

世界中世纪 哲学思想史

杨君游 赵甲明 著

中国国际广播出版社

内 容 提 要

本书主要介绍公元5世纪到15世纪这一历史时期世界哲学思想的发展状况。这个时期的世界哲学思想，呈现出与神学相合流的特点。同时，由于具体历史条件的不同，东西方各国又具有自身的特色。本书重点介绍了西欧经院哲学、中国隋唐宋元时期的儒、道、释哲学及理学、印度哲学和日本哲学。并对这个时期的重要哲学学家及哲学流派进行了详细的介绍。

目 录

世界中世纪哲学思想史

一、概 述	1
1. 西欧中世纪哲学发展概况	1
2. 中国隋唐到宋元时期哲学发展概况	4
3. 中世纪印度哲学发展概况	9
4. 中世纪阿拉伯哲学发展概况	15
5. 中世纪日本哲学发展概况	21
二、经院哲学的前身：教父哲学	23
1. 早期希腊教父	25
2. 早期拉丁教父：德尔图良	28
3. 亚里山大里亚的宗教哲学	32
4. 奥古斯丁：教父哲学的典型代表	38
5. 波爱修：经院哲学论争的拨火者	48
三、西欧早期经院哲学	52
1. 经院哲学的准备：厄里根纳	53
2. 安瑟伦及其经院哲学体系	57
3. 早期唯名论哲学	61

四、经院哲学的繁荣	67
1. 阿拉伯的亚里士多德哲学	68
2. 早期弗兰西斯教派	75
3. 多米尼克教派与阿尔伯特	77
4. 托马斯·阿奎那与经院哲学的系统化	78
5. 拉丁阿威罗伊主义	95
五、经院哲学的解体	99
1. 罗吉尔·培根和实验科学思潮的兴起	99
2. 唯名论的复兴	107
3. “异端”、“异教”反对基督教教会的斗争	120
六、中国隋唐时期的儒、释、道哲学	126
1. 中国隋唐时期儒、释、道的相互作用与合流	126
2. 中国隋唐佛教哲学	127
3. 中国唐代道教哲学	139
4. 中国唐代儒家哲学	140
七、中国两宋时期的儒学及理学	149
1. 周敦颐的宇宙论和人性说	150
2. 张载的气一元论	153
3. 王安石的“道有体有用”	157
4. 二程的理学思想	160
5. 朱熹哲学与理学的兴盛	163
6. 陆九渊的心学	169
7. 陈亮的哲学思想	173

8. 叶适的哲学思想	177
八、中国元时期的理学	183
1. 许衡的理学思想	183
2. 吴澄的理学思想	184
九、中世纪的印度哲学	186
1. 后期婆罗门教哲学	186
2. 中世纪的顺世论	209
3. 中世纪佛教的中观派和唯识派	212
十、中世纪的日本哲学	217
1. 平安时期的日本佛教	217
2. 镰仓时期的日本佛教	219

一、概 述

从公元5世纪末到15世纪,是封建社会形成、发展和繁荣时期,历史上一般把这段时期称为“中世纪”。在这约千年的时间里,哲学进展缓慢,总的特点是与神学相合流。由于具体历史条件的不同,东西方各国哲学又各有自身的特色。

1. 西欧中世纪哲学发展概况

在西欧中世纪,基督教会支配了中世纪的世俗权力和精神生活,哲学不过是用理性解释信仰的工具,成了神学的婢女。这时人们所注意的中心不是世俗的生活而是脱离世俗的天国。中世纪的西欧哲学是经院哲学,即基督教哲学占统治地位,其主要哲学问题是一般和个别、信仰与理性、天国与世俗的关系问题。

西欧中世纪哲学主要是古希腊罗马哲学,特别是柏拉图哲学、亚里士多德哲学和新柏拉图主义同基督教合流的产物。但在各个阶段上,这些成分所占的比重又各不相同。

以奥古斯丁为代表的教父哲学在时间上属于古代,但就其思想意识形态来说,则属于中世纪,它是基督教哲学的最初形态。奥古斯丁运用新柏拉图主义论证基督教教义,确立了基督哲学,他首先提出信仰第一,然后理解的原则,为西欧中世纪的经

院哲学奠定了基础。奥古斯丁以后的西欧中世纪哲学分为三个时期：

(1) 西欧早期中世纪哲学

从公元 5 世纪末到公元 11 世纪，是中世纪哲学的早期。这个时期，新柏拉图主义在哲学中占有优势，主要代表人物是波爱修和厄里根纳。波爱修的贡献是把古代哲学和中世纪哲学联系起来了，他对 3 世纪时的波菲利关于一般和个别的关系问题作了自己的回答。他重视多样的个别事物的真实性，是中世纪唯名论的先驱。厄里根纳是新柏拉图主义者，他主张“否定的神学”，与正统的基督教神学观不相一致。厄里根纳认为统一的普遍的实体是最真实的。不过，他认为多样性和最高的统一体“上帝”之间有桥梁可通，这就是“理念”。厄里根纳的这种思想渊于柏拉图哲学和新柏拉图主义，是西欧中世纪实在论的先驱。

(2) 西欧中期中世纪哲学

从 11 世纪末到 13 世纪末，是西欧中世纪哲学的中期，即经院哲学的全盛期。在此期间，基督教势力强大，经院哲学以基督教的思想为主导。同时，亚里士多德的哲学和著作经阿拉伯哲学家的介绍在西欧得到广泛传播。这样，经院哲学不仅有了柏拉图哲学和新柏拉图主义的因素，还增加了亚里士多德哲学的因素，而且后一种因素的影响在这一时期中逐渐增长。

经院哲学的特征是奉基督教教义为无上权威，但要用理性去加以解释，解释的方法极其烦琐，成了一种纯粹抽象的逻辑推理。

经院哲学集中于唯名论与实在论之争。这是由古希腊哲学

中柏拉图和亚里士多德关于普遍概念和个别事物的思想分歧发展而来的。实在论以安瑟伦为代表,受柏拉图理念论的影响,主张只有普遍是真实的,普遍、一般先于个别而存在;唯名论以罗瑟林为代表,受亚里士多德的以个别事物为第一实体的思想影响,主张只有个别的東西有实在性,个别先于一般,一般、普遍不过是名称而已。实在论认为,普遍的教会实在,而个别的教会是从属的;基督教的普遍教义是实在,而个别人的信仰是从属的;原罪是实在,而个别人的罪恶是从属的;天堂是实在,而世俗是影子,是从属的,等等。唯名论则与之相反。因此,正统的教会人士都崇奉实在论而轻视唯名论。12至13世纪,唯名论已不盛行,与唯名论有联系的亚里士多德哲学也几乎成了异端,正统派的权威是实在论者,新柏拉图主义者。

不过,由于新柏拉图主义者的泛神论思想与正统的基督教教义相抵触,教会早已视之为异端,加上到了13世纪,亚里士多德的著作大量从阿拉伯文以至希腊原文译成拉丁文,亚里士多德哲学的影响大为增长,教会遂转为利用亚里士多德哲学中与教义相结合的方面。于是被基督教教义改造过的亚里士多德哲学成了官方哲学。托马斯·阿奎那建立起庞大的经院哲学体系,成为这种官方哲学的最高权威。他明确主张哲学服务于神学,反对阿拉伯哲学家伊本·路西德等人提出的“二重真理”说;他区分了理性和信仰,但又力图加以调和;他认为启示高于理性,哲学以理性解释上帝,不能与宗教信仰相矛盾。对于一般、普遍与个别的关系问题,托马斯·阿奎那采取了温和的实在论立场。

(3) 西欧晚期中世纪哲学

14至15世纪中,是中世纪哲学的末期。由于罗马教会的衰

微、自然科学的发展,亚里士多德哲学中重经验事实的本来面目逐渐被认识,人们厌弃教会曲解了亚里士多德,于是正统的经院哲学日趋没落,哲学日益脱离神学。伊本·路西德学说的盛行,形成了所谓“阿威罗伊主义”的思潮,其最大代表是在巴黎大学任教的布拉班特的西格尔。此外,在这个时期,唯名论开始重新盛行,自然科学思潮兴起,个人主义思想抬头,渊源于新柏拉图主义的神秘主义思想又有新的代表人物。这个时期,自然科学思潮的倡导者是罗吉尔·培根,唯名论的代表人物是邓斯·司各脱和威廉·奥卡姆,神秘主义的代表人物是德国神学家艾克哈特。这些思潮对正统经院哲学形成了冲击力量,加速了经院哲学的瓦解。

2. 中国隋唐到宋元时期哲学发展概况

西欧的中世纪,在中国是隋唐和宋元时期。和西欧一样,中国当时处于封建社会,哲学也有与神学相合流的经历。但中国哲学在这段时期里,是以儒学为正统,兼收其它。这一时期,哲学讨论的中心问题是心性、理事、理气等关系问题。

(1) 中国隋唐时期的儒、释、道哲学

中国隋唐时期,适应全国政治大统一和封建专制统治的需要,统治阶级虽以儒学为正统,但又大力提倡佛道二教,使以心性问题为核心的佛教哲学广为流传,其理论思维水平达到中国佛教思想史的高峰。与此同时,儒家学者展开了反对二教的斗争,斥佛教为夷狄之教,从维护民族传统意识出发,提出道统说,同佛教的“法统”相抗衡,产生了深远的影响,迫使佛教中国化。

三者对立，互相批判又互相吸取，使哲学上争论的内容更为广泛。

隋唐时期，由于国家统一，寺院经济高度发达，佛教进入鼎盛时期，佛教理论的发展出现了不同的教派。一些富有哲学思想的教派，着重通过阐发心性问题，否定客观世界的真实性，劝导人们加强主观修持，以达到成佛境界。佛教各派理论纷纭繁杂，归纳起来约可分为：介绍印度哲学的唯识宗，中国化的天台宗、华严宗和禅宗。

唯识宗由玄奘及其门人窥基创立，着重介绍并宣传印度佛教的唯识学说。特点是强调境不离识，认为感觉或意识的对象不能脱离感觉或意识而独立存在；强调凡夫只有转识成智，才能成佛。

天台宗、华严宗及禅宗都认为，人心为万物的本原。人心即“真心”，其自性“本觉”，始终不坏，只为凡夫的妄念所蔽障。如果息灭妄念，使觉性自然复原显现，就能成佛。禅宗的六祖慧能以心静自悟为立论基础，提出见性成佛的“顿悟”说，因其提倡成佛的简易法门，使佛教禅宗在唐代后期广泛流行。佛教哲学对后世哲学有重要影响。

中国隋唐时期的道教，因唐王室自认为是李耳后代，得到大力提倡，也十分兴盛。它和佛教一样，也是融合了南北不同的学术流派，建立了为统一王朝服务的新道教。司马承祯是这个时期道家最重要的代表人物。他吸取佛教的一些戒律，发展道教精神，提出主静去欲的道教学说，主张“坐忘”、“收心”，成为后来儒家“主静”学说的先趋。

中国隋唐时期的儒学，虽与佛道哲学趋于“会通”，并为争夺统治地位与佛道哲学进行抗争，但儒学的正统地位并未消失。唐

代中期，韩愈为了对抗佛教的“法统”说，提出了儒家的道统说，认为只有儒家的仁义才是最高的道德标准，只有儒家的道统才是中国文化的正统，才是唯一合法的思想。他批判佛老的“清静寂灭”之道，举起复兴儒学的旗帜，对以后思想的发展有重要影响。

继韩愈之后，李翱从儒学立场出发，把儒家经典《中庸》的性命学说与佛教的心性思想结合起来，形成一套成为圣人的理论，即他的复性说。他提出要“弗虑弗思”，“心寂不动”，忘情复性，超凡入圣。这些说法，同韩愈的道统说一样，成为后来宋明理学的先声。

柳宗元、刘禹锡重新提出天人关系问题，对天人感应论展开了批判。柳宗元明确提出，天无意识，不能“赏功而罚祸”。刘禹锡提出“天与人交相胜”的学说，认为强者制胜弱者是自然规律；建立礼义法制，赏善罚恶，是社会准则。“天与人不相预”，天不能“预乎治乱”，反驳了天人感应的迷信，显露了唯物主义的思想见解和朴素的辩证法思想。

（2）中国宋元时期的哲学

中国宋元时期的哲学以理学为特征。北宋以后，形成了广泛的新儒学运动。随着儒学批判和融合佛道思想的展开，到北宋中期，理学思潮逐渐兴起，南宋时有了进一步发展，元时成为占统治地位的哲学。理学家们以儒家孔孟学说和《周易》的哲学为基础，吸收道家 and 佛教的思想资料，建立了比较完整的理论体系。同以前的哲学相比，理学家所讨论的问题和所提出的范畴有独特之处。在普遍讨论“形而上”同“形而下”的相互关系一类问题的同时，也很重视现实社会和人生问题。他们在总结以往哲学，

特别是玄学和佛学理论的基础上，提出了诸多理学的基本范畴，如理气、道气、动静、两一、心性、性情、善恶、理欲、古今、理势、闻见、知行等，开创了一个新的哲学发展时期。

这一时期的哲学，除了理学外，还有其他潮流。各学派之间既有对立和斗争，又有相互影响和渗透，主要围绕理气、心性、知行、两一、古今等问题展开。

西欧中世纪哲学讨论的中心问题，是一般和个别的关系问题，与之有某些类似之处的理与气的关系问题，则是宋代哲学探讨最为重要的一个问题。理气范畴导源于宋初易学的发展，周敦颐在其《太极图说》中提出天地万物生成演化的图式，对后世发生了重大影响。他提出的“气”、“理”概念，在后人的解释中被赋予新的含意。张载以“气”为最高范畴建立哲学体系，提出“太虚即气”的观点，把气看成是物质性的客观存在，以气的变化说明世界的万事万象，把气的运动变化所遵循的法则，称之为“理”。王安石以“元气”为体，以“冲气”为用，建立了元气体用论的学说。程颢、程颐继承并改造了先秦哲学中“理”的范畴，以“理”为最高范畴建立哲学体系，认为天地万物统一之“理”是宇宙的本原，“形而上”的“理”或“道”是天地万物的最后根据。朱熹在《太极图说解》中，把周敦颐的太极解释为“理”。他兼采张、程，以理为第一本体，以气为第二本体，认为“理在事先”，“理在物先”，在肯定理对于客观事物的第一性的基础上，形成一个庞大的哲学体系。

心性关系问题，是宋元哲学讨论的又一重要问题，理学家们继承孟子的观点，又受佛教思想的影响，对这一问题作了历时长久的探讨。张载首先提出了关于心性的学说，认为天地万物有统一的本性，此性就是变易。人禀受这统一的性，叫做“天地之性”；

人由于身体结构而形成的性,叫做“气质之性”。张载认为人有性又有心,心的特点就是知觉,知觉是“内外之合”,即主体与客体的结合,是外物引起的,说“人本无心”,“因物为心”。张载又提出“心统性情”的命题,认为心包括性与情;从一方面说,心包括性,从另一方面说,性又是心的来源。

程颢也区别“天命之性”与“气禀之性”,以为“天命之性”就是“理”。程颢提出“性即理也”的命题,认为性的内容是仁义礼智。他认为“性之有形者谓之心”,心是性的具体化;心有体用两个方面。朱熹继承张、程的学说,也把性分为“天地之性”与“气质之性”,不过他把二者的区别看作是理与气的不同。朱熹在心与性的关系问题上,认为心之“体”是性,心之“用”是情;有理有气然后有心;心是人的知觉,“有知觉谓之心”;心的存在有待于气,“理与气合,便能知觉”。他否认心即理,认为心与性既有联系又有区别,但心中有性,性才是理,所以说心中含具万理,“理具于心”。

知行关系,在宋元时期的哲学中占有相当的地位。所谓“知”,指认识;所谓“行”,指行为。张载论知,分别了见闻之知与德性所知。强调认识与道德的联系。程颢论求知方法,强调格物,认为只要研究了自己身心和天地万物之理,就能觉悟最高本原之理了。程颢着重讨论了知行关系,认为行“须以知为本。知之深则行之心至”,主张知先行后。朱熹继程颢之后,也认为致知方法在于“即物面穷其理”,“一旦豁然贯通”,就达到最高认识了。朱熹注意了知行关系,认为知在行先。陆九渊认为朱熹“即物穷理”的方法过于烦琐,主张直接求理于心。在知与行的关系问题上也主张知先行后说。

在中国宋元哲学中,还提出了一个古今问题。朱熹和陈亮就

曾关于三代与汉唐的历史评价问题展开论辩。朱熹推崇夏商周三代，鄙视汉唐；陈亮则认为，“汉唐之君，本领非不宏大开阔，故能以其国与天地并立”。朱熹尊古卑今，虽有宣扬历史退化观点之误，但在其中又含有批评现实政治的意义。陈亮倡历史进化说，但也对当时的政治腐败、世风日下感到不满，在“奉天”的口号下宣传“重民”思想。

中国隋唐和宋元时期的哲学与西欧中世纪哲学比较，相同之处在于，宗教哲学都在对哲学思想的吸收中发展繁荣起来，在意识形态领域曾占据重要地位，最后又走向衰微。不同之处在于，在西欧中世纪，基督教经院哲学取得绝对统治地位，哲学上的斗争也基本上只是基督教的经院哲学内部的不同派别的争论。而在中国哲学发展的这段时期里，佛教哲学始终未能一统天下，哲学上的斗争既有佛教内部的宗派之争，又有与儒家思想和道家思想的争论与会通，显得更为复杂。在争论的问题上，西欧中世纪哲学的中心问题是一般与个别的关系问题，中国隋唐和宋元时期的哲学争论的中心问题可以说是心物关系问题。

3. 中世纪印度哲学发展概况

在中世纪的印度，宗教占据统治地位，统治阶级的哲学囊括在印度教神学体系之内，印度传统上把这个时期中承认吠陀权威的数论、瑜伽、胜论、正理论、吠檀多、弥曼差等婆罗门教六派哲学称为正统派，把否定吠陀权威的顺世论、佛教和耆那教等教派称为非正统派。

胜论是印度婆罗教六派哲学之一。相传该派哲学的奠基者是迦那陀，著有《胜论经》，主要内容为原子论、六句义、因中无果

论等。公元5世纪的学者钵罗奢思波陀著《摄句义法论》，对《胜论经》作了注释，形成系统的哲学体系。他在世界的生灭、运动的程序、性质范畴的分类等方面均发展了迦那陀的学说。10世纪时的希里达罗和乌达衍那把有神论引入胜论，此后，胜论与另一派哲学正理论相混合。胜论的基本主张，是认为世界上的一切现象都由原子构成，原子的运动是受一种类似自然势能的“不可见力规律”所控制；认识是“外界客体与我们认识判断中某种特性的符合”；认识的客体都包容于10种包罗万象的基本范畴之中；因和果在概念、名称、结果、时间、形状、数量、质量上是不同的。

中世纪的正理论是以《正理经》作为经典的一个学派。该派认为，宇宙是由地、水、火、风、空、时、方、灵魂和意九种简单而不能消灭的实体组成。一切实在的东西都是知识的对象，可并归于实体、性质、运动、共性、个性、内属和无这七个范畴。在该派看来，世界是由物质原子与无数生灵组成；原子本身和简单实体是永恒不变的；作为理性本源的神把分裂的世界统一起来并支配着世界。正理论着重探讨了认识的方法、逻辑推理等问题。

数论与瑜伽常常结合在一起。数论的系统论述是由自在黑在《数论颂》中表达的。数论派认为世界是由原初物质“自性”和独立存在的精神实体“神我”结合而生，但认为神我和自性是各自独立存在的实体，从而呈现出二元论的倾向。

弥曼差派原是婆罗门教中研究祭祀仪式等问题的一个学派。弥曼差派主张“声常住论”，认为声音是一种表示客观内容的存在，它不是人们自己观念的表示或者符号，吠陀的“存在”是永恒的，因此吠陀的声音也是永恒的。弥曼差派公开否认神的存在，他们认为，吠陀的仪式是机械地通过其自身产生它的果报的，在祭祀之前是“无所有”，在祭礼之后才能产生一种“新生力”

(无前)。人们在祭祀中获得的“新生力”出于自己的业力而不是出于神的力量。

中世纪印度哲学中占统治地位的是吠檀多，吠檀多有很多不同的流派，其中主要的是不二论，有限不二论、二元论、二元不二论，纯粹不二论。

吠檀多不二论的主要代表是乔奈波陀(640—690)和商羯罗(788—820)。乔奈波陀著《蛙氏奥义颂》，从奥义书中发挥创立该派基本理论观点。商羯罗则发挥乔奈波陀的思想，建立了系统的体系。商羯罗认为真实不二的梵是世界万物的始基。世界是梵的一种幻现或假象。梵转变为世界，不过是一种假象，它的本性并没有变，正像绳被幻现为蛇一样。

商羯罗对数论的原初物质、胜论的原子论观点作了批驳，认为没有意识的物质和原子，如果没有具有意识的精神加以指导是不可能起作用的。他也反对胜论关于原子经常处于运动之中的说法，认为原子及其属性不能被证明是世界构成及其运动的原因。

印度中世纪顺世论的文献没有保存下来，但据中国有关资料的记述和当时顺世论敌对者对它的攻击，可以证实，顺世论的观点当时仍在广泛流传。其主要观点有：否定个体灵魂(我)的存在；承认知觉是认识世界唯一的(或基本的)来源；把被感知的世界同物质元素的世界看作是同一个东西；“存在”(元素)是世界存在的唯一方式，因此承认世界是没有开端的。这一时期，顺世论发展了身心统一的观点，驳斥了灵魂不灭的观点。对封建社会的宗教、伦理和社会思想，顺世论者也作了无情的批判。

在中世纪，佛教由小乘转入大乘，分为中观派和唯识派(瑜伽行派)两个主要派别。中观派的理论奠基人是龙树和提婆。

中观派把他们最高的真理称为“空”，认为“空”是不可描述的绝对，世界上一切事物以及人们的认识，甚至包括佛陀本身，都是一种相对的、依存的关系（因缘）；一种假借的概念或名相（假名）；它们本身并没有独立的实在性或自性，只有排除了执著这种“名相”的偏见，才能达到真理或空。后来的注释家对“空”有着不同的解释。归谬论证派的佛护认为，空指否定一切，连对空的认识本身也要加以空除。而独立论证派的清辩、月称（600—650）则持相反意见，认为空并不意味着否定一切，而是指修持者在禅思中能够达到的最高境界。

唯识派兴起于4至5世纪，因强调瑜伽的修行方式而又名瑜伽行派。其理论奠基人是无著和世亲。该派的主要经论是《瑜伽师地论》、《解深密经》、《唯识二十论》和《成唯识论》等等。唯识派认为，空与有应当互相结合，对现象世界可以说是空的，但对于超现实的绝对世界——真如或佛性则不能说是空的。他们断言，世界上的一切现象都是由人们的精神总体或作用——识所变现出来的，事物的一切属性都是人的主观意识，正所谓“万法唯识”、“三界唯心”。

中观派和唯识派都坚持无我的理论，否定神是世界的创造者，否定对神的虔诚是获得解脱的一种手段。但他们在否定神的同时，并不否认因果业报和涅槃等，因而他们在理论上遵循的仍是与奥义书相统一的路线。

10世纪以后，印度封建的生产关系停滞，受到外族频繁的入侵，海外贸易一落千丈。商业的停滞反过来又妨碍印度工农业的发展。文化生活也呈现出衰落的现象。这个时期，印度教中的毗湿奴派和湿婆派取得了统治地位，密教也流行起来。12、13世纪，伊斯兰教在次大陆广泛传播之后，伊斯兰教的哲学思想也逐