通耳就聲聞中先列多知識眾次少知識後列尼眾此下經文大科為六段消釋初聲聞眾與大比丘眾

法華經入疏卷一

三

此第一舉類也類者皆是大比丘之氣類譬羣輩盡是眾所知識高譽大德之類故云與等與者共也共義用七一釋之謂共一時一處一戒一心一見一道一解脫也若準下歎德此七俱在鹿苑之小若論已得記者此七全是今經之圓俱在於大以同妙感應等能與是阿難所與乃大眾廣釋如疏記經云大者釋論解大有三義初大者為天帝國主人王大人所敬名大也二勝者升出九十五種外道之外故名勝也三曰多義者徧知一切內外經書名多又應各三謂道大用大知大也勝多

亦爾道即修性念慮大於一切智外道用即修共念慮勝神通外道知即修緣念慮多四韋陀外道更須約四教迭迭論大多勝釋義及明諸大眾內心所契照理淺深今置偏小且明今經大伴者直就中道觀己心性廣博若虛空名大雙遮二邊入寂滅海名勝雙照二諦多所含容一心一切心不可思議名多有此三義是名大也比丘者肇什二師約四義釋一淨命乞士二破煩惱三能持戒四名怖魔釋論云三義一怖魔二破惡三乞士今依論釋以肇什不通初後論通初後如初出家白四

法華經入疏卷一

四

羯磨無作戒力徧翻一切惡乃至修禪發定共等戒名為破惡若初剃髮稟戒修定慧伏破煩惱名怖魔若初離邪命以乞自活修定慧求無漏名乞士比丘三義俱通初後亦應約四教本迹釋比丘三義避繁且置若於己心見比丘三義者觀己一心淨若虛空不為二邊桎梏所礙平等大慧無住無著即名出家以中道妙觀自資活法身慧命名為己心見乞士義若觀己心五住煩惱即是菩提名己心破惡若觀己心一切諸邊顛倒無非中道即是怖魔此乃自己心中見比丘也眾者天竺云

僧伽此云和合眾。一人不名和合。四人已上。乃名和合事。和無別眾。法和無別理。釋論明有四種眾。一不依淨命。名破戒眾。二不解法律。名愚癡眾。三五方便人。慚愧眾。四苦法忍去。真實眾。更須四教。本迹辨眾。文略若能照己心中道。入相似位。未發真實。慚第一義。天愧諸聖人。名自己心中見慚愧眾。若發真。即真實眾。不依觀行。名破戒眾。不解觀相。即愚癡眾。如此解。非數法相。

萬二千人俱。

此第二總標多知識眾之大數也。問。凡諸列眾。及

法華經入疏卷一

五

得道者。何故其數必全無缺耶。答。大論釋大數五千分中云。若過若減。皆存大數。若照己心。見萬二千者。即觀己陰十二入。一入具十法界。一界又具十界。界界各十如是法。則一入中。具足百界千如。十二入。即成一萬二千法門。此意須解天台止觀。假使一法。乃至千萬法。皆悉一心。中見以自在法門。無盡過數量時。悉表照心。乃佛教本意也。皆是阿羅漢。

此第三明知識之位也。皆是者。指上萬二千人也。阿羅漢者。有二義。一是有翻。二是無翻。有翻自有

三義。此云無著不生。應供三也。九十八使煩惱山。盡故名無著也。無明糠脫。後世田中。不受生死果報。故云不生。具智斷功德。堪為人天福田。故言應供。此三義是有翻也。若無翻者。祇緣羅漢一名。舍上三義。是故不翻。但稱羅漢也。上釋且約果解。因中自有三義。如前。又羅漢一名。有其三種。一名慧解脫。二名俱解脫。三名無疑大解脫。三種俱名羅漢。應更約教簡之。且置。上釋有翻三義。即是約德解釋。若以德論。非但藏通羅漢有此三義。應化佛道別圓二種羅漢。亦有此三義。非但殺賊。亦殺不

法華經入疏卷一

六

賊。不賊者。涅槃是。是亦須破。即殺賊義也。無漏是不生。仍名爲生。今不生於生。亦不生於不生。名曰不生。非但應供。亦是供應。一切眾生咸共供應。此是約初地初住應化等三義之德。所以本是平等。大慧無破不破。能迹示諸教不生。本證解脫。無賊不賊。示爲殺賊。本得法身。非應不應。能示應供。當知若就己心。用中道妙觀。殺無明賊。不生二乘心。供養此人。如供養世尊。又云。供佛及文殊。不如供修方等者。一食。又云。若毀讚佛。罪福猶輕。毀讚持經者。罪福甚重。何以故。佛無食想。久離八風。不爲

損益。施持經者。全肉身。續報命。生法身。增慧命。是故有益。毀之生憂。惱退悔。若失好時。不可救故。此則大損。此約觀行。不生三義。對因應供也。天親指此明位一句。是總歎德。下五句。是別歎德。天台承用耳。

諸漏已盡。無復煩惱。逮得己利。盡諸有結。心得自在。此五句。別歎阿羅漢殺賊應供。不生三德也。初二句。歎殺賊。言諸漏者。二漏也。一是欲漏。謂九界一切煩惱。但除無明。二有漏。謂上色無色二界。一切煩惱。除無明。三謂無明漏。即三界無明也。又成論

法華經入疏卷一

七

云。失道故名漏。律云。癡人造業。開諸漏門。此約因說漏也。毘曇云。漏落生死名漏。乃約果說。由造業因。則失慧命。墮受生死苦果。故亡法身。既失慧命。喪於法身。則是失道。傾喪重寶。由此失道。漏等為所潤業。致召能潤煩惱。即有九十八使煩惱。流扼纏蓋。逼惱行人。羅漢既斷能潤所潤業等。俱盡。故初二句。正歎殺賊一德也。次逮得一句。正歎應供一德。由前殺賊。成斷功德。斷必具智。功成己利。故堪應供也。次盡諸二句。是歎不生德也。諸有。即二十五有生處也。結。即二十五有生因也。因盡果亡。

歎不生明矣。不應作殺賊歎也。羅漢但應結盡。不應有盡。有盡者。因中說果。又盡在不久也。諸有結盡。由定慧具足。定具足。故心得自在。慧具足。故慧得自在。即是定慧具足。俱解脫人。生決定盡。即是歎不生德也。上之五句。是別歎羅漢三德故也。當知諸聲聞。羅漢元是古佛。如須菩提。本是東方青龍陀佛。舍利弗。本是金龍陀佛。迹輔釋迦之化。示作聲聞。本地煩惱漏流。其源久竭。證大涅槃。是本不生。久證法身智斷。實相功德。是本己利。應供之德也。本得二十五三昧。破二十五有。顯出真我。具

法華經入疏卷一

六

八自在。我是本殺賊。今日迹示二乘功德。世人不了教意。垂迹權方。引物之巧。但見諸經。或有斥聲聞之語。謂實是敗種等。亦學斥聲聞。誑阿羅漢。致使天下凡俗。心口亦相熏習。嫌罵聖眾。自損累他。一何傷哉。當知萬二千諸阿羅漢等。經法華開顯。皆已成佛。是真聲聞。以佛道聲。令一切聞。經家歎德。且從昔歎。既到今經。俱成大菩薩等也。今日聞經者。欲見自己心中。具此三德者。當用中道正觀。照己自心。不漏落空假二邊。煩惱不滅。而滅。即殺賊也。能觀心性。名為上定。衣珠寶藏。一心。中曉全。