

簡明漢——唐哲學史





简明汉——唐哲学史

孙实明



黑龙江人民出版社

封面设计：王祖珍

封面题字：刘贻鹤

简明汉——唐哲学史

孙 实 明

黑 龙 江 人 民 出 版 社 出 版

(哈尔滨市道里森林街42号)

黑龙江新华印刷厂印刷 黑龙江省新华书店发行

开本850×1168毫米 1/32·印张9·字数200,000

1981年9月第1版 1981年8月第1次印刷

印数1—4,320

统一书号：2093·16

定价：0.80 元

目 录

第一篇 两汉时期唯物主义反对唯心主义的斗争	(1)
第一章 两汉时期的社会政治和思想状况	(3)
第一节 西汉前期的社会政治和思想状况	(3)
一 与民休息和黄老哲学	(3)
二 有为政治和儒家哲学	(6)
三 儒道两家思想的竞争	(9)
四 董仲舒的哲学及其反对派	(10)
第二节 西汉后期至东汉的社会状况和思想斗争	(13)
一 西汉后期的社会危机	(13)
二 东汉生产和科学的发展	(14)
三 东汉时期的阶级矛盾	(15)
四 西汉末至东汉的哲学思想斗争	(17)
第二章 董仲舒的唯心主义和形而上学世界观	(20)
第一节 有神论的自然观和神权政治思想	(20)
一 意志之天和道德之天	(20)
二 人副天数	(23)
三 神权政治	(24)
四 天人感应	(26)
第二节 唯心主义的认识论和人性论	(29)
一 事顺于名的认识论	(29)
二 两重三品的人性论	(31)
第三节 形而上学的宇宙观和历史观	(34)
一 天不变道亦不变的形而上学思想	(34)
二 三统三正的历史观	(35)

第三章 《淮南子》、司马迁和桑弘羊对官方哲学的批判

.....	(37)
第一节 《淮南子》对官方哲学和政治的批判.....	(37)
一 主张唯物主义自然论反对神学目的论.....	(37)
二 坚持发展史观反对法古.....	(39)
三 主张无为而治批判官方政治.....	(40)
四 反对罢黜百家独尊儒术.....	(43)
第二节 司马迁对官方哲学和政治的批判.....	(44)
一 对官方哲学的批判.....	(44)
二 对官方政治的批评.....	(45)
第三节 桑弘羊对官方哲学的批判.....	(48)
一 对盐铁官营等政策的辩护.....	(49)
二 对德教与法古的批判.....	(50)
三 对天人感应思想的批判.....	(50)
四 对法家的推崇和对儒家的批判.....	(51)

第四章 杨雄与桓谭的唯物主义哲学.....(51)

第一节 杨雄的唯物主义和无神论.....	(52)
一 唯物主义的自然观.....	(52)
二 唯物主义的认识论.....	(55)
三 社会政治思想.....	(56)
第二节 桓谭的唯物主义形神论.....	(58)

第五章 王充的唯物主义哲学.....(61)

第一节 唯物主义的元气自然论和无神论.....	(62)
一 元气自然论.....	(62)
二 对目的论的批判.....	(63)
三 对天人感应的批判.....	(64)
第二节 唯物主义的形知论和无鬼论.....	(71)
一 唯物主义的形知论.....	(72)
二 对有鬼论的批判.....	(73)
第三节 唯物主义的认识论.....	(75)
一 知识来源于感性经验.....	(75)

二 感性经验是检验知识的必要手段·····	(77)
三 重视理性认识的作用和知识的应用·····	(77)
第四节 人性论和命定论·····	(79)
一 人性论·····	(79)
二 命定论·····	(80)
第五节 社会历史观·····	(83)
一 历史宿命论·····	(83)
二 历史的发展观·····	(85)
第六节 对先秦各家的批判继承·····	(86)

第二篇 魏晋南北朝时期唯物主义反对 唯心主义玄学和佛学的斗争 ·····(91)

第一章 魏晋南北朝时期社会政治和思想的一般 状况 ·····(93)

第一节 门阀士族的形成及其腐朽统治·····	(93)
第二节 玄学的产生、发展和唯物主义同玄学唯心主义 的斗争·····	(96)
第三节 佛道二教的流行和无神论的发展·····	(103)

第二章 何晏王弼的贵无论 ·····(110)

第一节 以无为本的自然观和方法论·····	(111)
一 无与有·····	(111)
二 静与动、一与多·····	(116)
三 崇本息末·····	(118)
第二节 理性直观的认识论及调和名教与自然的社会观·····	(121)
一 物与理、言与意·····	(121)
二 名教与自然·····	(124)

第三章 裴颢的崇有论·····(126)

第四章 向秀郭象的哲学思想 ·····(131)

第一节 自然观·····	(132)
一 本体论·····	(132)
二 独化论·····	(133)

三 变化论·····	(138)
第二节 认识论·····	(139)
一 玄同论·····	(139)
二 不可知论·····	(141)
第三节 社会政治思想·····	(142)
第五章 魏晋南北朝的佛教哲学 ·····	(146)
第一节 魏晋佛学概况·····	(146)
第二节 僧肇的般若学·····	(149)
一 不真空论·····	(149)
二 物不迁论·····	(150)
三 般若无知论·····	(153)
第三节 道生的涅槃学·····	(155)
一 佛性本有·····	(155)
二 顿悟成佛·····	(156)
第六章 范缜战斗的唯物主义和无神论 ·····	(158)
第一节 范缜以前反佛学的思想斗争·····	(158)
第二节 范缜的神灭论·····	(162)
一 形者神之质，神者形之用·····	(163)
二 是非之虑心器所主·····	(166)
三 教之所设实在黔首·····	(167)
四 浮屠害政桑门蠹俗·····	(168)
第三篇 隋唐时期的佛教哲学以及反佛学	
反迷信的斗争 ·····	(171)
第一章 隋唐时期的经济、政治和思想概况 ·····	(173)
第一节 经济、政治和阶级矛盾·····	(173)
一 社会经济和科学技术的发展·····	(173)
二 唐朝的社会危机·····	(174)
三 唐代的阶级矛盾·····	(175)
第二节 思想战线的斗争·····	(176)
一 佛教与道教的发展·····	(176)
二 反佛教和反迷信的斗争·····	(181)

第二章	法相宗的宗教唯心主义哲学	(183)
第一节	我法二空	(183)
一	我 空	(184)
二	法 空	(187)
第二节	一切唯识	(188)
一	八 识	(189)
二	种子与现行	(190)
三	共相与不共相	(192)
第三节	三性三无性	(193)
第四节	五位修行	(195)
第三章	天台宗的宗教唯心主义哲学	(198)
第一节	万法一心	(198)
一	真如和如来藏	(198)
二	一念三千	(199)
三	体用无二和万法互摄	(200)
四	三谛圆融	(203)
第二节	止观修行	(204)
一	定慧双开	(204)
二	三观和三止	(205)
第三节	无情有性	(207)
第四章	华严宗的宗教唯心主义哲学	(210)
第一节	华严要点	(210)
第二节	辨色空	(211)
第三节	会理事	(213)
第四节	勒十玄	(215)
第五节	括六相	(218)
第六节	四法界	(221)
第五章	禅宗的主观唯心主义哲学	(222)
第一节	禅宗的概况及其流行的社会条件	(222)
第二节	主观唯心主义的世界观	(224)
一	自性本自具足	(224)

二	性本净与拂尘净之争·····	(227)
第三节	主观唯心主义的认识论和方法论·····	(229)
一	见性成佛·····	(229)
二	法超言象·····	(230)
三	无念为宗·····	(231)
四	运水搬柴无非妙道·····	(233)
五	顿悟成佛·····	(235)
第四节	简短的结论·····	(235)
第六章	韩愈和李翱的唯心主义哲学及其反对佛教	
	的斗争·····	(237)
第一节	韩愈的反佛与原道·····	(238)
第二节	韩愈的性三品说·····	(243)
第三节	韩愈论天命鬼神·····	(245)
第四节	韩愈的政治立场·····	(247)
第五节	李翱的复性说·····	(249)
第七章	柳宗元的唯物主义和无神论·····	(255)
第一节	唯物主义的自然观和无神论·····	(255)
一	唯物主义的自然观·····	(256)
二	对天人感应目的论和其他世俗迷信的批判·····	(257)
三	对佛教的态度·····	(261)
第二节	社会政治历史观·····	(263)
一	进步的社会政治思想·····	(263)
二	发展的历史观·····	(265)
三	伦理思想·····	(267)
第八章	刘禹锡的唯物主义和无神论·····	(269)
第一节	唯物主义的自然论·····	(269)
一	世界是物质的·····	(269)
二	物质运动是有规律的·····	(270)
第二节	天人交相胜说·····	(271)
一	万物交相胜还相用·····	(271)
二	天人交相胜·····	(272)

第 一 篇

两汉时期唯物主义 反对唯心主义的斗争

第一章 两汉时期的社会 政治和思想状况

第一节 西汉前期的社会 政治和思想状况

秦灭六国后，建立了一个统一而强大的、君主专制中央集权的封建国家，在历史上无疑是有其功绩的。但秦始皇对人民的剥削和压迫是极其残酷的。捐税徭役异常繁重。“一岁屯戍，一岁力役三十倍于古，田租、口赋、盐铁之利二十倍于古。”（《汉书·食货志》）律令刑法极其严酷，以至“赭衣（指罪人）塞路，圜墙（牢狱）成市”（《汉书·刑法志》）。二世胡亥更加残暴，变本加厉地劳民伤财，滥杀无辜。在饥饿与死亡的严重威胁下，广大人民终于揭竿而起。公元前 209 年，爆发了以陈胜吴广为首的农民大起义，“天下云合响应”。贪暴的秦王朝终于在刘邦项羽等军队的联合进攻下覆灭了。前 202 年，刘邦打垮了项羽，建立了汉封建王朝。

一 与民休息和黄老哲学

新的封建统治者在进行政治决策时，总结了亡秦的教训。史称刘邦当皇帝后，请太中大夫陆贾著书，总结秦所以失天下和汉所以得天下的原因。陆贾著文十二篇，概述了“存亡之徵”。每奏

一篇，刘邦总是称赞，左右齐呼万岁。陆贾的书被称为《新语》。《新语》说：“秦非不欲为治，然而失之者，乃举措暴众而用刑太极故也。”（《无为》）就是说，秦失天下的原因在于它虐待人民，刑罚残酷。文帝时，贾谊著《新书》，也告诫统治者说：“呜呼！戒之哉，戒之哉！与民为敌者，民必胜之。”（《大政》）西汉统治者鉴于秦朝覆灭的教训以及战后经济的破坏，不得不暂时采取“与民休息”的政策——适当减轻对人民的剥削和压迫，以安抚人心，恢复生产。

汉高祖曾下令减轻田租，规定十五税一。文帝时又减至三十税一；徭役也从每年一次减为三年一次；宫室苑囿的修建工程也大为缩减。汉初的刑法律令也较宽简。

同“与民休息”的政策相适应，当时在哲学上占主导地位的是主张“无为而治”的黄老学派。曹参相齐的时候，曾召集儒生请问“安集百姓”之法，但众说纷纭，不知所从。闻胶西有盖公，善黄老之说，遂使人重礼相请求教。盖公主张“治道贵清静，而民自定”。曹参采用了他的意见。汉相萧何死后，曹参继任相国，“举事无所变更，一遵萧何约束”；任用“厚重长者”，斥去“文言刻深欲务声名者”；日夜饮醇酒，无所事事；“见人有过，专掩匿覆盖之”（《史记·曹相国世家》）。

汉初黄老学派的详细内容，长期以来不可确知。虽“老子之言”有《老子》一书可考，但“黄帝之言”却长期莫辨。据《汉书·艺文志》的记载，“黄帝之言”有《黄帝四经》、《黄帝君臣》等五种。这些书均系战国时人托名黄帝的言论，早已佚失。

黄老学派的具体内容虽不详，但其基本精神应当说与《老子》一致，属道家。亲见过“黄帝书”的司马迁曾将黄、老并称；《汉书》作者班固将“黄帝书”归于道家一类，并在《黄帝君臣》下注明：“起六国时，与《老子》相似也。”这些都是明证。《史记·汲郑

列传》说：“黯学黄老之言，治官理民，好清静，择丞史而任之。其治，责大而已，不苛小。黯多病，卧闺阁内不出。”将这段话同上述有关曹参的材料结合起来看，黄老学派的理论要点乃是“治道贵清静”；其政治实践乃是在因循某种宽简的法规和任人得当的前提下，减少作为，不尚苛察和严刑。可见，黄老学派虽受到法家思想一些影响，但其基本精神则属于崇尚无为而治的道家思想。

一九七三年底，长沙马王堆三号汉墓出土了大批帛书，其中有《经法》、《十大经》、《称》和《原道》四种古佚书。有人考证这就是《黄帝四经》。由于时值“批儒评法”，所以论者将新发现的“黄帝之书”说成法家著作，以便将黄老学派归于法家，作成汉初的儒法斗争。

四佚书固然有一定的法家思想，但较淡薄。由于这种法家思想是作为一种思想因素同道家思想乃至儒、墨思想结合在一起的，所以已失去法家思想的棱角。其实，贯串于四佚书的基本精神乃是道家思想。该书认为，虚无的道是世界万物的总根源：“虚无刑（形），其𦵏（音dǔ，衣背中缝，这里引伸为中枢）冥冥，万物之所从生。”（《经法·道法》）道的运动规律是“反”，即对立面的转化：“极而反，盛而衰，天地之道也，人之理也。”（《经法·四度》）因此，体现道的统治者应该保持“虚静”，做到“无为”、“无私”、“无执”（《经法·道法》），“时反是守”（尊重事物转化的规律，等待转化的时机）；也就是要“守雌节”，即“卑约主柔，常后而不先”（《十大经·顺道》）。可见，“四佚书”的哲学体系同《老子》的体系——“有生于无”，“反者道之动”（四十章），“致虚极，守静笃”（十六章），“少私寡欲”（十九章），“无为而无不为”（四十八章），“知其雄而守其雌”（二十八章），“柔弱”、“不争”（七十六、八十章），“不敢为天下先”（六十七章）是一致的。因此，即使新发现的四佚书确系《黄帝四经》，也改变不了黄老学派属于道家，或者

说属于“采儒墨之善，撮名法之要”的道家（《史记·太史公自序》）这一事实。

黄老哲学的行时，促进了汉初与民休息政策的贯彻。曹参实行于齐国，几年之间“齐国安集，大称贤相”。他代替萧何为相国后，又以同样的办法治理国家，取得良好的政绩。身后，有一首民谣歌颂他说：“萧何为法，颡若画一^①；曹参代之，守而勿失；载其清静，民以宁一。”（《史记·曹相国世家》）

汉初的与民休息政策和黄老哲学的实施，为广大劳动人民创造了一个相对稳定的社会环境，使战后凋敝不堪的经济逐步得到恢复和发展。史称：“至武帝之初，七十年间，国家亡（无）事，非遇水旱，则民人给家足，都鄙廩庾尽满，而府库有余财。京师之钱累钜万，贯朽而不可校（钱绳腐烂，钱数不清）；太仓之粟陈陈相因，充溢露积于外，腐败不可食。众庶街巷有马，阡陌之间成群；乘犂（音字，牝马）牝者，挨而不得会聚。守闾阎者（平民）食粱（品种精良的粟）肉；为吏者长子孙，居官者以为姓号。”（《汉书·食货志》）这就是史家所着意渲染的文景之治。虽然未免有溢美之处，但大概总可以说，生产发展了，社会财富增多了，统治者在容许劳动人民维持最低生活水准的情况下，剥削所得越积越多。

二 有为政治和儒家哲学

在经济上的繁荣和政治上的无为背后，正酝酿着新的危机。首先，土地兼并加剧了。在休养生息的政策下，地主比农民得到更多的好处。随着地主阶级财富的增加，土地集中的现象发展起来。官僚地主也利用他们的权力和财力大肆攫取土地。手工业和

① 颡音 jiǎo，通斛，古代量谷物时刮平斗斛的工具，意思是像斛一样公平整齐。

商业也随着农业的发展而发展起来。许多商人用经营冶铁、煮盐和贩卖货物所获得的大量钱财兼并土地。地方豪强则用巧取豪夺的手段侵占土地。这些“兼并豪党”“役财骄溢”，“以武断于乡曲”，他们役贫凌弱，横行霸道，甚至“二千石（太守）不能制。”土地兼并造成了小农的破产，加剧了阶级矛盾，是导致封建统治不安定的因素。其次，地方诸侯王的实力加强了。如吴王濞冶铜铸钱，煮海水为盐，财用十分充足。许多地方侯王更得到大商人的资助，并与豪强相勾结。如此，诸侯王逐渐加强了觊觎中央政权的野心，终致“强者先反”（贾谊语）。再次，匈奴奴隶主肆无忌惮地率骑兵侵扰北边，抢掠人畜财产。

在这种情况下，封建统治者已经不能安于无为而治了。他们逐渐采取了各种措施以巩固其中央集权式的封建统治。

在政治方面，中央政权采取了同地方割据势力进行斗争的一系列措施。文帝接受了贾谊关于“众建诸侯而小其力”的建议，于前164年分齐国为六，淮南为三。景帝又接受了晁错的建议，逐步剥夺诸王国的一部分土地归中央管辖。以吴王濞为首的“七国之乱”平定后，中央收回王国的行政权和官吏任免权，取消了王国的独立地位。汉武帝继续执行文景以来削弱地方割据势力的政策，颁布“推恩令”，允许诸王以嫡长子继王位的同时，将自己的封地再分给子弟，建立由郡统辖的小侯国，变象地削减了诸王的封地。此后又实行了一些法律和措施，大大限制、削弱和裁减了诸封国。

在削弱诸侯王的同时，又打击地方豪强，如景帝诛杀济南大豪闾氏，武帝利用酷吏锄诛豪强并迁徙“豪桀兼并之家”。

为了镇压人民，汉武帝令酷吏张汤、赵禹等制定律令。以后法令越来越繁多而残酷。武帝时，已将汉初萧何所定的九章律令，增至三百五十九章。

在对外政策方面，汉武帝改变了汉朝开国以来对匈奴的和亲政策，开始进行大规模的军事反击。自元朔二年（前127年）至元狩四年（前119年），令卫青、霍去病等三次出击匈奴，将匈奴驱逐到蒙古大沙漠以北。

在财政经济方面，汉武帝为了增加收入以解决长期用兵和挥霍浪费所造成的财政危机（同时也是为了加强中央集权），采取了一系列措施，如：统一币制、盐铁官营、均输^①、平准（平抑物价）、算缗（向商人和高利贷者征收财产税）、告缗（告发瞒资不纳税者）等。这些政策，就其加强统一、巩固边防、打击大商人和抑制兼并的作用看，是有积极意义的，但同时也给劳动人民造成了很大的负担。

当封建统治者奋发有为之际，标榜无为而治的黄老哲学显然已不适合形势的需要了。当时统治者的一系列政策都有明显的法家倾向，法家学说虽然与他们的做法是合拍的，但也已不适于作为他们的官方哲学。因为地主阶级已经成为在现存制度下既得利益的保守阶级。为了维持现存的剥削制度，剥削者最好的办法不是像法家那样剑拔弩张、原形毕露，而是把自己打扮成道貌岸然的慈善家。亡秦的教训使他们再也不敢公开宣扬法家的暴力原则。此时，具有保守倾向的儒家思想却正适合他们的需要。儒家所提倡的仁义道德，可以用来麻痹劳动人民的反抗意志，缓和阶级矛盾；儒家所鼓吹的礼乐教化，可以用来维护封建等级秩序；儒家的大一统思想可用来服务于封建中央集权；儒家的天命论，尤其是汉儒所编造的天人感应目的论的神秘体系，可用来为封建统治提供神学根据。因此，儒家终于代替了道家的地位，成为官方的统治哲学。

① 官方将各地人民应缴纳的实物税作价收钱，然后购买货物，自行输送首都。