

中國大同思想資料

中華書局

B2

13

中國科學院哲學研究所
中國哲學史組編

中國大同思想資料

中華書局

中國大同思想資料

中國科學院哲學研究所
中國哲學史組編

*

中華書局出版

(北京東總布胡同10號)

北京市書刊出版業營業許可證出字第17號

·上海市印刷五廠印刷

新華書店上海發行所發行 全國新華書店經售

*

850×1168 毫米 1/32 · 3 1/2 印張 70,000 字

1959年12月第1版

1959年12月上海第1次印刷

印數 00 001—7,500 定價 (7) 0.36 元

統一書號 2015.28 59.12, 京型

序 言

列寧說：「『靠犧牲別人來經營』這一事實的存在，剝削的存在，永遠會在被剝削者本身和個別『知識分子』代表中間產生一些與這一制度相反的理想。」「這些理想對馬克思主義者說來是平常寶貴的。」（民粹主義的經濟內容，列寧全集第一冊三九三—三九四頁）

這種理想，有的是表達了被剝削者反抗剝削的願望，有的雖不反對剝削但也表達了與現有制度不同的想法。但是就當時的社會、政治、經濟情況說，它們都是不可能實現的。正如列寧所指出，它們只「是一種空想、虛構和童話」，是一種幻想，「幻想是弱者的命運」。（見兩種烏托邦，列寧全集第十八冊三四九—三五〇頁）這種理想被寄托於「無所有之鄉」，即所謂「烏托邦」。

在中國歷史中，也有各種各樣的烏托邦思想，本書所收錄的就是這一類思想的資料。

在春秋末年到戰國這一時期，中國由奴隸社會向封建社會轉化。在這個轉化時期中，腐朽的奴隸主的統治日趨崩潰，新興地主階級的統治還沒有完全建立起來。當時許多知識分子代表提出了不同的社會改革的理想，例如孔子的「老安少懷」，墨子的「兼愛交利」，老子的「小國寡民」，莊子的「至德之世」，許行的「君臣並耕」，孟子的「井田制度」等等。

禮運「大同」章比較後出，它可以說是中國歷史中烏托邦思想的典型。它好像是把以前的烏托

邦思想集中起來，加以提煉，用很精粹的語言給說了出來。字數雖然不多，但是它刻畫出了一個幸福社會的相當明確的輪廓。在這種思想裏，雖沒有階級、剝削、壓迫等觀念，但「大公」的觀念是相當明確的。「貨，惡其棄於地」，人人共同開發；「力，惡其不出於身」，人人共同勞動；但都不是「爲己」，而是爲了全社會共同享受。這是一種很高的理想。因此，我們在這本書里，把「大同」章列在卷首，並把中國歷史中的各種烏托邦思想概稱爲大同思想。這本書也就稱之爲「中國大同思想資料」。

在漢以後的封建社會里，烏托邦思想不斷出現，其中一部分是和老子的「小國寡民」和莊子的「至德之世」相類的。列子的「華胥國」，「終北國」，鮑敬言的「無君論」，以至陶淵明的桃花源記，康輿之昨夢錄等，屬於這一部分。他們都相當清晰地描畫了「神仙世界」的輪廓。可是，其中也有很多復古和逃避現實的思想。它們的理想社會和「大同」章有一個主要的不同：「大同」章的理想社會是一種奮發有爲的前進的社會。老子第八十章之類的理想社會是一種原始樸素、消極無爲的後退的社會。

烏托邦本來是弱者的思想。他們看不清自己的前途，因此把理想社會託之於古代（「大同」章也不免有這種的缺點）或夢境。他們根本沒有爲自己的理想而鬥爭的意圖，因此就要逃避現實。這都是可以理解的。他們的這些思想雖然具有消極的因素，但是對於當時統治階級的統治思想來說，還是比較進步的，它的積極意義還是應該肯定的。

另外一部份是繼續古代儒家「治國平天下」的思想。這些知識分子代表，有人企圖採用「井田制度」，也有人企圖在宗法的範圍內實現一種「相輔相維」的社會。他們的這些思想，基本上都是從地主

階級立場提出的一些緩和階級鬥爭的方案。例如所謂井田制度，可以肯定地說，並不是爲了農民的利益而實行平均地權，不是從剝削階級的立場出發，對於剝削階級有所反抗。但是，這種制度，在當時提出來，也表現着一種改變現狀的願望，特別是像何休公羊傳解詁所描寫的井田制度，確也畫出了一個人人安居樂業，豐衣足食的社會的輪廓。這在一定程度上也多少反映了被剝削被壓迫階級的願望。

在中國封建社會里，除了這些知識分子代表的烏托邦思想以外，還有主要的被剝削階級——農民直接提出的烏托邦思想。中國歷史上有過大小數百次的農民起義。「中國歷史上的農民起義和農民戰爭的規模之大，是世界歷史上所僅見的。在中國封建社會里，只有這種農民的階級鬥爭、農民的起義和農民的戰爭，才是歷史發展的真正動力。」（毛澤東選集第二卷五九五頁）歷代的農民起義，特別是在封建社會後期，都是在反抗封建剝削、壓迫的思想基礎之上的革命鬥爭。但是由於當時還沒有新的生產力和新的生產關係出現，農民所能有的，基本上還只是一種平均主義的思想。這種思想，團結和鼓舞農民去進行戰鬥，對於封建社會的統治，起了反抗和破壞的作用。因此，在當時的情況下，這種思想表現了很大的革命性與戰鬥性。

許多次農民起義中的農民自己的有關材料，絕大部分都被當時的封建統治階級銷毀了。關於太平天國以前的農民起義，我們現在只掌握一些零碎的資料。這些歷史上的農民烏托邦思想的片言隻語，特別可貴。

中國封建社會開始崩潰以後，烏托邦思想有了新的發展。太平天國也是農民革命，但是它所提

出的理想，比以前農民起義提出的就具體明確得多了。此後資產階級改良運動領袖康有爲著作了大同書，把他所見到的資本主義社會的情況，作爲禮運「大同」章的內容。但就缺乏革命的精神這一點來說，比太平天國的思想反而倒退了。資產階級民主革命的領袖孫中山的思想就根本不同了。他雖也以「天下爲公」爲口號，但他却提出了平均地權、節制資本等的革命綱領，並企圖把民主革命和社會主義革命，「畢其功於一役」。這些思想雖然都屬於性質不同的幻想，但對於中國的資產階級民主革命，都曾起了一定的推動作用。

這些歷史上的烏托邦思想，都是可寶貴的，都表達了人類要求進步、要求自由的善良願望。可是，正如前面所說的，這些思想，在當時的社會、政治、經濟情況下，是不可能實現的。

現在，勞動人民有了工人階級和共產黨的領導，就不是弱者而是世界上最強大的力量。我們已經有了馬克思主義的科學的社會主義，過去人們所夢想的進步、自由的「大同世界」已經由於剝削階級被推翻，剝削制度被破除而逐步成爲現實。

我們科學的社會主義和共產主義的理想，在革命實踐中還要不斷豐富其內容。對自己歷史上那些雖不科學但是善良的「非常寶貴的」烏托邦思想，有批判地加以研究的必要。

本書在資料取捨和說明、注釋方面，可能還有些值得商榷的地方，希望讀者予以批評和指正。

目錄

序言

一	禮記 禮運篇	一
二	論語 公冶長篇 季氏篇	二
三	墨子 尚賢下篇 兼愛下篇	二
四	老子 第八十章	四
五	莊子 馬蹄篇 山木篇	四
六	孟子 梁惠王上篇 滕文公上篇	六
七	呂氏春秋 貴公篇 愛類篇	九
八	六韜 文師篇	一〇
九	揚子法言 先知篇	一一
一〇	何休 春秋公羊傳解詁	一一
一一	太平經 六罪十治訣 太平經鈔辛部	一八
一二	三國志 張魯傳	一九
一三	列子 黃帝篇 湯問篇	二一

一四	阮 籍	大人先生傳	二四
一五	抱朴子	詰偽篇	二六
一六	陶 潛	桃花源記	二九
一七	宋 史	樊知古傳 沈括 夢溪筆談	三
一八	張 載	西銘 經學理窟 [附]呂大臨——張橫渠先生行狀	三三
一九	康輿之	昨夢錄	三五
二〇	莊 綽	鷄肋篇	三八
二一	徐夢莘	三朝北盟會編	三九
二二	鄧 牧	東道	四〇
二三	施耐庵	水滸傳	四一
二四	王 良	均分草薺議	四三
二五	何心隱	聚和率數諭族俚語 [附]鄒元標——梁夫山傳	四四
二六	海 瑞	使事戰間井地 協濟夫役民壯申文	四六
二七	黃宗義	原君	四七
二八	顏 元	井田	四七
二九	李汝珍	鏡花緣	四八

三〇	龔自珍	平均篇	五二
三一	洪秀全	原道救世歌 原道覺世訓 原道醒世訓 天朝田畝制度	五五
三二	康有爲	禮運注 大同書	六〇
三三	譚嗣同	仁學	六八
三四	孫中山	同盟會宣言 「民報」發刊詞 三民主義與中國前途 民生主義與社會革命 提倡民生主義之真義 社會革命談 建國方略 實行三民主義改造新國家	九〇
	致犬養毅書	三民主義(民生主義)	九〇

一 禮記

孔子曰：「大道之行也，天下爲公，選賢與能，講信修睦。故人不獨親其親，不獨子其子，使老有所終，壯有所用，幼有所長，矜、寡、孤、獨、廢疾者皆有所養，男有分，三，女有歸四，貨，惡其棄於地也，不必藏於己；力，惡其不出於身也，不必爲己；是故謀閉而不興，盜竊亂賊而不作，故外戶而不閉。是謂大同。」

禮記 禮運篇

說明

禮記禮運篇的「大同」思想，是依託孔子表達出來的，寫成約在戰國末或秦漢之際。（一）主張「天下爲公」；（二）社會財富，全體人民共同享有；（三）人人盡自己的力量去勞動，並幫助別人勞動；（四）沒有掠奪和欺騙，沒有戰爭；（五）失去勞動力和不能勞動的鰥、寡、孤、獨，獲得適當的安排；（六）人民間互助互愛，選出賢能的人擔任公共職務。這種「大同」社會，在階級社會裏是不可能實現的。

注釋

〔一〕與，和舉字通。

〔二〕矜，和鰥字音義相同。老而無妻叫做「鰥」，老而無夫叫做「寡」，幼而無父叫做「孤」，老而無子叫做「獨」。

〔三〕分，職業。

〔四〕歸，女子出嫁。女有歸，是說女子嫁不失時。

禮記

二 論語

顏淵、季路〔一〕侍。子曰：「盍〔二〕各言爾志？」……子路曰：「願聞子之志。」子曰：「老者安之，朋友信之，少者懷之。」

論語 公冶長篇

丘也聞有國有家者，不患寡而患不均，不患貧而患不安；蓋均無貧，和無寡，安無傾〔三〕。

論語 季氏篇

說明

論語是孔子（公元前五五一——前四七九年）弟子和再傳弟子們記錄孔子言行的總集，大概成書於戰國初年。這裏選的兩段文字，第一段表示孔子對於一般少年和老年人的親切關懷；第二段表示孔子主張國家中財富要分配平均，認為分配平均了，就沒有貧富的差別了。但是在奴隸制社會的時代，決不會實行平均分配。

注釋

〔一〕顏淵、季路都是孔子的學生。

〔二〕盍，何不。

〔三〕傾，危險。

三 墨子

爲賢之道將奈何？曰：有力者疾以助人，有財者勉以分人，有道者勸以教人。若此，則飢者得食，寒者得衣，亂者得治。此安生之〔一〕。

墨子 尚賢下篇

今吾將正求與〔二〕天下之利而取之，以兼爲正。是以聰耳明目，相爲視聽乎！是以股肱畢強，相爲勳宰（舉）〔三〕乎！而有道肆〔四〕相教誨。是以老而無妻子者，有所待養以終其壽；幼弱孤童之無父母者，有所放依以長其身。……

墨子 兼愛下篇

說明

墨子（約公元前五五一——前四七九年），名翟，戰國初期人，是個生活儉樸的勞動者。他對當時的氏族貴族——王公大人荒淫和黑暗腐朽的政治表示反對。他的思想反映着勞動人民的要求，在尚賢下篇和兼愛下篇裏，提出了他對社會所抱的理想。他的理想是：有勞動力的要協助別人，有財富的要分給別人，有學問技術的要教會別人，並使得廣大人民老有所養，孤幼有所依，無飢無寒和安居樂業。

注釋

〔一〕此安生，是說「這就是生存的道理」。安是「乃」的意思。

〔二〕與，和舉字通用。

〔三〕宰，依孫詒讓校改作「舉」。勳舉即動作。

〔四〕肆，努力。

四 老子

小國寡民，使有什伯之器〔一〕而不用，使民重死而不遠徙；雖有舟輿，無所乘之；雖有甲兵，無所陳之；使人復結繩而用之。甘其食，美其服，安其居，樂其俗；鄰國相望，雞犬之聲相聞，民至老死不相往來。〔老子 第八十章〕

說明

〔老子〕相傳是春秋末時老聃所作，大概成書於戰國中期。〔老子〕第八十章，描畫了一種「小國寡民」的理想社會，希望人們過着吃好，穿好，安居，樂俗，沒有戰爭的生活。作者要求小國寡民，鄰國相望，老死不相往來，使人們返回到「結繩而用」的原始社會的狀態。

注釋

〔一〕什伯，表示多數。什伯之器，指下面所說的舟、輿、甲、兵等。

五 莊子

吾意善治天下者不然。彼民有常性，織而衣，耕而食，是謂同德；一而不黨〔一〕，命曰天放〔二〕。故至德之世，其行填填〔三〕，其視顛顛〔四〕。當是時也，山無蹊隧〔五〕，澤無舟梁；萬物羣生，連屬其鄉〔六〕；禽獸成群，草木遂長。是故禽獸可係羈而遊，鳥鵲之巢可攀援而闕〔七〕。夫至德之世，同與

禽獸居，族與萬物並，惡知君子小人哉！同乎無知，其德不離；同乎無欲，是謂素樸；素樸而民性得矣。
莊子 馬蹄篇

南越有國焉，名爲建德之國。其民愚而樸，少私而寡欲，知作而不知藏，與而不求其報，不知義之所適，不知禮之所將〔八〕，猖狂妄行，乃蹈乎大方〔九〕。其生可樂，其死可葬。
莊子 山木篇

說明

莊子（約公元前三六〇——前二八〇年），名周，戰國中期時人。這裏選的馬蹄、山木兩篇都列入莊子外篇，一般認爲不是莊子所作。這兩段文字描繪着一種理想的原始社會，認爲「至德之世」，人們無知無欲，自由自在。這完全是沒落貴族逃避現實的消極的空想。作者還意識到君子小人的對立和自耕自織的自由被剝奪，這是他對於現實社會不滿的表示。

注釋

- 〔一〕不党，無偏私。
- 〔二〕天放，自然放任。
- 〔三〕填填，行動遲重的樣子。
- 〔四〕顛顛，專一的样子。
- 〔五〕蹊，小路；隧，大路。
- 〔六〕連屬其鄉，接連一片，不分疆界。

〔七〕闕，觀看。

〔八〕將，行的意思。

〔九〕大方，當大道講。

六 孟子

……不違農時，穀不可勝食也；數罟〔一〕不入洿池〔二〕，魚鼈不可勝食也；斧斤以時入山林，材木不可勝用也。穀與魚鼈不可勝食，材木不可勝用，是使民養生喪死無憾也。養生喪死無憾，王道之始也。

五畝之宅，樹之以桑，五十者可以衣帛矣；雞豚狗彘〔三〕之畜，無失其時，七十者可以食肉矣；百畝之田，勿奪其時，數口之家可以無飢矣；謹庠序〔四〕之教，申〔五〕之以孝悌之義，頒〔六〕白者不負戴於道路矣。七十者衣帛食肉，黎民〔七〕不飢不寒，然而不王者，未之有也。〔孟子〕梁惠王上

……夫仁政必自經界〔八〕始。經界不正，井地不鈎，穀祿不平。是故暴君、汙吏必慢〔九〕其經界。……請〔一〇〕野〔一一〕，九一而助〔一二〕。國中〔一三〕，什一使自賦。卿以下必有圭田〔一四〕。圭田五十畝，餘夫〔一五〕二十五畝。死徙無出鄉，鄉田同井，出入相友，守望相助，疾病相扶持，則百姓親睦。方里而井，井九百畝，其中爲公田，八家皆私百畝，同養公田，公事畢，然後敢治私事。……〔孟子〕滕文公上

有爲神農^{〔五〕}之言者許行，自楚之滕，踵門而告文公曰：「遠方之人聞君行仁政，願受一廛^{〔六〕}而爲氓^{〔七〕}。」文公與之處，其徒數十人，皆衣褐，捆屨^{〔八〕}，織席以爲食。陳良之徒陳相與其弟辛負耒耜而自宋之滕曰：「聞君行聖人之政，是亦聖人也，願爲聖人氓。」陳相見許行而大悅，盡棄其學而學焉。

陳相見孟子，道許行之言曰：「滕君則誠賢君也，雖然，未聞道也。賢者與民並耕而食，耨殽而治^{〔九〕}。今也，滕有倉廩府庫，則是厲民而以自養也，惡得賢？」

孟子曰：「許子必種粟而後食乎？」曰：「然。」「許子必織布而後衣乎？」曰：「否。許子衣褐。」「許子冠乎？」曰：「冠。」曰：「奚冠？」曰：「冠素^{〔一〇〕}。」曰：「自織之與？」曰：「否，以粟易之。」曰：「許子奚爲不自織？」曰：「害於耕。」曰：「許子以釜斲^{〔一一〕}，以鐵耕乎？」曰：「然。」「自爲之與？」曰：「否，以粟易之。」

說 明

「從許子之道，則市賈^{〔一二〕}不貳，國中無僞；雖使五尺之童適市，莫之或欺。布帛長短同，則賈相若；麻縷絲絮輕重同，則賈相若；五穀多寡同，則賈相若；屨大小同，則賈相若。」孟子《滕文公上》

孟子（約公元前三九〇——前三〇五年），戰國時候人，名軻，承接儒家的學說，主張性善，是唯心主義的哲