

YISILANJIAOPAI
LISHI GAIYAO

〔苏〕叶·亚·别利亚耶夫著

王 怀 德 译

伊斯兰教派历史概要



宁夏人民出版社

409264



2 021 6413 9

伊斯兰教派历史概要

〔苏〕叶·亚·别利亚耶夫著

王 怀 德 译

宁夏人民出版社

1980年·银川

Е. А. БЕЛЯЕВ
МУСУЛЬМАНСКОЕ
СЕКТАНТСТВО

ИЗДАТЕЛЬСТВО
ВОСТОЧНОЙ ЛИТЕРАТУРЫ
МОСКВА 1957

伊斯兰教派历史概要

(苏) 叶·亚·别利亚耶夫著

王 怀 德 译

※

宁夏人民出版社出版

(银川市解放西街161号)

宁夏新华书店发行

宁夏新华印刷一厂印刷

※

开本: 787×1092 1/32 印张: 3.375 字数: 60千

1980年9月第1版 1982年5月第2次印刷

印数: 3,501—5,800册

书号: 11157·7 定价: 0.33元

译者序

本书作者叶·亚·别利亚耶夫是苏联研究伊斯兰教史的著名学者之一，他生于1895年，1964年逝世。1913年进圣彼得堡大学东方语言学系学习，1922年毕业于莫斯科东方学院。先后在东方学院、军事外语学院、苏共高级党校、外交学院、莫斯科大学、苏联科学院东方研究所和亚非民族研究所从事阿拉伯语、阿拉伯史和伊斯兰教史的研究和教学工作。曾获历史学博士、阿拉伯联合共和国科学院名誉院士等学位。

作者对伊斯兰教史，特别是伊斯兰教的产生和教派运动进行了长期的研究，发表了不少的著作，《苏联大百科全书》有关伊斯兰教的许多条目都由他撰写。《伊斯兰教派历史概要》一书从1957年开始在苏联先后用俄文、阿塞拜疆文、鞑靼文和吉尔吉斯文四种文字出版。这本小册子的主要内容是叙述中世纪和近代史上伊斯兰教和几个主要派别及其支派产生和发展的历史，同时对二十世纪五十年代各教派的现状和大概的分布情况也略有论述。但这本书的内容比较简要，并且对有些教派，其中包括象苏非派和瓦哈比派这样的主要派别，都完全没有谈到，这是本书不足的地方。

目前我国专门论述伊斯兰教及其教派的著作还不多，我们将这本小册子翻译出来供有关的爱好者阅读，同时也可供研究中东历史和伊斯兰教史的同志们参考。译文有不妥之

处，欢迎批评指正。

译本系根据1957年俄文版译出，并且根据情况加了一些注释。

译稿由中国社会科学院世界宗教研究所张伟达同志协助校对，在此表示感谢。

译 者

1980年2月

作 者 的 话

作者力图说明伊斯兰教各种流派，其中包括由中近东各族人民特殊的经济、社会和政治条件引起的各教派的产生和发展。穆斯林教派的思想体系是中世纪和近代伊斯兰教传播地区不可调和的社会矛盾和阶级斗争的反映。这种斗争有时表现为大大小小的宗教战争。在这方面，伊斯兰教本质上同其他广为传播的宗教，例如佛教和基督教，并没有什么重大的区别。

恩格斯在《德国农民战争》一书中对宗教战争的社会性质进行了分析，他写道：“十六世纪的所谓宗教战争也根本是为着十分明确的物质的阶级利益而进行的。这些战争，同稍后时期英国和法国的国内冲突完全一样，都是阶级斗争。如果说这许多次阶级斗争在当时是在宗教的标志下进行的，如果说各阶级的利益、需要和要求都隐蔽在宗教外衣之下，那么这并没有改变事情的实质，而且也容易用时代条件来加以解释。”^① 恩格斯的这一论断完全适用于伊斯兰教流行的各封建国家，因为在那里各教派的教义反映了相互斗争的各个阶级和阶级集团的经济和政治利益。

反对封建压迫和剥削的人民群众（农民和城市贫民）积极地参加了许多穆斯林教派运动；但是，这些运动的普通参

^① 《马克思恩格斯全集》第七卷，人民出版社1959年版，第400页。

加者只能得到局部的和暂时的成功。各教派的领导权通常都为统治阶级的代表人物所篡夺，他们很快就背叛教派群众的利益，强迫这些群众服从于自己阶级敌人的利益。从任何一个教派的普通信徒中推选出来的上层领导分子，也往往在社会政治上蜕化变质。因此任何一个教派都不能改造现存的社会政治制度，尽管这是教派的群众所希望的。

教派运动的普通参加者力图在人间建立真理和正义的王国，但应当承认，其最终失败的主要原因之一，是这些运动采取了宗教的形式：因为任何宗教都不可能成为人民从压迫和剥削下解放出来的工具。不但如此，在阶级社会里，宗教劝告人们要完全依赖于虚幻的超自然的力量，并号召人们绝对服从这种力量，从而使劳动人民丧失进行独立活动和为争取社会和精神解放而斗争的能力。

目 录

译者序

作者的话

伊斯兰教的产生.....	1
七——九世纪哈里发国的伊斯兰教.....	13
十叶派.....	20
哈瓦利吉派.....	28
穆尔太齐赖派.....	37
栽德派.....	43
伊斯玛仪派.....	45
卡尔玛特派.....	53
德鲁兹派.....	63
艾萨辛派.....	69
阿拉维派 阿里拉赫派.....	80
巴布派.....	85
巴哈派.....	89

伊斯兰教的产生

伊斯兰教是流传最广的宗教之一，其信徒今天在中近东、北非和东南亚（印度尼西亚）各国占居民的绝大多数。此外，印度、中国以及巴尔干半岛某些国家的居民中也有相当大一部分人是该教的信徒（印度占总人口的百分之十一，中国百分之九，^①阿尔巴尼亚百分之五十七，南斯拉夫百分之十二点五）。伊斯兰教作为人们旧的思想意识的残余，在苏联，主要是在中亚细亚、哈萨克斯坦、阿塞拜疆、达格斯坦、鞑靼和巴什基里亚苏维埃社会主义自治共和国的一部分居民中也有相当的传播。信奉伊斯兰教的总计大约有四亿人。^②

阿拉伯语“伊斯兰”的意思是“顺从”（真主）。伊斯兰教的信徒被称为穆斯林（来自阿拉伯语“穆斯林”——“顺从者”）。由此产生出该教的另一名称：穆斯林教。

^①伊斯兰教在我国回、维吾尔、哈萨克、乌孜别克、塔吉克、塔塔尔、柯尔克孜、撒拉、东乡、保安等十个少数民族中广为流传。据统计这十个少数民族的人口共为一千三百多万人。——译者

^②据〔美〕希提《阿拉伯通史》1970年第10版第一章载，世界穆斯林的人数为四亿五千万。现在没有精确的统计数字，说法不一，差别很大。日本《朝日新闻》1980年1月发表的时事资料称“据说伊斯兰教徒在全世界有七亿或者是九亿人”。——译者

最初的伊斯兰教产生于七世纪上半叶的阿拉比亚。新的宗教反映了阿拉比亚发展中的巨大变化。当时出现了阿拉比亚西部和中部的游牧民、定居农民和市民从无阶级的原始公社制向阶级社会过渡的复杂过程。

哈尼夫教——阿拉比亚哈尼夫人的宗教学说是初期伊斯兰教思想上的直接先驱。在六——七世纪的阿拉比亚，一神教的拥护者被称为哈尼夫教徒。他们坚决反对崇拜部落神和地方神，即反对原始公社制关系占统治地位时所建立起来的多神教。一神教的哈尼夫教出现于原始公社制解体时期，这个时期新的社会经济形态形成的过程在思想意识方面，包括宗教观念上，引起了相应的变化。在政治领域里，当时正在形成部落联盟，这表现了阿拉伯人要求统一在一个最高政权之下的愿望。这种要求也在哈尼夫派的一神教中得到了反映。除此之外，一神论的基督教和犹太教对哈尼夫教的思想意识也有一定的影响。这两种宗教于公元五——六世纪在阿拉比亚的一些定居和游牧部落中已经有相当广泛的传播。

当我们谈到哈尼夫教在阿拉比亚西部和中部居民中的传播时，应该注意到上述这两个地区和阿拉比亚南部地区早已存在的经常性的经济和文化联系。阿拉比亚南部地区，即也门和西哈达拉毛，早在古代，即公元前若干世纪，农业就有了发展，并出现了城市——手工业生产和商队活动的重要地点。

在公元最初几个世纪，南部阿拉比亚各国存在着具有早期奴隶制社会特征的社会经济关系。但同时还存在着相当多的原始公社制和氏族部落制的残余。在社会生产（尤其是在农业和畜牧业生产）中，除奴隶劳动外，联合在村社中的自

由农民的劳动起着重要的作用。

公元五——六世纪，在南部阿拉比亚的希米亚尔王国，由于经济逐渐衰落，社会矛盾不断加剧。同时，拜占庭和伊朗之间为争相控制联系印度和东地中海沿岸各国的海、陆商道而进行的连续不断的斗争，也影响到阿拉伯半岛的这一地区。埃塞俄比亚人（拜占庭的联盟者）不只一次地侵犯南部阿拉比亚，并在那里建立自己的统治。在公元六世纪最后四分之一的时间内，波斯人取代了埃塞俄比亚人，他们征服也门，将其变为伊朗萨珊国的一个总督管辖区（省）。

南部阿拉比亚的内部矛盾和异族统治，引起了居住在这里的各族人民在思想意识上的深刻变化：除了本地古老的多神教以外，一神教——基督教和犹太教也开始在这里传播，并且两者之间很快就展开了残酷的斗争。南部阿拉比亚出现的意识形态上的这些变化，无疑地对半岛上其他地区产生了一定的影响，因为这些地区自古以来就通过所辟商道同也门有着密切的联系。

阿拉比亚中部的农业地区叶玛迈^①是阿拉伯半岛的重要经济地区之一，这里有纵横交错的繁茂的商道。骆驼商队从奈芝兰（也门北部的一个城市 and 地区）到美索不达米亚，从汉志去波斯湾，都要经过叶玛迈的居民点。定居的别努-哈尼夫部落就居住在这个富饶的地区，公元七世纪初，伊斯兰教产生前阿拉伯一神教——哈尼夫教最大和最彻底的表达者穆赛里玛在这个部落传教。他传教的部落名叫“哈尼夫”，他的宗教学说的名称叫做“哈尼夫教”。恐怕不能认为二者

^①介于内志和也门之间的地区称叶玛迈，东连巴林群岛，西接汉志。
——译者。

仅仅是偶然的巧合吧。

还应该指出的是，叶玛迈的哈尼夫教对西部阿拉比亚有直接的影响。由于叶玛迈和麦加之间的联系，麦加居民是叶玛迈粮食的购买者，因而这种影响是不可避免的。

七世纪初，西部阿拉比亚是阿拉伯半岛社会经济和文化最发达的地区之一。在原始公社制解体过程中形成的奴隶占有制，在商业城市麦加完全地确立起来了。这里的商业以及与之密切相关的高利贷，加速了原始公社制的解体。古莱西部落^①是麦加的主要居民。这个部落的上层管理着城市的经济生活，掌握着政权，并把当地克尔白神殿的祭祀职权掌握在自己手中。组成这一上层的富裕商人和高利贷者同时也是奴隶主，他们对其属下的从事农业、人工灌溉和畜牧业的奴隶进行剥削。此外，他们还通过早已开辟出来的商道驱赶着成队的奴隶进行大规模的奴隶贩卖。

麦加人同汉志以及邻近地区各部落间经常性的商业经济联系，促进了麦加人在意识形态方面对这些部落居民的影响。这种影响表现在麦加的克尔白神殿成了重要的圣地和各部落朝觐的对象。朝觐是和商业活动结合在一起的：从各个部落来的朝觐者用自己的畜牧产品和狩猎品在麦加人那里换取当地手工业者的产品和从别国运来的商品。

同阿拉比亚各部落的商品交换，与也门、叙利亚、埃及以及有时和美索不达米亚南部地区大规模的商队贸易，还有同东非的海上贸易，加剧了麦加古莱西人中间财产上的

^①古莱西部落，又译古莱氏部落。——译者

不平等。^①古莱西氏族贵族和依附于他们的一般部落成员是对立的。不属于古莱西部落的那一部分麦加居民处境更加困难。他们是离开了自己部落的外来人，依靠为麦加商业服务偶尔挣得的工钱生活。但是麦加最受压迫和毫无权利的居民是奴隶。麦加的政权掌握在当地的贵族手中，他们在居民中占极少数，但却拥有大部分奴隶、商品和钱财。在这种情况下，矛盾不仅出现在奴隶和奴隶主之间，而且还出现在拥有财产多寡相差悬殊的自由民之间。

尽管麦加还继续存在着原始公社制和氏族部落制，但从事商业和高利贷活动的富有的、掌权的古莱西氏族贵族已经开始转变为占有奴隶的统治阶级。在麦加开始出现国家机关——类似古代雅典陪审会^②的长老会议以及由埃塞俄比亚奴隶组成的保护麦加富人生命、财产和住宅的警察。

已经开始的向阶级关系及相应的社会制度的过渡过程，必然引起意识形态领域的变化。因为意识形态，包括作为上层建筑一种现象的宗教，随着基础即经济制度的变化而起变化，并反映这些变化。

在阿拉比亚，崇拜部落神和地方神的古代多神教是和原始公社制相适应的，那个时候还没有公认的最高政权。随着阿拉伯各部落开始要求实现政治上的统一和部落联盟的

^①麦加的商队每年都要到巴勒斯坦的加沙城。根据未经证实的材料，这些商队有时到达今日的安卡拉；麦加人不仅同拜占庭和伊朗商人贸易，而且也同印度乃至中国商人进行贸易。

^②雅典陪审会，也叫“陪审法庭”。古雅典的最高司法机关。约创于公元前六世纪初梭伦改革时。公元前五世纪中叶职权扩大，分享原属贵族会议的若干权力，成为奴隶主民主政治的重要机构。其成员计六千人，每年从公民中抽签选出，分别组成十个委员会，轮流执行职务。——译者。

开始建立，便产生了哈尼夫教。当阿拉伯人已经具备向阶级社会过渡和建立包括所有部落在内的国家的先决条件时，反映这种过程的新的一神教的出现就成为不可避免的了。因此，已在阿拉比亚传播的哈尼夫教就发展成一种新的更为复杂的宗教——伊斯兰教。

根据传说，这一新的宗教于公元七世纪初（约610年）在麦加产生；其创始者是麦加人穆罕默德，属于古莱西部落的哈申族。^①传至今日的用阿拉伯文写的传记《伊斯兰教创始人》，是一部成书较晚（八世纪后半期——九世纪）的作品，其内容除历史事实以外，还有许多笃信宗教的传说和神话。

《古兰经》是研究初期伊斯兰教思想的最可靠的史料。这部被穆斯林视为圣书的阿拉伯文献，内容有对伊斯兰教教义和仪式的阐述，还有调节教徒社会生活和个人生活的各种指示和训令。《古兰经》有很大一部分是从犹太教和基督教的典籍中以及阿拉伯民间创作中借用来的训诫和劝谕性的神话和传说。这些神话和传说必然对信徒的情感和意志产生影响，培育他们对万能的能够惩罚人的安拉神的依赖心理。安拉是《古兰经》中的核心形象，在这里他是天上专制君主的象征，它那虚幻的形象反映了当时阿拉伯社会统治阶层代表人物所具有的特征。《古兰经》中安拉被塑造成典型的奴隶主形象，而人们是他的奴隶，他们的命运就是顺从和忍耐。安拉的形象还被赋予商人的某些特征；麦加商业的情况在此也得到反映。

^①哈申族，又译哈希姆族。——译者

现在的《古兰经》共有一百一十四章。《古兰经》的全部内容都被说成是安拉所降，是它赐予人类的天启。全体穆斯林也都这样认为。外国的东方学家通常都认为《古兰经》是穆罕默德的作品，是他布道演说和所发训令的汇集。但是这种观点应当加以批判。《古兰经》有些部分的内容和文体是如此的不同，以致很难认为它是出自一个人的作品。显然（根据一些穆斯林作家的证明），在伊斯兰教历史的第一个世纪里，该书内容就有相当大的删减和增补。

不能认为《古兰经》的整个篇幅都是穆罕默德在世时写成的，也不能同意关于这部作品仅仅是在西部阿拉比亚形成的说法。比如说，《古兰经》中说到有“两海”，其中一个淡水，而另一个是咸水的（第二十五章第55节）。人们从这“海”里获取食物和衣着上用的装饰品（第三十五章第13节）。这“两海”（阿拉伯语“巴赫尔”不仅是指“海”，而且还指“大而深的江河”）很可能是把沙特阿拉伯河与波斯湾混为一谈了。在穆罕默德的传记里，根本没有迹象表明他在南部美索不达米亚停留过。由此可见，穆罕默德不可能是《古兰经》的唯一的作者。大概《古兰经》是在不同的时期和不同的地方创作出来的；根据伊斯兰教自身的传说，其中有些地方“先知”从来就没有到过。

《古兰经》的资料按其内容和文体来说是极不相同的，叙述也不总是连贯的。此外，它们通常没有一个统一的主题；时常出现前后重复和各种含糊不清的地方。所有这些，给将《古兰经》作为史料来用造成了很大困难。

《古兰经》最早的部分是与伊斯兰教产生和产生之前那个时期有关的部分，即所谓麦加章。据传这些章是穆罕默德

在麦加的布道演说，它们表明，伊斯兰教在产生时是哈尼夫教的形态之一。麦加的哈尼夫教——伊斯兰教反映了当时麦加社会生活中的社会经济关系以及与之相联系的社会矛盾。当时许多传教士和教师活跃在阿拉比亚的各个地区，传播哈尼夫教。

有一个时期麦加的哈尼夫教徒深受叶玛迈的教师穆赛里玛的影响，他给自己信奉的神取名为拉赫曼。在《古兰经》早期某些麦加（拉赫曼）章中，对统一神也是这样称呼的。

关于穆罕默德和麦加第一批穆斯林的生活和活动情况，大部分是后来历代穆斯林出于笃信宗教的臆造，很少有历史的可靠性。《古兰经》中根本没有关于穆罕默德的传记性的资料。很有意思的是，中世纪叙利亚、亚美尼亚和拜占庭的作家，要么根本不报道有关穆罕默德的生活，要么就把他描写成仅在麦地那传教的一位先知。

据传说，穆罕默德及其为数不多的麦加信徒于公元622年迁居到麦地那绿洲。他们迁居（阿拉伯语称“希吉来”）麦地那的这一年，后来就成了伊斯兰教教历的纪元，成了伊斯兰教阴历的起始日。

在麦地那建立的穆斯林公社，根本上区别于包括各类阿拉比亚居民——游牧民、农民和市民在内的氏族部落联盟。在穆斯林公社里，人们是按照同一宗教——伊斯兰教这一标志结合起来的，而他们的血缘和氏族部落关系处于次要的地位。

穆罕默德是公社的首领，公社的全体成员称他为“安拉的使者”，他受命于安拉，并严格地按照安拉的意志行事。作为公社首领的穆罕默德，不仅充当宗教教师，而且执行着

最高统治者、法官和军事长官的职责。公社成员——穆斯林分成两个等级。在公社中起主导作用并占有特殊地位的是穆哈吉尔（迁士）。他们是经过希吉来，即公元622年从麦加迁移到麦地那的那部分穆斯林。公社中占多数的是安沙尔（辅士）——麦地那的阿拉伯人，他们在希吉来之后改奉伊斯兰教。我们完全有理由认为，在伊斯兰教出现之前，麦地那阿拉伯人信仰的是犹太—基督教中某一教派的教义，这一教派的信徒不承认耶稣基督具有神性，认为他不是上帝或上帝的儿子，而是一位伟大的先知。这些早已接受一神教思想的麦地那人加入穆斯林公社，促进了伊斯兰教的发展。

在《古兰经》麦地那各章中，耶稣是作为比古代犹太人希伯来圣经中所有先知都高得多的先知出现的；他仅次于穆罕默德，《古兰经》说穆罕默德是最伟大的先知。同时，在麦地那各章中，明显地表现出穆斯林对正统犹太教信徒的敌视态度。麦地那的犹太教徒是三个所谓“犹太”部落，他们在语言、生活方式和职业方面同阿拉伯农业部落没有什么区别。这些麦地那的“犹太人”很可能就是信奉犹太教的阿拉伯人；许多学者认为他们是公元66—73年犹太战争后从巴勒斯坦迁来的农业居民的后裔。他们在麦地那绿洲从事农耕、定居放牧和手工业。麦地那的穆斯林同这些“犹太人”进行了多年的激烈斗争，指责他们同当时敌视麦地那人的麦加古莱西部落友好往来。斗争的结果是麦地那犹太人的被驱逐和被掠夺，部分犹太人甚至被消灭或沦为奴隶。他们耕种的田地、椰枣林、牲畜和住宅都归穆斯林所有。

穆斯林公社是驾于氏族和部落之上的组织，它的成员是以信奉伊斯兰教为标志结合起来的，他们应断绝其他一切联