

阿拉伯

哲学史

蔡德贵●著

山东大学出版社

تَارِيخ

الفلسفة العربية

阿 拉 伯 哲 学 史

蔡德贵 著

山东大学出版社

鲁新登字 09 号

责任编辑 曲厚芳

责任校对 张华芳

版式设计 赵 岩

阿 拉 伯 哲 学 史

蔡德贵 著

*

山东大学出版社出版

山东省新华书店发行

山东莒南县印刷厂印刷

*

850×1168毫米 32开本 14印张 360千字

1992年9月第1版

1992年9月第1次印刷

印 数 1—1500册

ISBN 7—5607—0716—5 / B · 44

定价：4.00元

内 容 提 要

本书是国内第一部全面、系统论述阿拉伯哲学史发生、发展和演变的著作。全书共分16章，35万余字，较系统地论述、介绍了自古代以来到近现代以前阿拉伯哲学史的基本概貌。涉及到的主要哲学家有铿迭、拉齐、法拉比、伊本·西拿、安萨里、伊本·巴哲、伊本·图斐利、伊本·鲁西德、伊本·赫勒敦等人。本书不仅对阿拉伯世俗哲学作了有益的探讨，还对伊斯兰宗教哲学及各教派如教法学派、苏非派、穆尔太齐赖派、精诚同志社、艾什耳里派作了系统的介绍。

目 录

第一章 绪论

- 第一节 阿拉伯哲学史概论…………… (1)
- 第二节 中国对阿拉伯哲学研究…………… (25)
- 第三节 阿拉伯世界的阿拉伯哲学史研究…………… (35)

第二章 蒙昧时代的阿拉伯早期思想

- 第一节 蒙昧时代阿拉伯的国家和社会…………… (53)
- 第二节 早期阿拉伯人的思想生活…………… (64)

第三章 伊斯兰教的产生及《古兰经》中的哲学

- 第一节 伊斯兰教产生的历史背景…………… (77)
- 第二节 伊斯兰教的产生…………… (78)
- 第三节 伊斯兰的意义和《古兰经》…………… (80)
- 第四节 《古兰经》的哲学基础…………… (82)
- 第五节 《古兰经》的基本概念…………… (85)
- 第六节 《古兰经》的影响…………… (89)

第四章 阿拉伯早期伊斯兰教宗教哲学

- 第一节 伊斯兰宗教哲学的意义和早期伊斯兰宗教哲学的产生…………… (92)
- 第二节 教法学派的主要思维方式…………… (94)
- 第三节 苏非派的哲学思想…………… (97)
- 第四节 凯拉姆学派中的穆尔太齐赖派…………… (102)
- 第五节 伊斯玛仪派的哲学思想…………… (107)

第六节	精诚同志社的哲学思想	(111)
-----	------------	-------

第七节	艾什耳里派的哲学思想	(117)
-----	------------	-------

第五章 外来文化和哲学的移植运动

第一节	移植从初兴到鼎盛	(123)
-----	----------	-------

第二节	著名翻译家和译著	(127)
-----	----------	-------

第三节	移植运动的意义和影响	(132)
-----	------------	-------

第六章 第一位亚里士多德派哲学家——铿迭的哲学思想

第一节	铿迭的生平和著作	(135)
-----	----------	-------

第二节	铿迭的哲学观	(138)
-----	--------	-------

第三节	真主和世界	(142)
-----	-------	-------

第四节	理性和认识	(147)
-----	-------	-------

第五节	灵魂	(150)
-----	----	-------

第七章 自然哲学家拉齐的哲学思想

第一节	拉齐的生平和著作	(155)
-----	----------	-------

第二节	五大无始的原理	(157)
-----	---------	-------

第三节	原子和运动	(160)
-----	-------	-------

第四节	精神治疗	(161)
-----	------	-------

第八章 哲学第二教师法拉比的哲学思想

第一节	法拉比的国别和生平	(164)
-----	-----------	-------

第二节	法拉比的著作及对亚里士多德哲学的功绩	(167)
-----	--------------------	-------

第三节	法拉比的哲学思想	(169)
-----	----------	-------

第四节	法拉比的历史地位	(193)
-----	----------	-------

第九章 中世纪阿拉伯哲学的高峰——伊本·西拿的

哲学思想

第一节	伊本·西拿的生平·····	(196)
第二节	伊本·西拿的时代特色·····	(201)
第三节	伊本·西拿的著作·····	(203)
第四节	伊本·西拿的哲学观·····	(208)
第五节	伊本·西拿的物质观·····	(212)
第六节	伊本·西拿的认识论·····	(221)
第七节	伊本·西拿的社会观和伦理观·····	(232)
第八节	伊本·西拿的历史地位·····	(235)

第十章 安萨里的伊斯兰宗教哲学

第一节	安萨里的生平和著作·····	(238)
第二节	安萨里的宇宙观及对哲学家的反驳·····	(242)
第三节	安萨里的因果否定论·····	(246)
第四节	从怀疑论到神秘主义的认识论·····	(250)
第五节	安萨里的伦理道德思想·····	(258)

第十一章 伊本·巴哲的唯理主义哲学

第一节	阿拉伯哲学从东部到西部的转移和伊本·巴哲 的生平及著作·····	(261)
第二节	伊本·巴哲的人学思想·····	(265)
第三节	伊本·巴哲的灵魂和精神·····	(270)
第四节	伊本·巴哲的认识论·····	(272)
第五节	完美城邦和索居的措施·····	(276)
第六节	伊本·巴哲哲学的批判和继承·····	(277)

第十二章 伊本·图斐利象征主义的哲学思想

第一节	伊本·图斐利的生平和著作·····	(280)
第二节	哈义的故事·····	(284)
第三节	下界和上界·····	(287)
第四节	形而上学·····	(293)

第五节	认识的逐步升级·····	(297)
第十三章	中世纪阿拉伯哲学集大成者——伊本·鲁西德的理性主义哲学思想	
第一节	伊本·鲁西德的生平·····	(301)
第二节	伊本·鲁西德的哲学业绩和著作·····	(305)
第三节	宇宙无始说·····	(310)
第四节	理性论和认识论·····	(318)
第五节	哲学和宗教的调和·····	(330)
第六节	人学和伦理·····	(333)
第七节	阿威罗伊主义·····	(337)
第十四章	伊斯兰神秘思辨哲学——照明学派的哲学思想	
第一节	照明哲学的前驱——伊本·麦萨赖的哲学·····	(341)
第二节	苏哈拉瓦迪的照明哲学·····	(343)
第三节	伊本·阿拉比的神秘思辨照明哲学·····	(345)
第四节	照明哲学的继续和发展·····	(349)
第十五章	伊本·赫勒敦的历史哲学	
第一节	伊本·赫勒敦的生平·····	(353)
第二节	伊本·赫勒敦的著作及特点·····	(358)
第三节	理智和哲学·····	(362)
第四节	历史批评·····	(367)
第五节	历史哲学的主要内容·····	(371)
第六节	伊本·赫勒敦的历史地位·····	(384)
第十六章	阿拉伯哲学对西欧和中国哲学的影响	
第一节	阿拉伯哲学对西欧哲学的影响·····	(387)
第二节	阿拉伯哲学对中国哲学的影响·····	(394)
附录	主要阿拉伯哲学家概览	
一、哈桑·巴士里·····		(403)

二、瓦绥勒·本·阿塔	(403)
三、艾卜·阿塔希叶	(404)
四、奈萨姆	(404)
五、艾卜·胡载理	(405)
六、穆哈西比	(406)
七、查希慈	(406)
八、铿迭	(407)
九、穆阿迈尔	(408)
十、哈拉智	(409)
十一、艾卜·伯克尔·拉齐	(410)
十二、艾什耳里	(411)
十三、艾卜·哈什姆	(412)
十四、法拉比	(412)
十五、伊本·迈斯凯维	(414)
十六、穆台奈比	(415)
十七、伊本·西拿	(416)
十八、伊本·海赛姆	(419)
十九、白鲁尼	(420)
二十、艾卜·阿拉·麦阿里	(421)
二十一、安萨里	(422)
二十二、伊本·巴哲	(423)
二十三、伊本·图斐利	(425)
二十四、伊本·鲁西德	(426)
二十五、迈蒙尼德	(429)
二十六、伊本·阿拉比	(430)
二十七、伊本·赫勒敦	(432)

第一章 绪 论

第一节 阿拉伯哲学史概论

世界范围的阿拉伯哲学史研究从19世纪末就开始了，至今仍有方兴未艾的势头。而在中国，这一领域几乎还是一片未被开垦的处女地。现在我们所能见到的中文版的阿拉伯哲学史的研究著作，中国人写的，绝无仅有；外国人写的，也寥若晨星。马坚先生于50年代译出的第·博尔的《伊斯兰哲学史》，是迄今我们所能见到的最重要的一部中文版本。前苏联学者奥·符·特拉赫坦贝尔的《西欧中世纪哲学史纲》，敦尼克等人合著的多卷本《哲学史》，在书中给阿拉伯哲学留下了一席之地。但那是作为欧洲哲学史的一个陪衬，从中还很难了解到阿拉伯哲学史的全貌。而国外其他大量的阿拉伯哲学史的原著和研究著作，则还未被翻译和介绍到国内。因此，阿拉伯哲学这一概念，在国内还鲜为人知。目前国内学术界已经认识到阿拉伯哲学的重要性，阿拉伯哲学史的研究正在起步，近几年来国内各杂志发表了数篇阿拉伯哲学研究的论文，有关方面也在组织力量编译这方面的著作。这是非常令人振奋的。

一、阿拉伯哲学、伊斯兰哲学和希腊哲学

从目前我们所掌握的材料来看，阿拉伯哲学史的研究，还存在着这样一些急需解决的问题：到底有没有独创性的阿拉伯哲学？阿拉伯哲学是不是希腊哲学的翻版？阿拉伯哲学是否等同于伊斯兰哲学？这些概念不加以澄清，阿拉伯哲学史这一概念也将

是模糊不清的。

首先要解决的问题是：有没有独创性的阿拉伯哲学？

公元19世纪，当黑格尔还未真正接触和研究阿拉伯哲学，或至少是没深入研究阿拉伯哲学时，便站在欧洲中心论的立场上，对阿拉伯哲学用纯粹主观的态度大加褒贬，对阿拉伯哲学的伟大历史作用和独创性加以否定。黑格尔一方面肯定“哲学受到了阿拉伯人的眷爱抚养”，“因此阿拉伯人的哲学必须在哲学史中提到”；而另一方面，又认为阿拉伯人在哲学方面的贡献只是“关于哲学的外表的保存和传播方面的”，①“在表现出一种自由的、光辉的、深刻的想象力的阿拉伯哲学中，哲学一般地采取了它以前所曾采取的方向……正是亚里山大里亚派或新柏拉图派哲学的观念形成了阿拉伯哲学、经院哲学以及所有基督教哲学的基础、原理；正是在新柏图哲学的观念上，概念的规定在使用力量，往来驰逐”，“阿拉伯的哲学不是因其内容而有兴趣的……它没有什么哲学，只有一种独特形式”；因此，“关于阿拉伯人，我们可以这样说：他们的哲学并不构成哲学发展中的一个有特性的阶段；他们没有把哲学的原理推进一步”②。就这样，黑格尔抽象地肯定，实际上是具体地否定了阿拉伯哲学，把阿拉伯哲学说成是没有任何独创内容的哲学，也就无异于取消阿拉伯哲学。

当代最有影响的西方资产阶级哲学家罗素和黑格尔的立场十分接近。他说：“阿拉伯哲学作为独创性思想是不重要的”，“在理论问题上没有显示出独立思辨的才能”，因此，阿拉伯哲学只是“作为一个传导者”，才有“不容给予过低评价”的“重要性”③。黑格尔和罗素否定了阿拉伯哲学是独创性思想，也就否定了阿拉伯哲学的存在。

①《哲学史讲演录》，第3卷，商务印书馆1983年版，第252页。

②同上，第255页。

③《西方哲学史》上卷，商务印书馆1976年版，第521页。

我们认为，阿拉伯哲学作为独创性的哲学，其存在是不容否定的。任何一个民族，都有区别于其他民族的思想特征，都有自己的独创性的思想，阿拉伯人也不例外。

“阿拉伯”这一术语的使用在学术界还不十分一致。什么是阿拉伯人？以什么为标准来判断阿拉伯人？是以他们同属于一个人种为标准？还是以他们使用同一种语言为标准？或者是以他们在同一个地域为标准？抑或是以他们同属一种文明为标准？再或者是以他们有类似的行为规范或共同的社会制度为标准？

我们认为，阿拉伯人是一个历史的概念，在不同历史时期有不同的内涵。在伊斯兰教以前的时代，在阿拉伯半岛上居住着两组不同的人群：游牧人（贝杜因人）和定居人。这一时期，阿拉伯人这一概念狭义上就是指游牧人。伊斯兰教产生后100多年，伊斯兰阿拉伯帝国从阿拉伯半岛扩张出去，西到地中海东岸，东到印度河和里海岸边。这一时期，帝国内的阿拉伯人和东方人的概念基本上是一致的。但是伊斯兰的称谓和阿拉伯的称谓，还不是一回事。伊斯兰的范围后来更加扩大，早已经超出了阿拉伯的界限。至今，有五个人口集中的地区，伊斯兰和阿拉伯是容易混淆的。这五个地区是：

1. 被中世纪穆斯林阿拉伯人征服的地区。在这里，阿拉伯语成为通行的语言，而且取代了其他地方语言。伊斯兰教成为这个地区大多数人的宗教。这一地区也就是当代阿拉伯世界所在的地区。

2. 伊斯兰教也盛行，但却不以阿拉伯语为通行语言的地区。如伊朗和土耳其，它们是伊斯兰国家，但却不是阿拉伯国家。

3. 曾被伊斯兰和阿拉伯困扰过的地区。如安达卢西亚和西西里岛，历史上曾是阿拉伯帝国的一部分，而现在却完全不是阿拉伯国家。

4. 也盛行伊斯兰教，但这些地区信仰伊斯兰教，是由于非阿拉伯伊斯兰教征服的结果。如塞尔柱克土耳其征服阿那托利亚；

奥斯曼土耳其人征服巴尔干。

5.不是通过军事征服,而是通过商人和传教者们的努力而盛行伊斯兰教的地区。如印度尼西亚、马来西亚等,这也是伊斯兰地区而不是阿拉伯地区。世界上最大的三个伊斯兰国家,印度尼西亚、巴基斯坦、孟加拉都不是阿拉伯国家^①。

因此,我们倾向于把阿拉伯人看做是说阿拉伯语的民族整体。他们有共同的地域、共同的语言、共同的文化、共同的心理素质。正象近几年阿拉伯各国首脑对阿拉伯人所规定的:“凡是生活在我们的国土上、说我们的语言、受过我们文化的熏陶,并以我们的光荣而自豪者就是我们中的一员。”^②在当代,属于阿拉伯国家并说阿拉伯语的人就是阿拉伯人,而不用去管国家的名称是否含有其阿拉伯的国籍,也不用管其宗教信仰是什么,或属于哪一种教派,甚至也不用管其祖先是誰^③。

我国历史上对“阿拉伯”的称呼相当复杂。我国最早称阿拉伯为“条枝”,见于《史记·大宛列传》。“条枝”也作“条支”。唐代称阿拉伯为“大食”或“亚俱罗”,而且以衣服和旗帜的不同颜色来区别阿拉伯帝国的王朝,称倭马亚王朝为“白衣大食”(因崇尚白色而得名),称阿拔斯王朝为“黑衣大食”(因崇尚黑色而得名),称法帖梅王朝为“绿衣大食”(因崇尚绿色而得名)。宋元时代称阿拉伯为“回回”。明代郑和下西洋后,称阿拉伯为“阿剌壁”或“阿剌必”。元明时期的古籍称为“天房”或“天方”,也有个别书称为“阿里敏番”(如《海录》)。近代以后,才统一采用了阿拉伯这一称呼。

①阿里·胡斯尼·赫尔布突里《东方学家和伊斯兰史》,埃及图书总局1988年阿拉伯文版,第17页。

②转引自伯纳·路易《历史上的阿拉伯人》,中国社会科学出版社1979年版,第3页。

③同①,第15~17页。

阿拉伯人所说的阿拉伯语，属于闪米特(塞姆)语系的一个分支，是闪语系中生命力最强、使用最普遍、传播最广泛的一种语言。闪语系流行于北非和近东，包括阿卡德语、巴比伦语、亚述语、腓尼基语、阿拉米语、希伯来语、埃塞俄比亚语和阿拉伯语等。阿拉伯语的字母是世界上使用最广的第二种字母文字体系(拉丁字母使用最广)，波斯语、土耳其语、西班牙语、乌尔都语、维吾尔语以及斯瓦希里语等差别很大的语言，都曾用过或至今仍在使用着阿拉伯字母。

阿拉伯语不仅同义词多，而且无论多么细微的自然现象，多么复杂的个别动作，都有相应的适当字眼来表达。它共有28个字母，这些字母都是辅音字母，元音则要靠符号来表示，而书籍中一般是不标元音的，所以很容易使文义被曲解。阿拉伯语单词由两部分组成：词根和模式。词根相同而模式不同也就有不同的意义。此外，阿拉伯语不仅揉合了阿拉伯半岛上各部落的语言，而且吸收了大量的外来语，如波斯、希腊、印度等语言。因此，阿拉伯语汇十分丰富。再加上阿拉伯语义迂回曲折，联接概念的方法总是令人费解。所以只有彻底掌握了规定各种关系的内在结构，才能对文义有所了解。因此，阿拉伯语是十分难学的语言。有人说，阿拉伯语的文章只包含75%的意思，剩下的25%读者则只能自己去领会了。这种说法并不夸大。在普通散文体的文章中，读者只要懂得作为语法结构基础的习惯，绝大部分词义是不难领会的。但在某些古籍和表达抽象意义的文字里，情形就完全不同了。即使弄清了句子里的每个词义，也弄清了句子的语法结构，然而也仍然可能得出两种截然相反的理解。可以设想，这种语言对非阿拉伯人来说自然是十分难以掌握的。

作为说阿拉伯语的阿拉伯民族，是一个古老而伟大的民族，有光辉灿烂的文化，人类文明的不少内容都是与阿拉伯民族相联系的。而阿拉伯的哲学也是历史悠久，源远流长的。

阿拉伯哲学的起点，可以追溯到伊斯兰教以前的蒙昧时期（又称贾希利叶时期）。那时的阿拉伯世界，主要是指以今天的阿拉伯半岛为中心的地区。该半岛当时作为欧、亚、非三大洲交通的要冲，是沟通三大洲贸易的重要商道和商品的主要集散地。阿拉伯人那时多为游牧人（贝杜因人），但也有为数不少的阿拉伯人从事着繁忙的商业活动，不断地有大批阵容庞大的商业驼队，通过汉志到也门之间的红海商道，从事着勇敢绝伦的运转东西方商品的商队贸易。商业活动的频繁，促进了阿拉伯半岛上思想的活跃，于是，该岛成为各种思想潮流和宗教信仰活动的舞台。蒙昧时期的文化结晶是悬诗。悬诗是阿拉伯半岛欧卡兹集市上一年一度的名诗人赛诗会上被选中的佳作，因为是用金水抄写在细麻布上挂在麦加天房的神殿内而得名。悬诗既是文学作品，又含有丰富的哲学思想。其中，虽然大多为歌颂男女忠贞爱情的抒情诗，但也有表现享乐主义的内容。诗中既不乏有真知灼见的哲理，又是那样动人心弦，令人陶醉。此外，也有其他思想和宗教信仰活跃在这个半岛上。虽然由于资料的限制，我们对这一时期阿拉伯哲学的详情知道得还不够多，但阿拉伯哲学确实实是存在的，这一点是不容怀疑的。

伊斯兰教产生之后的阿拉伯哲学，吸收了不少希腊哲学的因素。随之也就出现了第二个需要解决的问题：阿拉伯哲学是否等于希腊哲学？

伊斯兰教产生之后的阿拉伯哲学，主要就是中世纪的阿拉伯哲学。它由两部分组成：阿拉伯世俗哲学和阿拉伯伊斯兰宗教哲学。阿拉伯世俗哲学有一部分确实是希腊哲学的阿拉伯化，而另一部分则是在伊斯兰教允许的范围内对伊斯兰教的批评。

这里先说伊斯兰宗教哲学。伊斯兰宗教哲学主要是围绕着伊斯兰教的神圣经典《古兰经》而形成的。

公元7世纪，在阿拉伯半岛上出现了一种新的宗教——伊斯

兰教。伊斯兰教的出现，导致了阿拉伯人在政治上、思想上的统一。阿拉伯人从此便相对地固定在土地上，由游牧生活、部落生活而转变为民族生活、人类社会生活。伊斯兰教的圣经《古兰经》，结束了蒙昧时期阿拉伯人的理智，开始了对新思想的探讨。围绕着《古兰经》，在伊斯兰教的注释学、圣训学、法律学等方面，产生了一些分歧，并由此而导致了伊斯兰教本身观点的不一致。这时的分歧只是由于把演绎和理性观点运用于对伊斯兰教法律的说明而产生的。

《古兰经》对人们加深理性是十分重视的，其中有很多经文表示了对理性的渴求。如，“他们站着，坐着，躺着纪念真主，并思维天地的创造，〔他们说〕：‘我们的主啊！你没有徒然地创造这个世界。’”（第三章，第191节）^①“有眼光的人们啊！你们警惕吧！”（第五十九章，第2节）“有知识的与无知识的相等吗？唯有理智的人能觉悟。”（第三十九章，第9节）“天地的创造，昼夜的轮流，在有理智的人看来，此中确有许多迹象。”（第三章，第190节）这些经文都是鼓励人们去崇尚理智的。

在穆斯林的心目中，《古兰经》就是全部人类精神生活的保障。思想家们的首要任务，就是要弄懂这部“天书”的真正意义。他们认为《古兰经》来自天启，都是真主安拉的话，而且所有的话都表示了存在的意义和真正的本质。这就致使几乎所有对《古兰经》的解释都包含有哲学的倾向。而这些解释者的解释不同，则是由于其立论的角度不同。分歧产生于对《古兰经》中记载的真主的话的真正意义的理解。伊斯兰教内部的不同教派如逊尼派、什叶派、圣训派、穆尔太齐赖派、赫瓦利吉派（出走派）、展缓派等等，虽然有些是由政治原因而产生的，但也都或多或少

^①引文均据马坚译《古兰经》，中国社会科学出版社1981年版。

与对《古兰经》的理解不同有关。

伊斯兰教内部尽管教派众多，观点各异，但就哲学方面来说，总结起来，可以归纳成两派，一派叫里学派，另一派叫表学派。里学派又叫注释派。他们在解释《古兰经》的时候，往往撇开文句的表面意义，而去探求其本质，其解释中往往含有丰富的哲理。而表学派则又称天启派。他们认为《古兰经》是实用的宗教，是天使伽百俐对先知所说的话。他们对《古兰经》的解释，往往只满足于文句的表面意义，不着重去探讨其本质。如果说，表学派是重视感觉世界的，并把理智世界降到了感觉世界；那么，里学派则是重视理智世界的，并把感觉世界恢复或擢升到理智世界，注重于对理性的追求。

《古兰经》本身所包含的关于存在的真理和道德的价值，以及由此而引起的宗教思想家们对存在的真理和道德的解释，就形成一系列有联系的哲学观点，对此，可以称之为伊斯兰宗教哲学。

从本质上来说，阿拉伯伊斯兰宗教哲学是客观唯心主义的一元论。它把真主安拉的旨意看成是至高无上，君临一切，决定一切，不可改变的永恒真理。世界上的一切都是真主事先安排好的，任何人都不能改变，更不能加以违抗，而只能绝对服从。真主安拉无时不有，无处不在，是整个宇宙和全人类的主宰。

由此看来，把阿拉伯哲学说成是希腊哲学的翻版这种看法是不能成立的。而且，即使从阿拉伯世俗哲学的一部分是希腊哲学的阿拉伯化这一方面来看，也不能说阿拉伯哲学就是希腊哲学。毫无疑问，阿拉伯世俗哲学受过希腊哲学的影响。阿拉伯世俗哲学家仿效过柏拉图、亚里士多德和柏拉图学派的方法，接受过这些希腊哲学家的观点。但即使这样，希腊哲学家对阿拉伯世俗哲学家的影响，也不能掩盖阿拉伯世俗哲学家自身所具有的特殊风貌。况且，阿拉伯世俗哲学中还有一部分是在伊斯兰教允许的范