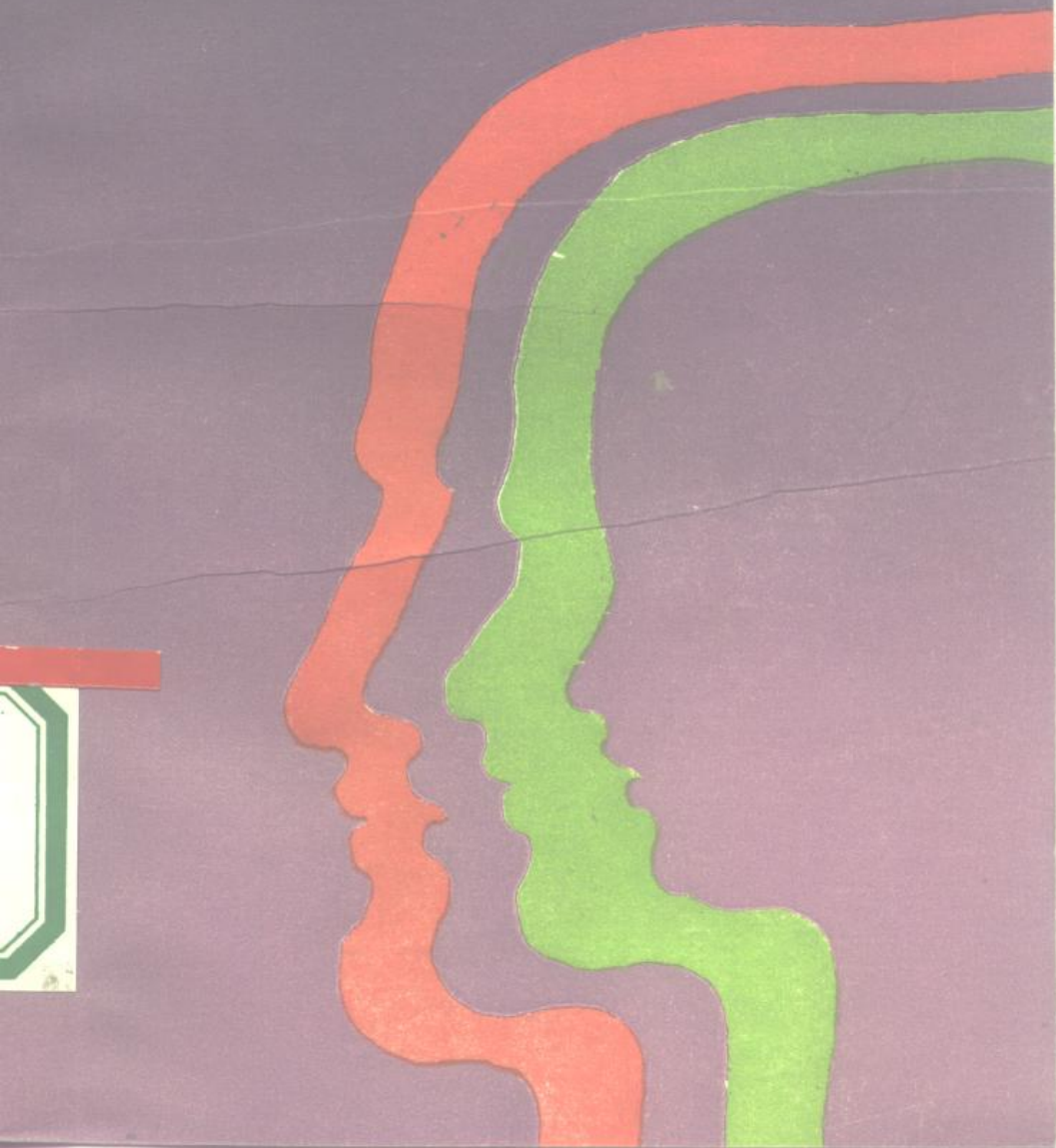


论人

LunRen

肖君和 著 浙江人民出版社



责任编辑：李子才

论 人

肖君和 著

浙江人民出版社出版 浙江龙游印刷厂印刷

浙江省新华书店发行

开本787×1092 1/32 印张6.25 字数127,000 印数0,001—3,250

1986年7月第1版 1986年7月第1次印刷

统一书号：3103·241 定 价：0.82 元

我相信，这种人的本质的特征，就是指我们的智慧。假若如此，新皮质的功能活动和发育就是我们人类生命特有的神圣不可侵犯性。

——卡尔·萨根：《伊甸园的飞龙》

人类现在好象是站在大山顶上一样，远远高出他的卑贱伙伴的水平，从他的粗野本性中改变过来，从真理的无限源泉里处处放射出光芒。

——赫胥黎：《人类在自然界的位置》

序 言

在马克思恩格斯的学说中，无疑是有关于人的理论的。这个理论就是“关于现实的人及其历史发展的科学”。

1886年，年迈的恩格斯在《路德维希·费尔巴哈和德国古典哲学的终结》中说到：“对抽象的人的崇拜，即费尔巴哈的新宗教的核心，必须由关于现实的人及其历史发展的科学来代替。这个超出费尔巴哈而进一步发展费尔巴哈观点的工作，是由马克思于1845年在《神圣家族》中开始的。”^①恩格斯在这里明确地认为：第一，他和马克思创建过关于人的理论——“关于现实的人及其历史发展的科学”；第二，创建这门科学的工作，是1844年在《神圣家族》中开始的。

稍微注意一下，我们就会看到：《路德维希·费尔巴哈和德国古典哲学的终结》的第三部份，就是对“关于现实的人及其历史发展的科学”的原则的阐述。有人说，恩格斯所说的“关于现实的人及其历史发展的科学”，就是历史唯物主义。言下之意，在马克思、恩格斯那里，没有专门关于人的理论。这种观点是错误的。为说明问题，我们先来剖析一下《路德维希·费尔巴哈和德国古典哲学的终结》一书的

^①《马克思恩格斯选集》第4卷，第237页。“1845年”是恩格斯的笔误，应为1844年。——笔者注。

结构。

第一部份（《马克思恩格斯选集》第4卷，第210—219页），回顾德国古典哲学的发展。

第二部份（同上，第219—229页），结合对唯心主义和机械唯物主义的批判，阐述马克思主义的唯物主义原则。

第三部份（同上，第229—237页），结合对费尔巴哈抽象人本主义的批判，阐述“关于现实的人及其历史发展的科学”，即马克思主义关于人的理论的原则。

第四部份的前半部份（同上，第237—242页第14行），结合对“旧形而上学”的批判，阐述唯物辩证法原则。

第四部份的后半部份（同上，第242页第15行至253页第18行），阐述唯物史观即历史唯物主义原则。

恩格斯的这一论述次序是十分清楚的。通过对《终结》一书论述次序即结构的陈述，我们可以看到：

（1）第三部份阐述的是“关于现实的人及其历史发展的科学”的原则，即马克思主义关于人的学说的原则。第四部份后半部份阐述的是历史唯物主义原则。两个部份阐述的是两种理论、两种学说的原则。如果按有些人所说“‘关于现实的人及其历史发展的科学’就是指历史唯物主义”，那么，第四部份后半部份又阐述历史唯物主义原则，岂不重复？！

（2）《终结》一书是恩格斯批判、清理德国古典哲学，阐述马克思主义哲学原理之作。恩格斯回顾德国古典哲学的发展之后，讲了四个方面的内容：一是科学唯物主义；二是关于人的学说；三是唯物辩证法；四是唯物史观。显然，在恩格斯的心目中，马克思主义哲学包括这四个方面的

内容。由此可以推知：从恩格斯的论述看来，“关于现实的人及其历史发展的科学”即马克思主义关于人的学说，不仅客观地存在于马克思主义的学说中，而且与科学唯物主义、唯物辩证法、历史唯物主义一样，是马克思主义哲学的组成部份之一。

马克思之所以创立“关于现实的人及其历史发展的科学”，绝非偶然。

有许多历史资料表明，早在中学时代，由于家庭、学校和社会的影响，马克思就崇尚人本主义、人道主义。他在中学时代的文章，就以丰富的思想、严密的逻辑表达了他对人的本质、人的本性、人的幸福、人与动物的区别，以及人的社会作用等有关人的理论问题的独特理解。

“人是自然界中唯一没有实现自己目的的生物”——这里透露出了马克思要为人人类解放而奋斗，使人类实现自己目的的抱负。

“如果我们选择了最能为人类服务的职业，我们就不会为任何沉重负担所压倒，因为这是为全人类作出的牺牲；那时我们得到的将不是可怜的、有限的和自私自利的欢乐。我们的幸福将属于亿万人，我们的事业虽然并不显赫一时，但将永远发挥作用。”^①——这是十七岁时的马克思的伟大志向，他理想着用个人的牺牲来为全人类服务，使全人类都得到幸福。

马克思的这些崇高的初衷都与入本主义、人道主义紧相

^①转引自海因里希·格姆科夫等：《马克思传》三联书店1978年版，第7页。

关联。为了这些崇高的初衷，以“目标始终如一”为座右铭的马克思，投入了艰苦的战斗。战斗的步骤就是改造传统的人本主义、人道主义，摈弃“对抽象的人的崇拜，即费尔巴哈的新宗教的核心”，“超出费尔巴哈而进一步发展费尔巴哈观点”。战斗开始的时间是1844年。战斗的成果就是“关于现实的人及其历史发展的科学”——马克思关于人的理论的创立。

马克思主义关于人的理论，内容相当丰富，我们应该研究这个伟大的理论。本书就是以马克思主义的关于人的理论，即“关于现实的人及其历史发展的科学”作指导，对人的主体及其未来发展作点考察和阐述。

人的主体是客观存在的事实。任何事物都有其主体，人也不例外。然而，人的主体不是与动物无甚差别的肉体，而是在诸社会关系、社会联系影响、制约下形成的，有一定的物质本体的某种主体性组织。这一主体还包括由人的主体性结构延伸出来的各种性质，包括人的本质、人的本性、人的能力、价值和尊严。人的主体不是一个拼凑的实体，而是一个有机的整体，一个完整的系统。我们可以也应该在系统论的高度上来看人的主体。有人说得好：人是“作为整体系统的人”，“人是生物社会性系统”，不过“生物因素对人来说并不是起决定性作用的东西。”^①

现实的人的历史发展是在对立面的斗争与统一中展开的，其路线是否定之否定规律所指出的螺旋式上升、波浪式

①〔苏〕阿法纳西耶夫：《社会管理中的人》知识出版社1983年版，第15、20页。

前进，其方向是全面的自由发展的。

以上，就是本书奢望阐述的问题。

本书采用了不少自然科学材料，特别是控制论、系统论、信息论、现代神经生理学、心理学方面的材料，力求站在自然科学和社会科学相结合的角度上来论述问题。我们的时代是文理相通，自然科学和社会科学互相渗透、互相融汇的时代。马克思早就指出过：“历史本身是自然史的一个现实的部分，是自然界生成为人这一过程的一个现实的部分。正象关于人的科学将包括自然科学一样，自然科学往后也将包括关于人的科学：这将是一门科学。”^①

^①马克思：《1844年经济学——哲学手稿》人民出版社1979年版，第82页。

目 录

序 言	1
一、对人的问题的重视	1
二、人的问题的方法论	19
三、人的主体性结构	33
四、人的本质	57
五、人的本性	88
六、人的能力	114
七、人的价值	141
八、人向何处去	157
九、人与社会主义人道主义	177
结 语	188

一、对人的问题的重视

人的问题，这是目前在全世界范围内探索、研究的一个问题，也是我国学术界、文艺界近几年来热烈讨论的一个问题。然而，这个问题的提出，要追溯到三千多年以前的古代世界。

(一)

“人贵于物”是中国古代哲学中的珍贵思想。孔子哲学的核心概念是“仁”。而“仁”的主要意义，在孔子看来就是“爱人”。（《论语》云：“樊迟问仁，子曰：爱人”。）孔子还提出“人为贵”的思想。（《孝经》叙述孔子与曾参的问答，引孔子之话曰：“天地之性人为贵”。）围绕“爱人”、“人为贵”，孔子讲过不少话。例如，《论语》记载：“厩焚，子退朝，曰：伤人乎？不问马。”（《乡党》）他重人贱畜，把人与兽区别开来。可以说，人的问题在孔子思想中占有重要的地位。

其实，早在孔子之前，晋国的子产就指出过：“天道远，人道迩”（《左传》，昭公十八年）。不要小看“天道远，人道迩”这六个字，这是中国最早的人论或人道论。

子产和孔子的见解反映了中华民族对人生真谛的最早探索。在子产、孔子之后，中国古代许多杰出的思想家，都高度重视人的问题，围绕人的问题发表过不少真知灼见。从孟子、墨子、荀子到朱熹、戴震，莫不如此。这就形成了一个对人的问题高度重视的历史传统。

在西方，具体地说在古希腊，人的问题也在很早的时候就被提出来了。史称“前苏格拉底时期”的“自然哲学家”们，不管是唯心主义者，还是唯物主义者，都以自然现象为中心，在研究世界本原和变化原因的同时，对人的生成、人的活动、人的感觉和思想的形成进行了各种各样的解释。这说明“前苏格拉底时期”的古希腊哲学家，已经提出人的问题，并对之抱有很大的兴趣了。

古希腊智者学派的出现，标志着对人的认识的第二个时期开始。人们注意的中心，从无限的宇宙转移到人，从心外转移到心内，反观自身，反思自己，重视人生的问题。苏格拉底经常用“认识你自己”这句铭文作为格言教诲他的弟子，而“认识你自己”是建于三千多年以前的希腊德尔斐神庙门前的一句石刻铭文。普罗塔哥拉自豪地宣称：“人是万物的尺度，是存在的事物存在的尺度，也是不存在的事物不存在的尺度”。普罗塔哥拉这句名言，使得对人的重视达到前所未有的高度。而关于人自己，苏格拉底则提出“未经考虑过的人生没有实际的价值”的思想，以及“明己”的内省方法，极大地提高了具有理性特征的人的地位。

以苏格拉底为标志的第二时期，一直延续到亚里士多德。在这个时期里，人的德行，人在世界上的意义，个人同国家的关系等社会伦理问题，成了人们普遍关心和研究的主

题。不仅如此，“什么是人”的问题，或者说人的本质是什么的问题也提出来了。亚里士多德就对人的属性作了这样的区分：白脸之“白”，塌鼻之“塌”，是人的偶然属性；两脚，没有羽毛，有理性，会讲话，是人的固有属性；而决定人之所以为人，使人和其他动物从根本上区别开来的属性才是本质属性。除此之外，亚里士多德还在《政治论》中，给人下了这么一个有名的定义：“人在本性上是政治动物。”亚里士多德的定义，受到了马克思的重视，他说：“人即使不象亚里士多德所说的那样，天生是政治动物，无论如何也天生是社会动物”。①

亚里士多德之后的希腊化罗马时期是对人的研究的第三个时期。在这个时期，人生问题成了伊壁鸠鲁、斯多葛派、怀疑论等学者、学派争论的中心。他们争论的人生问题的核心，是人生活在世上到底有什么意义，怎样才能求得灵魂的安逸和生活的快乐。

以子产、孔子为代表的中国古代的早期人论、人道论、人本论，和以苏格拉底、亚里士多德为代表的古希腊早期的人论、人道论、人本论，反映了世界历史范围内的最早的人的自我苏醒。由此可见，在世界历史上，人的问题的提出是很早的，对人的问题的重视也是有悠久历史的。

（二）

中世纪神学作为古代人类反观自己的反动，统治了欧洲

①《马克思恩格斯全集》第23卷，第363页。

千年之久。

中世纪神学抬高神，贬低人。它把神看作全知、全能、至善的最高存在物，而把人贬低为神的附属品，认为人只是因为神才取得自己的存在价值和能力。人的主观能动性和创造力完全是受神制约的。他们鼓吹上帝是“至高、至美、至能、无所不能、至仁、至义、至隐、无往而不在，至美、至坚、至定，但又无从执持，不变而变化一切，无新无故而更新一切；‘使骄傲者不自知地走向衰亡’；行而不息，晏然常寂，总持万机，而一无所需；负荷一切，充裕一切，维护一切，创造一切，养育一切，改进一切；虽万物皆备，而仍不弃置”。^①与此同时，他们又公开宣扬“人应当蔑视自己”的观点。神学家安瑟伦说：“轻视自己的人，在上帝那里就受到尊重。不顺从自己的人，便顺从了上帝。可见，你应当把自己看得很微小，这样，在上帝的眼中，你就是大的；因为你愈是为人间所蔑视，你就愈是得到上帝的珍视。”^②神学就是如此贬低人的价值。在这种社会氛围下，人的问题成了不足道的问题，对人本身的研究，也就成了无足轻重的事情。

但是，人类日益觉醒的潮流是不可阻挡的。古罗马时代的“Home—humanitas”（拉丁文的“人道精神”），演变为“Humanism”（人道主义），成了文艺复兴时期的一个声势浩大的思想解放运动。文艺复兴时期的人道主义代表着人类对自身的重新发现，重新反观，也代表着人类的重新

①奥古斯丁：《忏悔录》商务印书馆1963年版，第5页。

②转引自《费尔巴哈哲学著作选集》（下）三联书店1962年版，第53页。

觉醒，反映了人类对自己的认识达到一个新的高度。莎士比亚在他的名剧《哈姆雷特》中，就写下了对人的热情的赞美诗：“人是一件多么了不起的作品！理想是多么高贵！力量是多么无穷！仪表和举止是多么端正，多么出色！论行动，多么象天使！论了解，多么象天神！宇宙的精华！万物的灵长！”^①在重新发现人，赞美人，树立人的权威的浪潮中，神学的桎梏被打碎了，对神的崇拜变成了对人类自身力量的赞颂。

作为文艺复兴时期人道主义思想文化解放运动的继续，从弗兰西斯·培根、笛卡尔开始的近代哲学，从人的认识、意志、能力、实践等角度出发，对人的本质、人的本性作了多方面的考察。尤其是费尔巴哈的“人本主义”哲学，成了对人进行探讨的光辉的历史篇章。

作为对人的问题加以重视的传统的继续，本世纪二十年代以来，世界哲学研究发生了“人类学”转折。人本主义与科学主义一样，成了当代西方哲学的两大潮流之一。苏联哲学界也大规模地开展了对于人的问题和人道主义的研究。我们国内也是如此。新中国建立以来，尽管因为国内外政治形势的影响，学术界、文艺界多次开展了对于“人道主义”、“人性论”的不正当批判，但还是有不少同志在他们的论著和文章中论到有关人和人性的问题。粉碎“四人帮”，特别是党的十一届三中全会以后，随着政治上民主气氛的恢复和增强，学术界重新提出了人的问题，对人性、人的本质等问题，进行了广泛而深入的讨论。这进一步说明，对人的问题

^①莎士比亚：《哈姆雷特》上海译文出版社1979年版，第61页。

的重视，确是不容人们抗拒的历史趋势。

应该承认，不管在古代、近代，还是在当代，对人的问题的重视，以及所谓“人道热”的反复出现，都有一定的政治经济原因，都有它的社会背景。文艺复兴时期的资产阶级人道主义，是在西欧封建社会后期出现了资本主义生产关系之后的社会背景下崛起的。它是新兴资产阶级反对封建阶级的一面主要的思想旗帜，反映了资本主义生产方式取代封建主义生产方式的历史要求。二十世纪二十年代后的“人类学”转折也有它的社会历史背景。这种社会历史背景就是二十年代后出现的一系列社会现象。例如，两次世界大战给人们带来了巨大的苦难；战后的资本主义世界也出现了不少新情况，诸如科学技术和生产力飞速发展，资本家阶级对工人实行高工资、高消费、高福利的政策，给社会带来了虚假的繁荣。然而，社会问题也日益增多，失业、种族歧视、家庭瓦解、道德堕落，青少年犯罪率上升，这些都是人所共知的事实。资本主义国家的问题层出不穷，社会主义国家也在政治经济上出现了这样那样的问题。以上所述的种种问题都与人有关，这必然地迫使人们进行思索、探讨，并要求哲学家、社会科学家对此作出回答，并促成了对人的问题高度重视的热潮。

就国内情况而言，解放后，由于上层建筑某些环节的不完善，以及“左”的路线、“左”的思潮的影响，也存在着忽视人的权利、地位和作用的问题。十年内乱中，由于林彪、江青反革命集团的干扰破坏，更出现了种种肆意践踏人的尊严、人的权利的暴行。对人的问题的重视和探讨，作为苦难历史的反思，其社会历史原因是十分明显的。

然而，不管是什么样的政治经济原因，也不管是什么样的社会历史背景，对人的问题的重视是有着数千年的历史传统的，也是不能逆转的历史趋势。

(三)

对人的问题的重视诚然有一定的社会历史原因，但是，不能仅止于此。人的问题引起了人们这么强烈的兴趣，还有其更深刻的原因。

(1) 人类的前史即将结束，真正的人的历史即将开始，为迎接人类自身的新纪元，人类就有必要进一步认识自己。人类的年龄大约已有三、四百万年。按照马克思、恩格斯的观点，在这漫长的时间里，人类还没有“最终地脱离了动物界”，还没有“从动物的生存条件进入真正人的生存条件”，还不可能“完全自觉地自己创造自己的历史”，也就是说，人类的“正史”还一直没有开始，人类还一直处在自己发展的“史前阶段”或“前史阶段”（进入阶级社会以后的历史都是“前史”）。

1917年，人类社会发生了惊天动地的大事件——俄国“十月革命”胜利了。社会主义革命的胜利和社会主义制度的建立，是人把自己从其余动物中提升出来的第二次飞跃。第一次是“在好几十万年以前，在地质学家叫作第三纪的地球发展阶段的某个还不能确切肯定的时期”^①里，它“在物种关系方面把人从其余动物中提升出来”，第二次飞跃恩格斯则

①《马克思恩格斯全集》第20卷，第509页。

称为“在社会关系方面把人从其余的动物中提升出来”。^①

恩格斯在下这个判断的时候说，资本主义制度下（以及资本主义以前的社会制度下）人与人之间仍然是一种生存斗争的关系。而达尔文学说的最主要之点，就是这位科学家根据大量的观察材料，发现了生物之间普遍存在生存斗争这样一种关系。因此，恩格斯认为，在社会主义制度建立起来之前的社会形态中，人在社会关系上还没有摆脱在性质上同动物与动物之间的关系相似的那么一种动物式关系。对此，他幽默地写道：“达尔文并不知道，当他证明经济学家们当做最高的历史成就加以颂扬的自由竞争、生存斗争是动物界的正常状态的时候，他对人们、特别是对他的本国人作了多么辛辣的讽刺。”^②恩格斯认为，在社会主义革命胜利和社会主义制度建立之后，“生存斗争停止了。于是，人才在一定意义上最终地脱离了动物界，从动物的生存条件进入真正人的生存条件”，^③“只是从这时起，人们才完全自觉地自己创造自己的历史”，“成为自然界的自觉的和真正的主人”。^④这也就是说，只有在社会主义制度建立之后，人们才能“完全自觉地自己创造自己的历史”，人类发展的“正史”才会开始。而这也就意味着人类发展的“前史”的结束。

现在的人类就处在从“前史”向“正史”飞跃的“关节点”上。从整个人类发展的长过程看问题，这个“关节点”只是“一瞬间”。而从这个“关节点”的本身看问题，它又

①《马克思恩格斯全集》第20卷，第375页。

②同上。

③《马克思恩格斯全集》第20卷，第308页。

④《马克思恩格斯全集》第20卷，第375页。