

亚圣精蕴

孟子哲学真谛

张奇伟著



人
民
出
版
社

中国大哲学家研究系列

亚圣精蕴

孟子哲学真谛

张奇伟 著

人 民 出 版 社

责任编辑:王 粤

装帧设计:尹凤阁

版式设计:赵迎珂

图书在版编目(CIP)数据

亚圣精蕴:孟子哲学真谛/张奇伟著. —北京:人民出版社,1997.12

(中国大哲学家研究系列)

ISBN 7-01-002667-X

I. 亚…

II. 张…

III. 孟轲-思想研究

IV. B222.55

中国版本图书馆 CIP 数据核字(97)第 17329 号

亚圣精蕴

YA SHENG JING YUN

——孟子哲学真谛

人民出版社出版发行

(100706 北京朝阳门内大街 166 号)

北京新魏印刷厂印刷 新华书店经销

开本:850×1168 毫米 1/32 印张 9.5

1997 年 12 月第 1 版 1997 年 12 月第 1 次印刷

字数:226 千字 印数 1 5,000 册

ISBN 7-01-002667-X/B·230 定价:14.20 元

谨以此书献给我的导师任家麟教授

目 录

第一章 序论.....	(1)
一、孟子与孟学	(1)
二、人本与自然	(3)
三、求善与去恶	(6)
第二章 善(上)	(9)
一、“可欲之谓善”	(9)
(一)何谓“善”?	(9)
(二)善是“可欲”的	(11)
(三)目的论和效果论	(15)
二、仁	(18)
(一)“惻隐之心”	(18)
(二)“不忍”	(20)
(三)“亲亲仁民爱物”	(22)
(四)仁者,人也。	(27)
三、义	(29)
(一)义“路”	(29)
(二)“羞恶之心”	(30)
(三)“舍生取义”	(31)
四、仁义	(34)
(一)“仁义”之始	(34)
(二)“仁义”皆内	(38)

(三)“居仁由义”	(41)
第三章 善(下)	(45)
一、礼	(45)
(一)礼“门”	(45)
(二)恭敬和辞让	(47)
(三)权和时	(49)
二、智	(53)
(一)“是非之心”	(53)
(二)知仁义而弗去	(54)
(三)“智犹巧”	(56)
三、“合而言之,道也”	(58)
四、五伦	(61)
(一)人伦	(61)
(二)事亲	(64)
(三)忠	(66)
(四)序和悌	(69)
五、善:四德五伦	(71)
六、义利	(76)
(一)“何必曰利”	(76)
(二)欲、义皆“性”	(79)
(三)仁必王	(83)

(四)成事在天	(86)
(五)色与礼孰重?	(87)
第四章 善的根据:性善	(91)
一、从“性近习远”开始	(91)
(一)人之性	(91)
(二)孔子的遗憾	(92)
(三)战国论人性	(94)
二、性可善	(96)
(一)“乃若其情”	(96)
(二)发现了“心”	(100)
(三)“性可善”非“性善”	(103)
三、人兽之别	(106)
(一)“性善”与人	(106)
(二)凡人者同类相似	(107)
(三)人兽相异“几希”	(109)
(四)人“善”于禽兽	(111)
(五)片面的人	(113)
四、善是“性”的	(114)
(一)善的精髓	(114)
(二)“人皆可以为尧舜”	(116)
(三)性善的孟学	(118)

第五章 善的内修:内圣	(120)
一、四端	(120)
(一)仁之端	(120)
(二)内疚	(123)
(三)社会认同	(126)
(四)是非观念	(128)
(五)四心、四端和四德	(129)
二、良心	(131)
(一)“万物皆备于我”	(131)
(二)良心	(135)
(三)四心即良心	(138)
(四)始基的善	(140)
三、思	(142)
(一)求得舍失	(142)
(二)“心之官则思”	(143)
(三)“思”是关键	(145)
(四)“求放心”	(147)
(五)自律	(148)
四、修养	(150)
(一)修身养性	(150)
(二)尽心思诚	(152)

(三)知性明善·····	(153)
(四)立志和寡欲·····	(154)
五、“浩然之气”·····	(156)
(一)浩然之为气·····	(156)
(二)志气互动·····	(159)
(三)大勇·····	(159)
(四)“集义”以养气·····	(160)
六、心性之学·····	(161)
(一)心·····	(161)
(二)心与性·····	(163)
(三)心性之学与儒学·····	(164)
第六章 善的扩张:外王 ·····	(166)
一、王道·····	(166)
(一)王霸之辩·····	(166)
(二)王政气象·····	(167)
二、仁而王·····	(171)
(一)得民则得天下·····	(171)
(二)得天下以仁·····	(173)
(三)先圣后王的窘迫·····	(175)
(四)即圣即王·····	(176)
(五)理想的“衰渎”·····	(178)

三、发政施仁	(180)
(一)民以食为先	(180)
(二)“仁政必自经界始”	(182)
(三)百亩之田	(186)
(四)庠序之教	(187)
四、情理交融	(189)
(一)“推恩”、爱民	(189)
(二)“人道主义”	(190)
(三)劳心劳力	(192)
(四)重民	(198)
五、德政相洽	(203)
(一)君正国定	(203)
(二)内孝悌外忠敬	(205)
(三)善教得民	(206)
六、仁政的孟子	(207)
(一)继孔而小成	(207)
(二)毁之誉之在仁政	(209)
第七章 善的归宿：天人之际	(212)
一、求善与天人之辨	(212)
(一)天人怎样“合一”？	(212)
(二)善的自由与必然	(214)

(三)天人“合”于善·····	(215)
二、天·····	(217)
(一)“百神享之”·····	(217)
(二)顺者存,逆者亡·····	(218)
(三)“非人所能也”·····	(220)
(四)“诚者天之道”·····	(221)
(五)“莫之为而为者”·····	(224)
三、命·····	(226)
(一)特殊的必然·····	(226)
(二)“得之有命”·····	(228)
(三)命与性·····	(229)
(四)“莫之致而至者”·····	(231)
四、人·····	(233)
(一)强为善·····	(233)
(二)“正命”·····	(235)
(三)“求”的内在与外在·····	(236)
(四)道德的自由·····	(238)
五、士·····	(245)
(一)理想人格·····	(245)
(二)士亦道德人格·····	(246)
(三)士非无事而食·····	(247)

(四)合则留,否则去	(248)
(五)大丈夫	(248)
(六)独立人格的觉醒	(251)
六、君子	(253)
(一)君子“存心”	(253)
(二)“养其大体”	(254)
(三)君子风采	(255)
七、圣人	(256)
(一)君子与圣人	(256)
(二)“人伦之至”	(257)
(三)圣须王	(259)
(四)圣犹力	(260)
(五)圣人乐地	(262)
(六)圣人之于“天道”	(264)
第八章 结语	(268)
一、儒学“第一期”	(268)
二、孟氏理论	(270)
三、“亚圣”	(271)
四、孟荀	(275)
五、何以厚此薄彼	(278)
六、未完成的探索	(284)

第一章

序 论

一、孟子与孟学

在中国两千年的文化发展中，恐怕只有孟子与中国历史上最著名的思想家、哲学家、教育家、中国儒学始祖孔子并提为“孔孟”。“孔孟之道”成为中国传统文化核心儒学基本精神的代名词，孟子本人也最终独居儒家的第二把“交椅”：亚圣。当然，孟子、孟子思想——孟学享有这一殊荣并非在其生前，而是在其逝去相当长的一个历史时期之后，其间有许多其他的原因。但，无论如何说，“孔孟”、“孔孟之道”是一个事实，一个经过历史选择的事实。这个事实促使人们去了解孟子本人，研究孟子的思想及其理论体系，希冀从中寻找到背后的深层原因，以有助于对中国儒学和中国传统文化的理解。

孟子（约前 385—304 年^①），名轲，战国中期邹国（今山东省邹县）人。邹近于鲁，鲁则是孔子的故国和儒家主要活动地区。孟子得其地理之利，受孔儒之影响当是情理之中的事情。孟子极端尊崇孔子，称孔子为“集大成者”^② 的圣人（《孟子·万章章句

① 孟子生卒年月不详，古今有各种考证和推断。今采杨伯峻说。见杨著《孟子译注》（上），中华书局 1960 年 1 月第 1 版。

② 本书所引《孟子》原文皆据《十三经注疏》中华书局 1980 年 10 月第 1 版。

下》第一章)，并引孔子学生的话说：“自生民以来，未有盛于孔子也。”（《孟子·公孙丑章句上》第二章）站在孔子面前，他自愧不如，但“乃所愿，则学孔子也”（同上）。然而，非常遗憾，孟子未能成为孔子的亲炙弟子。他说：“予未得为孔子徒也，予私淑诸人也。”（《孟子·离娄章句下》第二十二章）学术界同意《史记》的说法，普遍认为，他“私淑”之人为孔子的嫡孙子思的门人。

同他的儒家先辈们一样，孟子“道即通”（《史记·孟子荀卿列传》），即率徒游说于诸国，一度“后车数十乘，从者数百人，以传食于诸侯”（《孟子·滕文公章句下》第四章），可谓浩浩荡荡。他道性善、讲仁义、述仁政、“言必称尧舜”，先后去过齐、魏、宋、滕、鲁等，处处受到礼遇，曾任齐宣王的客卿数年。然而，终因“不识时务”，其学说“见以为迂远而阔于事情”（《史记·孟子荀卿列传》），志难酬，道不行，不得已“退而与万章之徒序《诗》、《书》，述仲尼之意，作《孟子》七篇”（《史记·孟子荀卿列传》）。游说干政、收徒讲学、著述立说，孟子以与孔子差不多的经历和命运，在孔子之后确立了又一个儒家流派和儒学思想体系：孟学。

孟派在战国后期已是一个相当活跃和颇具影响的学派，不然的话不会在始皇帝坑儒之时惨遭“党徒尽矣”的厄运（赵岐《孟子注·孟子题辞》）^①；孟学当时已是一个影响不小的思想体系，不然的话，荀子也不会在《荀子·非十二子》中直斥子思、孟子之儒，在《性恶篇》中明言孟子“不及知人之性，而不察乎人之性伪之分者也”；《孟子》一书在秦汉之际也是一部有影响的著作，不然的话，西汉孝文帝时不会将《孟子》与《论语》、《孝经》、《尔雅》等同置传记博士。后虽罢传记博士，但诸经通义，多引《孟

^① 赵岐《孟子注》据焦循《孟子正义》，河北人民出版社1988年6月第1版。

子》以说明事理（同上）。经过历史的长期选择，从汉到唐，从唐到宋，人们终于选择了孟学。《孟子》与《论语》、《中庸》、《大学》同为“四书”列入儒家经典之列。孟学终于与孔儒之学融为一体，“孔孟之道”就是再清楚不过的说明了。

二、人本与自然

孟学是关于人的学说。

今天，人们研究和了解孟学的最可信的第一手资料就是《孟子》。这部由孟子及其高足共同编辑撰写，于孟子死后编定的经典著作，以其七篇（原为七篇，后经东汉人赵岐将七篇每一篇又分上下，加以章句，故现行本为十四篇），二百六十一章，三万四千六百八十五字记载了孟子主要的言语、活动，阐述了孟子基本的思想观点。就其内容而言，丰富多采，包罗万象。以赵岐的话而言即：“包罗天地、揆叙万类，仁义道德、性命祸福，粲然靡所不载”（赵岐《孟子注·孟子题辞》）。于是，近代以来，人们像囊中取宝一样从《孟子》里边探出了琳琅满目的“宝物”来。诸如：政治学说，政治哲学、社会政策、法治、民权、民主、民本、仁政、仁战、王霸、圣贤、尚贤、人才、“春秋”之义、社会分工、国家、战争；哲学思想，仁、性、性善、性命、天命、天道、五行、无神、认识论、历史观、理气、心气、人格美、美感、自然哲学、逻辑；伦理学，人生哲学、道德哲学、行为哲学、家庭伦理、孝道、义利、人道、人格、气节、修养、功利、尽心；经济思想，政治经济学说、重农、价格、井田；教育思想，德育、审美教育、诗教、平民教育；其他，文学、民间文艺、诗论、辩论术、心理学、宣传思想，等等。

然而，孟学作为孔子之后重要的、在某些方面决定了儒学发

展进程的学说，之所以能够在历史上发挥如此影响，不仅仅在于它提出了什么，重要的和更有意义的在于它是如何提出，如何把众多观点贯穿起来形成一个理论体系的。因此，进一步的研究就是要找出深隐于琳琅满目的“宝物”之后的东西，寻到孟学的逻辑线索和核心。

孟学作为儒学的重要思想体系与儒学的基本思维倾向和理论特征是一致的。

对于以儒家哲学思想为基本内容的中国哲学思维路径和独有特点，几十年来人们作了许多的讨论，进行了各种各样的概括。无论人们怎样地存有分歧，在这点上却是相同相近的，即以儒学为基本内容的中国哲学是人本的，而非自然的。中国哲学以人、人生、人之社会、人之社会活动为自己的思维焦点和主要领域，而极少涉足超人的神和非人为的自然等其他领域。

当中国历史上无神论从多神论逐渐地进到一神论但还未演变成一种理论成熟的宗教时，中国哲学的先驱周公就提出了“以德配天”的主张，把人们的眼光从无所不能的“天”引向了自身。随后的思想家们对天、天命的理性理解和引申以及子产的“天道远、人道迩，非所及也，何以知之”（《左传·昭公八十年》）^①都是沿着周公的思路的逻辑发展。这一哲学的特殊路径在孔子那里则非常明确地显现出来。孔子虽重视祭祀祷告却不屑于谈论鬼神生死，他曾说：“未知生，焉知死”；“未能事人，焉能事鬼”（《论语·先进篇》）。他重今生，轻来世；重人间，轻天上，孜孜以求的就是理想的社会、理想的政治、理想的人生和理想的人。

后来的儒学就是这样走下去的。荀子言“唯君子为不求知

^① 《左传》据《十三经注疏》本，中华书局1980年10月版。

天”^①，《礼记·中庸》道人与天地“相参”，董仲舒以“天人感应”“屈君伸民”，程朱等以天理论证人理，如此等等。孟学没有任何理由不是这样。

孟学是一个关于人的理论体系。

细读《孟子》会清晰地感觉到，在“宝物”杂陈的下面有更深层的东西。当年，孟子上说下教，诘辩论争，其言语、其文字因人因时因地因事而异，但其根本内容却是明确和显然的。如果简单地说，可以用《孟子》中现成的话来概括。《孟子·滕文公章句上》第一章：“滕文公为世子，将之楚，过宋，而见孟子。孟子道性善，言必称尧舜。”“道性善，言必称尧舜”一语在某种程度上道出了孟子的根本内容，或者说从这句话中可以衍义和引申出孟子的基本思想。

“道性善”，言性善、述性善的道理也。“性善”为讨论仁义礼智诸德的内在根据而设，为论证王道仁政的内在基础而论。它从内在心理、人性、人的本质等意义上讨论仁义礼智、孝悌忠信诸道德的合理性、本质性和可行性。“言必称尧舜”是说孟子总是把尧舜挂在嘴边。尧舜是古代的圣王。孟子十分崇拜他们，同时也着意描画、甚至于夸大他们的圣德王迹。他如此做的目的不是别的，正是通过讲述、重申尧舜（包括禹汤文武等）来宣传、论证他的仁义礼智、仁政王道的理想和主张，通过古代圣王的德行业绩为他的社会理想、人格理论寻求不容置疑的合理性、不必犹豫的可行性和不可轻视的神圣性。

我们循着这样的思路去翻阅、研读《孟子》，就会得出这样的结论：孟学不是一个平铺直叙、极尽罗列的大汇集，而是一个有内在层次的思想逻辑体系。其核心不是天，也不是地，不是天道，

① 《荀子·天论》，中华书局1988年9月第1版。