



中国社会科学院青年学者文库

胡 绳/主编

现代政治与伊斯兰教

刘靖华 东方晓/著

社会科学文献出版社

0102849

B968
9

DI03/L3

中国社会科学院青年学者文库

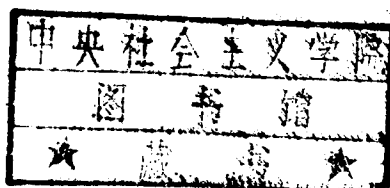


201028495

现代政治与伊斯兰教

●
刘靖华

东方晓 著



社会科学文献出版社

图书在版编目(CIP)数据

现代政治与伊斯兰教/刘靖华,东方晓著. - 北京:社会科学文献出版社,2000.1

ISBN 7-80149-193-9

I. 现… II. ①刘… ②东… III. 伊斯兰教-研究
IV. B968

中国版本图书馆CIP数据核字(1999)第14752号

·中国社会科学院青年学者文库·

现代政治与伊斯兰教



著 者: 刘靖华 东方晓

责任编辑: 温伯友 何炳济 黄燕生

责任校对: 同 文

责任印制: 盖永东

出版发行: 社会科学文献出版社

(北京建国门内大街5号 电话 65139963 邮编 100732)

网址: <http://www.ssdph.com.cn>

经 销: 新华书店总店北京发行所

排 版: 北京中文天地文化艺术有限公司

印 刷: 大厂第一胶印厂

开 本: 850×1168 毫米 1/32 开

印 张: 10.875

字 数: 268 千字

版 次: 2000 年 1 月第 1 版 2000 年 1 月第 1 次印刷

印 数: 0001-3000

ISBN 7-80149-193-9/C·028

定价: 19.80 元

版权所有 翻印必究

·中国社会科学院青年学者文库·

编辑委员会

主 任	胡 绳			
副 主 任	汝 信			
编 委	王仁湘	王逸舟	王缉思	白 钢
	刘欣如	汪同三	沈家煊	李 扬
	李培林	陈佳贵	张晓山	张蕴岭
	杨 义	郑成思	卓新平	赵一凡
	郝时远	彭 卫	景天魁	
执行编委	王 正	刘白驹	刘迎秋	朱渊寿
	何秉孟	李正乐	杜晓山	周志宽
	周明俊	金 泓	章绍武	黄浩涛
	黄燕生	谢寿光	蔡文兰	
秘 书 长	蔡文兰			
副秘书长	朱渊寿	黄燕生		

出版说明

一、本丛书选收中国社会科学院青年学者的优秀学术理论著作，旨在扶植青年，繁荣学术。

二、选题范围为中国社会科学院的各个学科门类，著作范围不限，惟以学术水平和社会效益为标准。

三、国家重点课题、中华社会科学基金课题、青年社会科学基金课题、中国社会科学院重点研究课题及青年科研基金课题的成果是本丛书选收的重点。

四、入选著作的作者年龄均不超过 39 岁。

五、本丛书由“中国社会科学院出版基金”资助出版。

·中国社会科学院青年学者文库·

总 序

中国社会科学院拥有一支朝气蓬勃的青年研究队伍，他们多数是毕业于本院研究生院和全国许多著名大学的博士生、硕士生，有的曾出国求学。他们接受过严格的专业训练，基础知识扎实，目光敏锐，视野开阔。目前，在经济学、哲学、宗教学、社会学、法学、国际问题、文学、语言学、史学等主要学科领域，正在有越来越多的青年研究人员承担起重要的研究工作。他们中间有的已经崭露头角，有的已经成为博士生导师、学术带头人，在学科建设和发展中起着重要的作用。

在社会转型时期，社会主义市场经济既为社会科学提供了机遇，同时，研究事业也面临着诸多困难和新问题。其中一个亟待解决的困难就是学术著作出版难的问题。社会科学研究主要是通过论著的形式作用于社会，出版问题得不到解决，研究成果就难以产生其应有的社会效应，研究人员的劳动价值也就得不到社会的承认。目前，学术著作出版难已经成了一个困扰研究人员的普遍的社会现象。名家的著作尚且难出版，青年人的就更难了，对青年科研人员来说，学术成果能否被社会所接受比物质生活待遇好坏似乎更为重要。因此，如何解决好这个问题，是关系到科研队伍的稳定和研究事业后继有人，兴旺发达的根本问题。值得庆幸的是，在这样的情况下，中国社会科学院仍然有相当一部分青年学者兢兢业业，埋头苦干，致力于科学建设和研究事业，在比较艰苦的科研环境和条件下不断做出成绩，这是令人钦佩和感人至深的。从他们身上，不仅能看到可贵的爱国情操和献身事业的精

神，还能看到社会科学研究事业乃至社会主义中国的希望。有这样的精神风貌，相信他们必将能够成为跨世纪的栋梁之才。

出版《中国社会科学院青年学者文库》即是基于学术研究事业的考虑，也是为了实实在在地帮助青年学者，解决他们学术成果出版难的问题。通过丛书的编辑出版，一方面让青年学者辛勤所得能够得到社会的承认，另一方面让他们的成果接受社会和实践的检验和学界的评判，以利于提高他们的水平，促使他们尽快成才。繁荣学术，扶植青年，我想这是编辑《文库》的两个最重要的宗旨吧。

至于《文库》能不能起到这个作用，有没有好的社会效果，就取决于大家的努力和合作了。若干年后再来看这件事情，也许就清楚了。

胡 绳

一九九四年一月三十日

本书采用了新的研究方法，掌握了国内外同学科最前沿的学术观点，研究了国内外不同的学术流派，对中东独特的“宗教—政治”社会结构，尤其是对“伊斯兰教在当代中东政治中的作用”、“伊斯兰复兴主义”、“伊斯兰原教旨主义运动”等“热点”问题进行了深入的分析，提出了崭新的见解。

——陈公元

（中国社会科学院西亚非洲研究所 编审）

这部专著，作者收集大量资料，分析研究，细心写作，论据充分，是一部高水平的学术著作。我很高兴推荐该书出版。

——张铁伟

（中国中东学会秘书长）

如何看待伊斯兰教的政治和社会作用及其对中东政治和中东局势发展的影响，这是一个很值得研究的课题，具有重要的理论和现实意义。……刘靖华和东方晓两位青年学者经过了二三年的艰苦奋斗，搜集了大量外文资料，用马列主义观点进行分析研究，提出了自己的新见解。这部著作对推进我国对伊斯兰复兴运动的研究将起积极作用。

——赵国忠

（中国社会科学院西亚非洲所 研究员）

前 言

伊斯兰教有辉煌的历史。她是人类文化的重要组成部分。她曾对西方文化的发展有过贡献。她是广大穆斯林的精神世界。当我们坐在幽静的图书馆写完本书最后一个字时，我们感觉到对她有了更进一步的理解和领会。法国著名哲学家皮顿尔·勒鲁曾经说过：“任何缺乏宗教的社会都不能在精神、道德、物质上真正存在……过去人类一直追求宗教，结果是人类的向往、痛苦和招致惨痛教训的错误。后来，宗教不断地被人们揭示，结果人类获得了成就、智慧并不断地进步。”勒鲁说的不全对，但也似乎暗示了些什么。

不从社会政治和现实生活去理解宗教，那就会使思想变成无源之水。对于伊斯兰教，更是如此。伊斯兰教既是宗教，又是政治，既是道德体系，又是社会生活。她是一种生活方式。恩格斯在《路德维希·费尔巴哈和德国古典哲学的终结》中说，“伊斯兰教是伴随重大的历史转折点而产生的。”一部经典，一把利剑是我们理解她的历史的出发点。

然而，正像其他一切古老的历史文明一样，伊斯兰宗教一政治体系需要变革，以适应现代社会的挑战。我们的这部书正是本着这一认识来构思的。我们深信，一个经受着巨大而艰难挑战的文明或民族，会创造出属于自己的未来。

这部书的写作，得到了中国社会科学院许多领导和师长的关怀。他们对我们的成长寄望甚殷，这是我们深深感念的。中国社科院副秘书长何秉孟一直关切着本书的写作。中国社科院西亚非洲所的领导温伯友老师也一直牵念着这本书的进展。写到这里，

我们特别要向西亚非洲研究所前副所长陈公元教授致以深深的谢意，没有他的支持、关心和鼓励，这本书的写作是不可能的。我们还要感谢我国著名的伊斯兰问题研究学者，中国社科院宗教研究所前所长吴云贵教授，他耐心地看了本书的初稿并提出了很好的修改意见。我们的导师刘竞先生以其高尚的人格和渊博的学识时刻感染着我们。当然，应该是我们两位作者对本书的全部观点和疏漏负责。

我们的工作初步的，肯定有许多的不足之处，希望广大读者批评指正。

刘靖华

1999年2月25日于

中国社会科学院

目 录

第一章 伊斯兰教与现代政治：理论的新综合	1
第一节 伊斯兰宗教—政治的合一性	1
第二节 伊斯兰宗教—政治结构的人格化	7
第三节 伊斯兰教中蕴含的政治价值	11
第四节 分析与综合	14
第二章 伊斯兰教与政治传统	16
第一节 伊斯兰政治：传统的唯理想主义	16
第二节 传统统治形式的高度理想化	18
第三节 传统权威人格的绝对理想化	20
第四节 传统的悖离：实践中的政治现实主义	24
第五节 分析与综合：伊斯兰教的复古传统	30
第三章 伊斯兰教与政治文化	38
第一节 概念的提出	38
第二节 伊斯兰宗教政治的文化释义	44
第三节 从政治文化视野分析问题	48
第四节 伊斯兰教中的三重政治文化危机	67

第四章 伊斯兰教与政治意识形态	88
第一节 伊斯兰意识形态与现代意识形态的价值 冲突	88
第二节 伊斯兰改革主义：对传统的反思	94
第三节 现代化：对改革主义的一种评说	106
第四节 伊斯兰激进主义：对现实的反动	112
第五节 “霍梅尼主义”意识形态	125
第五章 伊斯兰教与政治合法性	133
第一节 马克斯·韦伯的政治合法性理论	133
第二节 伊斯兰教中的政治合法性	137
第三节 当代中东穆斯林国家的政治合法性	143
第四节 政治合法性危机——来自伊斯兰的挑战	152
第五节 政治合法性危机——原因分析	158
第六节 构建新型的政治合法性——穆斯林国家 的现实	168
第六章 伊斯兰教与政治体制	172
第一节 政治体制：替代、转换与理论综合	172
第二节 宗教精神塑造的政治体制——对沙特 阿拉伯的研究	178
第三节 “伊斯兰意识形态”至上的政治体制 ——对伊朗伊斯兰共和国的研究	193
第四节 走向现代政治进程——对埃及共和国的 研究	209
第七章 伊斯兰教与政治权威	228
第一节 伊斯兰“权威政治”：马克思主义的分析	228

第二节 伊斯兰教中先知权威的形成·····	232
第三节 伊斯兰权威：政治文化的分析·····	238
第四节 新权威价值：超越“发展的悖论”·····	244
第八章 伊斯兰教与政治参与·····	247
第一节 伊斯兰教规约着社会生活的各个层面·····	247
第二节 伊斯兰政治参与的形式·····	252
第三节 政治实践中的伊斯兰教·····	258
第四节 伊斯兰教与政党政治——政治参与的 新形式·····	266
第九章 当代的伊斯兰复兴主义——文化学视角的 分析·····	272
第一节 当代伊斯兰复兴主义的根源·····	272
第二节 当代伊斯兰复兴运动的真相·····	278
第三节 伊斯兰复兴主义的巨大政治影响·····	294
第四节 归纳与综合：马克思主义的分析·····	298
第十章 当代的伊斯兰原教旨主义——政治学视角的 分析·····	303
第一节 从历史向现实的演进·····	303
第二节 一种特定形式的政治复古主义·····	311
第三节 复古主义的生命植根于现实社会的土壤： 原因分析·····	319
第四节 伊斯兰原教旨主义的前途及若干评论·····	323

第一章 伊斯兰教与现代政治： 理论的新综合

在堪称当今世界晴雨表的中东地区,有 22 个独立国家,除土耳其、伊朗、以色列和阿富汗外,18 个是阿拉伯国家。伊斯兰教在这些国家的政治生活中有着深远的影响。曾担任美国普林斯顿大学和芝加哥大学客座教授的著名中东学者艾尔根·奥兹博登先生指出:“尽管这个地区幅员辽阔,还存在着明显的差异;但是这个地区内各国却有许多重要的共同特点。其中一个特点就是信奉伊斯兰教。在这个地区,除以色列外,所有国家的多数居民都是穆斯林;而且,不管是什么教派,在他们的政治生活中,伊斯兰教总是个强有力的因素”。^① 美国著名中东学者詹姆斯·A. 比尔和卡尔·利顿指出:“不首先考虑这个地区的宗教特点,就不可能理解这里复杂的政治结构”^②,通过世袭领袖制的当代模式,伊斯兰传统得到特别严格的遵守。由此可见,研究伊斯兰的宗教特点是理解这一地区复杂的政治结构的前提。透过这一层面的分析亦可以使我们理解伊斯兰教对这一地区的发展与现代化所具有的政治含义。

第一节 伊斯兰宗教— 政治的合一性

在人类文化史上,首先拓开语言的文化视野的意大利著名哲

① 《国际社会科学杂志》,1986 年第 3 卷第 1 期,第 79 页。

② [美]詹姆斯·比尔和卡尔·利顿:《中东:政治与权力》,第 25 页,波士顿,1974。

学家维柯 (Giovanni Battista Vico, 1668 ~ 1744) 将具有宗教性和神圣性的“原始语言”和“实物”之间的关系归结于一个文化的范式,称之为“想象的共相”(imaginative universals),这是因为维柯难于凭借逻辑抽象功能来获取实际的共相,而只能把具体事物归结到想象的共相里。然而,伊斯兰宗教与政治的共相全然不是“想象的共相”,而确是“实际的共相”。这一“实际的共相”中的具体因素或称为“子元素”可以写成如下序式,即:伊斯兰:宗教信条-道德伦理-社会组织-政治文化-法律。对这一序式的解释是:宗教信条是使这一信仰得以维系的基本因素,它规约着穆斯林的行为方式和信仰方式。人们认识了信条也就能超越信条。法国著名哲学家皮埃尔·勒鲁指出:“任何缺乏宗教的社会都不能在精神、道德、物质上存在……过去人类一直追求宗教,结果是人类的向往、痛苦和招致惨痛教训的错误。后来,宗教不断地被人们揭示,结果人类获得了成就、智慧并不断地进步。”^①道德伦理是出自人的本性的真正法则的人类认识,它不只是风俗规范和社会关系中可以感受到的法则,同时也是表现出来的社会本身,是一种政治。在伊斯兰教中,穆斯林所追求的人生最高理想和完善的境界是“灵魂拯救”,类似于基督教中的“再生”,属于个人道德和形而上学论证层面的范畴。而要实现“灵魂拯救”,则必须经过“道德实践”和“道德完善”。穆斯林必须在社会的环境中进行自身的道德修养,深刻的道德实践对信仰者的宗教自我完成具有内在价值。因之,穆斯林的信条是:万物之本(真主)-爱之精神(道德完善)-宇宙之光(灵魂拯救)。社会组织是人类为了生存所能借助的必然形式,一个人若不与其他人一道组成社会,就无法获得精神、道德和物质上的生存。伊斯兰教不独是一种政治意识形态,而且是一种特殊的社会组织和社会力量。它是穆斯林以信仰和诚笃感情为基础的有自身

① [法]皮埃尔·勒鲁:《论平等》,第260页,商务印书馆,北京,1988。

组织系统的社会团体。这种力量往往在历史变革的关键时刻发挥重大作用。在伊朗“伊斯兰革命”中，这种力量就彰显得十分清楚。政治文化在伊斯兰教中，有三个宿命论规约着穆斯林的文化心态，遂积淀为特殊的政治文化。一为“道德宿命论”，认为人生来就是负罪的，但归宿有两种可能，不是升天国便是下火狱。只要行善，真主就会拯救他；二为“生命宿命论”，认为人之生死是注定的，无论你怎么行事也逃脱不了死亡的命运，但是，只要行善，真主就会尽可能地使你远离危险的境地；三为“信仰宿命论”，认为穆斯林必须把对命运的信仰完全视为个体自身对于真主及其意旨的深沉而热烈的奉献。这是伊斯兰教的基础，它不仅记载于《古兰经》中，更重要的是体现在各个时代穆斯林大众的行为中。见之于《古兰经》的是宗教的蕴意，见之于穆斯林行为的则是政治的体现，合而为一则积淀成一种独特的政治文化。诚如著名宗教学者德·瓦克斯所指出的：伊斯兰的文化观念同西方文化观念是格格不入的。在西方文化中，尽管也存在着宗教，但越来越倾向于把生活看作是一种生存斗争，在这种斗争中，决不能把信念寄托在某个超越的存在上面，而只能把它寄托在个体自身为生存而作出的艰苦卓绝的努力上面。^① 伊斯兰对现世是关注的，但其取舍标准是“道德实践”，而不是“生存实践”。在这种文化氛围中建构起来的政治也便成了“道德政治学”；法律在伊斯兰中与信条部分地是相合一的，但范围更宽泛。沙里亚法是至高无上的，它强制性地规约着穆斯林的社会行为方式，但由于伊斯兰教的特殊性，沙里亚法未能超越“刑”的范围，而无法成为人民捍卫个人权利和利益的工具。

在伊斯兰教中，一个最大的特点即是表现为宗教、政治两个同构因素的相互作用：一方面表现为神职人员在国家权力中的地

^① 引自〔美〕J.M. 肯尼迪：《东方宗教与哲学》，第117页，浙江人民出版社，杭州，1988。

位举足轻重，在有的国家，政治权力直接由神职人员所控制。另一方面则表现为宗教意识形态：伊斯兰教是一种“内化”宗教，它与穆斯林的思维方式、行为方式和生活方式熔铸在一起，形成一种独特的认知定势，即以伊斯兰作为政治认同和价值体认的惟一对象和源泉。在西方社会，宗教作为政治一部分的时代已经过去，我们现在可以称西方社会为“后基督教”社会。然而，在伊斯兰教中，并未经历过类似于西方的将宗教从社会政治中心地位移除的社会、经济、政治和意识形态的激变和转化，因此，“后伊斯兰”社会还远未来临。相反，在伊斯兰世界，宗教的意识形态化过程不断加剧，这使当代伊斯兰政治思想发生决定性转变，即从传统的神学领域向政治社会学领域转变，形成现代伊斯兰社会—政治观念和价值，并成为伊斯兰政府和政党的指导原则以及统治阶级的意识形态。这就是宗教和政治共相合一的结果。

首先，伊斯兰宗教—政治的共相合一是植根于它的历史形成及发展过程之中的，所以它具有历史性，因而也不可避免地在穆斯林的政治文化中形成“历史心态”。早期的阿拉伯人是多神崇拜的，他们崇拜过雨水、陨石、天体和动植物。由于神灵众多，这种宗教形态实际上可以描述为非宗教信仰的泛神主义。这种情形的出现与自然现象有关。然而，恩格斯从历史唯物主义角度指出：“伊斯兰教是伴随重大的历史转折点而产生的。”^① 恩格斯的意思显然是说伊斯兰教的产生是有其社会历史背景的，是社会矛盾激化和社会政治形态转化的产物。伊斯兰教产生以前的阿拉伯人在精神上没有文化认同，也就没有政治认同。J.M. 肯尼迪教授指出：“他们并不诉诸任何超自然的力量，遇到危难的时候，他们便依赖于自己手里的利剑。”^② 在当时众多的阿拉伯部族中，

① 恩格斯：《路德维希·费尔巴哈和德国古典哲学的终结》，《马克思恩格斯全集》，第21卷，第328页。

② 《东方宗教与哲学》，第70页。