

迪·努·艾地

论马克思主义



人民出版社

全世界无产者，联合起来！

迪·努·艾地

論馬克思主义

人 民 出 版 社

一九六二年·北京

D. N. Aidit
TENTANG MARXISME
Akademi Ilmu Sosial "Aliarcham"
Djakarta 1962

根据雅加达“阿里阿罕姆”社会科学院 1962 年出版的单行本译出

迪·努·艾地
論馬克思主義

人民出版社出版（北京朝陽門大街 320 号）
北京市书刊出版业营业许可证出字第 1 号
北京新华印刷厂印刷 新华书店发行

开本 850×1168 毫米 $\frac{1}{32}$ · 印张 $3\frac{7}{8}$ · 字数 86,000

1962 年 12 月第 1 版

1962 年 12 月北京第 1 次印刷

统一书号 3001·677 定价（四）0.35 元

出版者的話

这本书原是印度尼西亚共产党中央委员会主席迪·努·艾地同志于1962年2月間向印度尼西亚共和国外交部文职人員軍事訓練班的参加者所做的論馬克思主义的几次講話。在上述講話中，有一部分是念讲稿的，有一部分是闡述了讲稿的主要內容。

經作者同意，“阿里阿罕姆”社会科学院决定把上述講話稿全部汇印成册。付印前，作者对原稿作了文字上的修改，并对若干問題的闡述作了补充修改。“阿里阿罕姆”社会科学院校务委员会主席和特約讲师迪·努·艾地同志的著作，是“阿里阿罕姆”社会科学院全体學員的重要学习材料，这特别是由于馬克思列宁主义經典著作多数还是外文的，而且在我国的发行数量也非常有限。

把这些講話汇印成册，也将非常有助于在印度尼西亚广大社会中傳播对馬克思列宁主义的正确認識，傳播对馬克思列宁主义已經是在我国土地上生根和成长的社会科学的这种認識。对馬克思列宁主义的理解越普遍、越正确，把馬克思列宁主义“印度尼西亚化”的工作就越順利。这将促进我国进步的社会科学的进一步发展，使它更多地为完全实现1945年八月革命的要求和彻底实现政治宣言而服务。

“阿里阿罕姆”社会科学院

雅加达，1962年5月。

目 录

出版者的話

序 言 1

第一篇 哲学 5

一 哲学領域中的两个营垒 6

甲 唯心主义 8

(1) 客观唯心主义 9

(2) 主观唯心主义 11

乙 唯物主义 14

(1) 朴素唯物主义 15

(2) 机械唯物主义 16

(3) 馬克思唯物主义的产生 19

二 辩证唯物主义的基本观点 23

甲 世界的物质性 23

(1) 什么是物质? 23

(2) 什么是意識? 24

(3) 意識的能动作用 25

乙 物质世界是有机的統一整体 26

(1) 現象的相互联系是客观的 27

(2) 一切依环境、地点、时间为轉移 28

(3) 主要的和非主要的相互联系 29

丙 物质世界不断在运动和发展——旧亡新生 30

(1) 物质运动是自我运动 31

(2) 靜止是运动的一种形式 32

(3) “新兴力量”必定胜利 33

丁 物质世界按其本身規律发展 33

(1) 矛盾規律 34

(2) 量变到质变规律.....	39
(3) 否定的否定规律.....	40
三 历史唯物主义.....	42
甲 关于阶级斗争.....	43
乙 关于劳动人民群众和个人在历史上的作用.....	45
第二篇 政治经济学	49
一 物质资料的生产是社会生活的基础	49
二 社会的生产力和生产关系	51
三 社会发展的一般经济规律。经济规律的客观性质	55
四 基础和上层建筑	56
五 马克思主义经济学说的阶级性.....	59
六 社会发展的各个阶段	61
甲 原始公社制度.....	62
乙 奴隶占有制度.....	63
丙 封建制度.....	64
丁 资本主义制度.....	65
戊 社会主义制度.....	66
七 商品和货币	68
八 资本和剩余价值	76
九 帝国主义——资本主义的最高阶段	83
十 关于社会主义所有制的若干问题	88
第三篇 科学社会主义	93
一 社会主义理想产生的历史	94
二 空想社会主义.....	97
三 马克思的社会主义	100
四 印度尼西亚的社会主义理想	103
注 释	110

序 言

敬爱的兄弟們！

我給外交部的工作人員做報告，這並不是第一次。1961年4月8日，應外交部長蘇班德里約博士的請求，我曾向印度尼西亞共和國駐亞洲——太平洋、中東非使節做過報告。對於這些機會，我表示十分感謝，我深信這種合作方式會使我們為我國民族和人民的事業做出更多的良好貢獻。

蘇班德里約博士要求我給兄弟們談談有關馬克思主義的問題。這個題目很大。在準備時間短促、講話時間有限的情况下，要滿足這種確是合理的要求，我能做些什麼呢？最近幾天，我重新搜集了我學習馬克思列寧主義時所做的舊的和新的筆記，把它們系統地整理了一下，以便能夠分幾次講話把必要而又全面的內容介紹給大家。

我同意蘇班德里約博士的主張，他領導下的外交部工作人員應該研究馬克思主義，不管他們是否贊同馬克思主義。我想，我們大家都會同意：人們贊同或不贊同某一件事，那就必須懂得他所贊同或不贊同的是什麼，而這只有靠認真研究才行。現在我們的确經常碰到奇奇怪怪的事。有的人贊同馬克思主義，但卻不知道馬克思主義到底是怎麼一回事，有時候甚至發生這樣的事情：他們認為是馬克思主義的，卻恰好是馬克思主義的反面。許多人拚死命反對馬克思主義，但他們並不知道甚至完全沒有研究過馬克思

主义；或者是，他們研究馬克思主义不是根据馬克思主义的著作，而是根据馬克思主义的敌人或馬克思主义的叛徒所写的东西。时常有这种情形：馬克思主义的敌人攻击他們所认为的馬克思主义，但实际上，他們所攻击的也正是馬克思主义者所攻击的东西。例如，当他們攻击唯物主义的时候，他們通常所攻击的是費尔巴哈的唯物主义或庸俗唯物主义，但他們却以为他們所攻击的是馬克思的唯物主义。現在竟然还有人喜欢對他們毫无所知的东西大談特談，并且写出厚厚的书本来，真是恬不知耻。

不过，我之所以同意并不限于此。我同意苏班德里約博士主張国家的負責官員研究馬克思主义，理由是，馬克思主义不仅不是偷运到印度尼西亚来的私貨，而且是合法的东西，因为“納沙貢”¹的主張就是对馬克思主义在我国的生存权利的承认，正如对民族主义和宗教的生存权利的承认一样。因此，我的看法是，在我国研究馬克思主义的問題，除了为了解各种国际現象、面对社会主义国家或国际工人运动存在的事实等而十分需要增加知識以外，在了解国内現象，以實現我国民族願望和實現“納沙貢”互助合作以及印度尼西亚社会主义等主張也是十分需要的。

正像我在去年4月8日的講話中所說过的一样，馬克思主义在印度尼西亚已經成为历史现实、社会现实、政治现实。馬克思主义早就在我国出現，即始自1914年“东印度社会民主联盟”²的成立，1920年5月它改名为印度尼西亚共产党。1926—1927年，这个还十分年輕的馬克思主义政党領導了一次失敗的反殖民主义的人民起义，随后由于荷兰殖民主义者和日本法西斯的鎮压，它被迫轉入地下将近二十年，但从1945年八月革命³时起，它又重新在地面上出現，积极参加这次革命，目前它已經成为印度尼西亚人民政治生活中的一股重要潮流和力量。因此，无论願意不願意、喜欢

不喜欢，馬克思主義已經在我国的政治和社会生活中、在为数不小的一部分印度尼西亚人民心目中取得了自己的地位。

我在上面提到的去年4月8日的講話中已經略略提到，馬克思主義是由哲学、政治經濟学和社会主義三个来源和三个部分組成的。

馬克思的**哲学**来自德国古典哲学。馬克思主義哲学是唯物主义。馬克思在哲学方面的最重要成果是**辯证法**、即最完整深刻而无片面性弊病的关于发展的学說，关于人的認識的相对性学說，人的認識的相对性是我們对永恒发展着的物质的反映。馬克思不仅加深和发展了哲学唯物主义，而且充实了哲学唯物主义，他把哲学唯物主义的意义从自然界推广至人类社会。把辯证唯物主义的主要原理应用到社会現象中去，这就叫做**历史唯物主义**。馬克思的哲学唯物主义給劳动人民指出了一条摆脱精神奴役的出路。

我准备在我的連續講話中的第一部分比較深入地闡述辯证唯物主义和历史唯物主义。辯证唯物主义和历史唯物主义不仅是馬克思主義的一个部分，而且是馬克思主義的基础。

馬克思的**政治經濟学**来自英国古典經濟学。馬克思繼續了亚当·斯密(1723—1790)和大卫·李嘉图(1772—1823)的工作，他們对經濟制度的研究已为**劳动价值論**奠定了基础。馬克思揭露了隐藏于商品交易中的人与人的关系。在这一方面，资产階級經濟学家只看到物与物的关系，沒有揭露人与人的关系。馬克思证明，在資本主义制度下，**人的劳动力变成商品**。馬克思就是从这里說明工人階級如何生产了成为整个資本家階級的財富源泉的剩余价值。剩余价值学說是馬克思經濟理論的基石。馬克思的政治經濟学說明在資本主义制度下工人階級的实际地位。

我准备在我的連續講話中的第二部分比較深入地闡述馬克思

的政治經濟學。

馬克思的**社会主义**来源自法国古典社会主义。与法国空想社会主义學說相反，馬克思的社会主义是科学的，它不是純粹以“善良的願望”和主观“理性”为基础，而是以人类社会发展的客观規律为基础。馬克思从世界历史中得出結論說，**階級斗争**是社会发展的火車头，要建立社会主义社会，沒有人剝削人的社会，沒有階級的社会，不可能指靠資本家的仁慈或善良人們的舍施而取得，而必須采取对資本家进行階級斗争的道路。以階級斗争消灭階級！

我准备在我的連續講話中的第三部分比較深入地闡述科学社会主义。

第 一 篇

哲 学

我在这个讲话的序言中说过，辩证唯物主义和历史唯物主义不仅是马克思主义学说的一个部分，而且是整个马克思主义学说的基础。因此，为了认识和理解马克思主义，尤其是为了掌握马克思主义，我们首先而且最主要的是必须认识和理解辩证唯物主义和历史唯物主义哲学。

列宁在《马克思主义的三个来源和三个组成部分》一文中说：“马克思的哲学是完备的哲学唯物主义，它把伟大的认识工具给了人类，特别是给了工人阶级。”⁴ 马克思的哲学是万能的，它不仅是认识的武器，也是改造自然、社会和人的思想的武器。

为什么说辩证唯物主义和历史唯物主义是万能的呢？

列宁说：“马克思的学说所以万能，就是因为它正确。它十分完备而严整，它给予人们一个决不同任何迷信、任何反动势力、任何资产阶级压迫所作的辩护相妥协的完整世界观。马克思的学说是人类在19世纪所创造的优秀成果……的当然继承者。”⁵ 换句话说，无产阶级的伟大导师卡·马克思（1818—1883）和弗·恩格斯（1820—1895）在19世纪所创立的辩证唯物主义和历史唯物主义，是建立在整个人类社会过去约二千年来的社会实践经验以及他们在哲学、自然科学和社会科学方面的最优秀和最先进的成果的基础之上的。辩证唯物主义和历史唯物主义是历史发展过程一定阶

段即資本主義——這時科學思想和迷信的鬥爭、唯物主義哲學和唯心主義哲學的鬥爭已經達到最高階段——的產物。這一鬥爭過程是階級鬥爭過程達到階級社會歷史最後階段的反映。因此，為了正確認識和理解辯證唯物主義和歷史唯物主義，我們必須首先對哲學發展史有一個輪廓的了解，即使這種了解只是簡要和粗略的。

一 哲學領域中的兩個營壘

哲學思想發展史是人類社會發展史過程的一個部分和一種反映。作為社會意識的一種特殊形式的哲學在世界史中的出現，始於原始公社社會向奴隸制社會過渡的時期；當時，社會開始劃分為利益互相矛盾的階級，社會開始產生體力勞動和腦力勞動的分离，開始產生人壓迫人和人剝削人的關係。從那時起，如馬克思所說的，人類社會的歷史就是階級鬥爭的歷史，而作為其反映的哲學史，就是兩大營壘——唯物主義和唯心主義——的鬥爭史。

在我們探討上述哲學兩大營壘的情況及其發展過程之前，有必要先闡述一下哲學意義上的唯物主義和唯心主義。

大家知道，哲學是世界觀，是人們對整個世界；對自然現象、社會現象和人類思維或認識的最一般的看法。因此，哲學的根本問題是思維對存在、主觀世界對客觀世界的關係問題。

恩格斯在《費爾巴哈與德國古典哲學的終結》這篇文章里說：“全部哲學的最高問題，即思維對存在、精神對自然界的關係問題……即何者——精神或自然界——是第一性的……問題……哲學家依照他們如何回答這個問題而分成了兩大陣營。凡是斷定精

神先于自然界而存在，从而归根到底这样或那样地承认創世說的人……便組成唯心主义的陣营。凡是认为自然界是本源的，則屬於唯物主义的各种学派。”⁶ 显而易见，唯物主义的世界观是从客观实际出发的，而唯心主义的世界观則是从思維或观念出发的。这就是哲学上唯物主义和唯心主义这两个名詞的本来意义。

有些人說，有唯物主义哲学思想的人仅仅強調或者追求物质生活享受，不注重精神生活或道德；相反的，有唯心主义哲学思想的人則具有高尚的理想、崇高的道德，不貪图物质生活享受，不貪財；或者說，某人是唯物主义者，因为他不信仰宗教，等等。其实，許多事实說明，那些具有唯物主义哲学思想的人恰恰是最不貪图物质生活享受的，他們是“多做事、少說話”，为了實現人类最崇高的理想，即沒有任何形式的人压迫人、人剝削人的社会主义社会和共产主义社会，他們最勇于牺牲自己的利益，甚至献出自己的生命。总之，許多事例证明，哲学上的唯物主义者具有崇高的理想，并且忠心耿耿地为实现这个理想而奋斗。相反地，許多事例证明，哲学上的唯心主义者虽然自称理想家，却是最关心私利、道德又最敗坏的。恩格斯說：“庸人把唯物主义理解为大吃大喝、酗酒、虛荣心、荒淫、爱錢、吝嗇、貪婪、牟利、投机倒把，簡言之，即他本人暗中迷恋着的一切齷齪行为。在他看来，唯心主义則是信仰美德，爱全人类，及一般地信仰‘美好世界’，——他在別人面前高喊这个‘美好世界’，但是他自己至多只是在醉后头痛或破产的当儿，一句話，只是在他因自己通常‘唯物’的过度享受而感到不愉快的后果时，才相信这个‘美好世界’。庸人所爱的諺語是：人是什么？一半是野兽，一半是天使。”⁷ 事实也证明：不信仰宗教的人并不会自动成为哲学上的唯物主义者，而哲学上的唯心主义者并不一定都信仰宗教，虽然任何宗教的哲学基础都是唯心主义的。自然科学者

也并不自动具有唯物主义哲学思想。正因如此，所以恩格斯警告說：“如果給它們加上別的意义”，即給唯心主义和唯物主义这两个名詞加上哲学意义之外的別种意义时，“就会造成怎样的混乱。”恩格斯并强烈抨击乱用这两个名詞的人是思想混乱。

因此，在談論唯物主义和唯心主义的时候，我們應該以上面所闡述的意义为依据，應該以哲学上的意义而非道德上的意义为依据。

甲 唯心主义

唯心主义的基本观点是，先有意識或精神，意識創造或产生自然或客观现实是来自两个方面：（一）人們知識的狹隘和迷信；（二）人的階級性。

恩格斯写道：“在远古的时代，人們还絲毫不知道自己身体的构造，还不会解釋夢見的事，便以为他們的思維和感觉不是他們身体的活动，而是某种独特东西——即寄居在这个身体內而在人死亡后就离开这个身体的灵魂的活动，——自从这个时候起，人們就不得不思索这种灵魂对外部世界的关系。既然在人死时灵魂离开肉体而繼續活着，那末就沒有任何理由去設想它本身还会单独死亡了。”⁸由于这样，就产生了灵魂不死的观念，产生了因无知而引起的迷惑不解。从此，就形成和发展为形形色色的信仰、迷信和唯心主义哲学。

但是，人类由于所处的历史条件的限制和他們社会實踐經驗的局限性而产生的无知和知識狹隘并非唯心主义哲学产生的有力根源。因为随着社会的发展和人类社会實踐的进步，人类認識其周圍世界的能力也就日益提高。人类对其周圍环境及其本身的认

識越广泛、深入和正确，根源于錯誤認識的唯心主义观念就会自然而然消失。然而历史事实却证明，即使科学或人类的知識已发展到像目前这样很高的阶段，唯心主义哲学还能卫护自己，甚至有力地散布其影响。其所以这样，正是因为唯心主义观点能为一定的社会势力效劳，因而获得它們的支持。换言之，正如列宁所說，“統治階級”（奴隶主、封建主或資產階級）“的階級利益，就会把”唯心主义哲学“巩固起来”⁹。唯心主义的階級根源就在于此。

在唯心主义营垒里，还有其形式同它們借以产生和流行的社会环境相适应的各种各样流派。但是，这些流派基本上可以分为两大类：（1）客观唯心主义；（2）主观唯心主义。

（1）客观唯心主义

上面談过，一切唯心主义都有共同的出发点，即意識。但是，意識可以解釋为人的思想——整个人类的思想或个人的思想，也可以解釋为存在于人之外的观念，例如神的观念或黑格尔所創造的“絕對观念”以及諸如此类的名堂不知还有多少。

客观唯心主义是以存在于人之外的观念、以“客观”观念为出发点的世界观。这种世界观，归根到底是承认有某种非物质东西永恒地独立于世界和人类之外。这种非物质东西先于世界而存在，它甚至是包括人类及其思想和感觉在內的世界的創造者。在客观唯心主义看来，一切物质东西都是观念的产物或观念的具体化身。客观唯心主义的极原始的形式表现为供拜树木、石头等等。

然而，这种世界观在世界史上作为一种哲学体系而为人們所知道的，首先是柏拉图（公元前 427—347）的哲学体系或柏拉图主义。柏拉图认为，我們的感官或感觉所感知的外部世界不是实物世界，而是永恒的真实“理念”世界的影子。因此，他认为人的認識

是对这种“理念”的回想或回忆，人的認識目的就是回想这整个“理念”世界。柏拉图的观点代表当时的统治阶级，即奴隶主贵族的利益，这从他的“理想国”学说或贵族社会主义中就可以明显地看出来。关于这点，我将在《社会主义理想诞生史》的部分中加以叙述。

在中世纪（封建社会），客观唯心主义以称为经院哲学的形式出现。这一哲学体系是一种把亚里士多德（公元前384—322）哲学的唯心主义因素和神学结合在一起的世界观。经院哲学的主要观点是，我们的世界是上帝创造的整个宇宙等级制度的某一等级，同样，封建社会的等级制度是来自神界的等级制度。世界和整个宇宙存在和发生的一切事物无非是上帝意志的实现或上帝理念的具休化。这一哲学维护成为当时欧洲的大地主的封建贵族和教会势力的利益。这一哲学思潮的著名人物中，在这里可以提出的是約翰·厄里烏根納（833—880）、托馬斯·阿奎那（1225—1274）、邓斯·司各脫（1270—1308）等。

随后，在18世纪末和19世纪初的近代，客观唯心主义哲学以黑格尔（1770—1831）哲学体系而著称的形式出现。按照黑格尔的说法，世界的本质是独立地、“客观地”存在于一切事物中而不受空间和时间的限制的“绝对观念”。“绝对观念”在其发展中轉化为自然现象、社会现象和思维现象。这样，“绝对观念”无非是世界一切事物的創造主。黑格尔哲学代表当时新兴的但还軟弱的德国资产阶级，其阶级利益要求某种社会变革，要求廢除容克贵族的特权。这一点反映在其辩证法观点上，辩证法认为，一切事物是不断在发展和变化，没有永恒和绝对的东西，封建阶级的政权也包括在内。但是，资产阶级的力量和地位在各方面仍然軟弱，致使他们没有胆量公开反抗当时占统治地位的经院哲学和宗教教义，他們的反抗只限于以“绝对观念”去代替上帝的努力上。

我們所知道的当代客观唯心主义的一种形式是新托馬斯主义或新經院哲学。新托馬斯主义是一种濫用科学成果来复活中世紀經院哲学、复活托馬斯·阿奎那学說的哲学思潮。其观点的基础是,承认上帝是世界至高无上的創造主和統治者。自然是“神圣观念的体现”,而历史則是“神圣计划的体现”。因此,他們承认上帝創造的客观世界的存在,而上帝供养人类是要人类去認識客观世界或永恒真理。但他們又认为,科学提供的知識是不可靠的,仅限于触及隐藏着永恒真理的表皮而已,而哲学只能达到或探知这真理的某一部分。达到最高真理的途徑只能通过“天启”和“宗教信仰”,因此,科学和哲学的一般結論应与“天启”和“宗教信仰”取得一致。显然,新托馬斯主义哲学是企图利用教会使科学和哲学服务于资本家利益的一种学說。在資本主义世界,这一哲学思潮不仅在一般人民中,而且也在学者中有着相当大的影响。

我們所知道的哲学領域中一些客观唯心主义哲学的形式就談到这里。

我們在日常生活中也会遇到各种形式的客观唯心主义哲学思想,其中最普遍的表现形式是形式主义和教条主义。形式主义者 and 教条主义者盲目地相信原理和公式,把这些原理和公式視為万能的力量,視為能治百病的万应灵丹,因而,他們在执行任务或解决問題时,不能依据具体的形势和条件灵活地思考和行动。他們这些經常被苏加諾总统指責为“課本思想家”的人,也就是客观唯心主义思想在实践中的体现。迷信官长和个人迷信也是客观唯心主义的具体表现,因为这一切都是迷信的形式。

(2) 主观唯心主义

与客观唯心主义相反,主观唯心主义是从人的观念,即包括全