

Journal of Minnan Buddhist College

閩南佛學院 學報

襟初題



二〇〇〇年第一期

总第24期

閩南佛學院學報編輯部

名誉主编:圣辉

主 编:济群

责 编:宏演 戒净

出版发行:闽南佛学院学报编辑部

出版时间:2000年12月

发行刊号:闽报刊字2104号

印刷单位:厦门大学印刷厂

地 址:厦门市思明南路515号

邮 编:361005

电 话:0592—2096881

传 真:0592—2096881

闽南佛学院学报

二〇〇〇年第二期总第 24 期

目 录

- 弘扬佛教慈悲平等无我的教义维护世界和平——8 月 22 日在加州大学洛杉矶分校 UCLA 亚洲研究所与美西部宗教人士座谈会上发言…… 圣 辉(1)
- 净化人心、消除战争、维护和平…………… 圣 辉(3)
- 有朋自远方来,不亦乐乎! …………… 圣 辉(5)
- 华严宗的法界圆融思想和 21 世纪的文明 …………… 杨曾文(7)
- 四祖道信禅师的佛学思想…………… 常 海(15)
- 般若智慧与禅道治疗学…………… 张新民(26)
- 略述临济义玄的禅法思想…………… 文 贤(34)
- 略述曹洞宗之五位说…………… 法 缘(45)
- 茶与禅修…………… 沈柏村(59)
- 道信禅法的精神特质…………… 刘元春(68)
- “即色游玄”的一代名僧——支遁…………… 高华平(75)
- 论式叉摩那及戒…………… 慧 雪(82)
- 法藏大师与《妄尽还源观》…………… 昌 法(87)
- 法界观门与四法界说的形成…………… 傅新毅(97)
- 《法华经》眷属经初探…………… 朱封鳌(104)
- 《弘明集》中因果报应论争述评…………… 刘立夫(119)

论医僧的历史贡献·····	薛公忱(126)
神州传教海外弘法——转逢法师生平述评·····	陈全忠(134)
唯一心与共相识——《大乘止观法门》中的本体论思想·····	吴可为(141)
敦煌佛教性变文与佛教中国化过程·····	郑炳润(150)
北宋太平兴国寺译经院——官办译场的尾声·····	修明(159)
20世纪的亚洲的佛教研究·····	黄夏年(188)

《闽南佛学院学报》稿约

一、本刊是研究佛学和佛教相关问题的大型综合性学术刊物,每年六月和十二月出版一期。本刊欢迎下列稿件:

- 1、阐扬佛教经、律、论义理之专论;
- 2、阐述历代大德风范之作;
- 3、阐发佛教与中国传统文化之论稿;
- 4、关于当代佛教与时代相适应的理论或实践之论述;
- 5、关于中外佛教史方面的研究;
- 6、关于僧教育的探讨;
- 7、关于佛教与中西方哲学的比较;
- 8、关于二十一世纪中国佛教走向的论稿。

二、来稿请附三百字左右的内容提要、最精要的关键词(不超过七个)和作者简介。

三、来稿请用正式稿纸誊写清楚。如果是打印稿,请注明字数。文章注释请置于文后,不作夹注、脚注。

四、若是电脑输出,请寄软盘,稿件用完后即奉还;或者发 E-mail 亦可。

五、来稿请自留底稿,概不退回。一经采用,即奉稿酬。稿件采用与否,三月内给予答复。请勿一稿多投。

来稿请寄:福建省厦门市南普陀寺闽南佛学院学报编辑部

邮政编码:361005

E-mail: bianjibu@public. xm. fj. cn

弘扬佛教慈悲平等无我的教义维护世界和平

——8月22日在加州大学洛杉矶分校 UCLA 亚洲研究所与
美西部宗教人士座谈会上发言

圣 辉

各位教友、各位学者和朋友：

今天，风和日丽，是个很祥和的日子，在这样和的日子里，在世界宗教和精神领袖千年大会即将召开之际，我们中国宗教领袖代表团来到太平洋彼岸的美丽国家——美国的美丽城市——洛杉矶进行友好访问，并和美国宗教界的教友们、学者们讨论新千年的和平大事因缘，实在是因缘殊胜，意义重大，因为这不但表达了我们两国宗教界对和平事业的关注，而且也是对即将召开的“世界宗教和精神领袖千年和平大会”的回应，借此机会，我作为中国宗教领袖代表团的佛教代表愿从佛教角度谈谈对和平的看法。

至今为止，人类还没有发现地球之外的星球能成为人类理想的生存空间，而拥挤的地球却生活着约六十亿人口与成百上千的国家和民族。在这成百上千的国家和民族之间，又存在着不同肤色，不同文化，不同习俗，不同宗教信仰的差异。如果在众多差异中离开了和平共处的精神和原则，那么我们的人类不知要堕落到何种地步？

早在两千多年前，我们的教主释迦牟尼佛就教导自己的弟子要“爱人如己，勿相残杀”，“无有众苦，但受诸乐”，著名的佛教经典《大涅槃经》一开始就讲述了好战的阿闍世王发动战争，准备征服邻国时，慈悲的佛陀挺

身而出，劝阻了阿闍世王侵伐跋只国的故事。这个故事表明和平是人类的基本需要，离开和平世界上的一切事业都不能成就，连佛法也不能久住，从而为人类和平、幸福事业指明了正确的方向。

佛教从印度传入我国已有两千年的历史，在漫长的发展进程中与中国的固有的思想文化国情相结合，形成了汉语系、藏语系、巴利语系为一体的具有中国特色的佛教，在中国大地上生根、发芽、开花、结果。公元十三世纪初，印度是大乘佛教的第二母国，如朝鲜、日本和越南等国的佛教，就是由中国佛教传播过去的，中国佛教继承和发展了爱好和平的思想，讲究“慈悲无我”，讲究“同体大悲、众生平等”，历史上的一些高僧为消除战争奔走呼吁，法显、玄奘法师西天取经，鉴真和尚东渡日本传法，都是和平友好交流的使者，成为中外佛教史和文化交流史的美谈，他们的风范是我们的榜样。

三大语系佛教作为中国佛教的一个整体同时存在，并且和睦相处，不但成为民族之间进行交往和联系的友好典范，而且更是保持国家统一，促进民族的很重要因素之一。

中华人民共和国成立后，由于中国人民曾经饱受欺侮和战争之苦，更加懂得和平和珍贵，所以中国三大语系佛教在互相尊重，互

相帮助,共同弘扬正法,爱国爱教的基础上成立了中国佛教界自己的组织——中国佛教协会。中国佛教协会一成立,就致力于维护世界和平的友好事业。1952年在北京召开的“亚洲及太平洋区域和平会议上”,中国佛教界将象征慈悲和平的佛像,通过与会的日本佛教代表赠送给中国佛教界,刚刚去世的,深受佛教四众弟子爱戴的中国佛教协会会长——赵朴初居士多次参加禁止原子弹、氢弹世界大会,1995年至97年,由中国佛教协会发起分别在中国北京、韩国汉城、日本京都——奈良,召开了中、韩、日佛教友好交流会议,为世界和平进行祈祷。所以,中国佛教两千年的历史,实际上就是传播和平、维护和平的历史。

我们今天所处的娑婆世界并不太平,由

于经济和政治等原因,造成发展不平衡,贫富悬殊、民族矛盾、教派纷争、种族歧视、核战威胁、邪教横行、地区冲突,局部战争时有发生。在某些国家和地区还相当严重,世界和平面临严峻危机。

佛教“慈悲无我,众生平等,止恶行善,利他主义”的情怀,“庄严国土,利乐有情,上报四重恩,下济三涂苦”的宗教实践,“不为自己求安乐,但愿众生得离苦”的奉献精神,“诸恶莫作,众善奉行”,“自净其意”的戒律精神,是人类文明的宝贵财富,是净化人心的良药。我们希望世界上致力于和平事业的人们能从中国佛教慈悲无我平等和平的教义中受到启发,共同努力,消除战争根源,维护世界和平,真正把我们的地球建设成人间净土。

最后祝大家身体健康,吉祥如意!

净化人心、消除战争、维护和平

嘉木样·洛桑久美·图丹却吉尼玛

释圣辉

尊敬的大会主席，
尊敬的安南秘书长，
女士们，先生们：

适逢千年之交，全世界各个宗教的领袖们能够在联合国相聚，实在是因缘殊胜。本次大会以“促进新千年的和平”为主题，探讨人类持久和平的千年大计，以净化人类社会、消除战争和贫穷、维护世界和平，“发挥宗教作为和平使者和抚慰者的积极作用”，这是载入史册的全世界宗教盛事。

今天，人类在取得空前进步与成就的同时，也面临着许多挑战与忧患，由于发展的不平衡，贫富差距不断加大，民族矛盾、教派纷争、种族歧视、地区冲突、局部战争时有发生，在某些国家和地区还相当严重。为此，许多国家和组织，尤其是联合国进行了多方努力，做了大量工作，收到良好效果。但是，并未能从根本上加以杜绝。对此，我们中国的佛教徒也感到万分痛苦。

我们认为，在和平方面，宗教，特别是宗教领袖们有其独具的优势，将能够发挥出特有的、不可替代的积极作用。因为造成上述痛苦的根源有多种，有自然的，有社会的，特别是人为的。从我们佛教的角度来看，人类心灵的污染才是众多根源中的最主要根源。由社会、人为造成的痛苦，可以通过国与国、组织与组织之间的协商、谈判得到一定程度的解决。但是，对人们心灵的净化才是根治

所有痛苦最根本、最彻底的方法。因此，在这个面临着人类自身建设伟大巨变的时代里，让慈悲、平等、和平的宗教重新唤起不同民族、不同肤色、不同信仰的人们的良知与自信，使和平的事业史普遍地深入人心，使和平运动更广泛地在全世界范围内展开。

远在两千多年前，我们的教主——释迦牟尼就教导信徒要“爱人如己，勿相残杀”；大涅槃经一开始便讲述了佛陀劝阻阿阇世王侵伐跋只国的故事。这就明白地告诉我们，和平是人类的迫切需要，而且只有在和平环境中，佛法才能久住。所以，中国佛教协会一贯号召中国佛教徒维护世界和平。

中国是佛教大国，有两千年的佛教传统，汉、藏、巴利三大语系的佛教都在此弘扬着；在这个国家里，各民族、各地区都有虔诚的佛教徒，大部分中国人的思想中都含有一些佛教因素，在它的长期熏陶下，培养出了中国人民和平善良、真诚待人的崇尚人格。特别是近半个世纪，中国佛教徒享有充分的信仰自由，发扬佛教优良传统，热爱人民，热爱和平。各民族、各宗派相互平等，团结互助。同其它宗教界之间也是彼此尊重，平等友好。各个宗教的领袖们之间经常沟通，坦诚相待。这种友好关系和传统友谊，正是当今世界所非常需要的，也是召开这次千年和平大会的目的所在。

但是，囿于机缘，世间事毕竟难得诸般圆

满。近些年来,十四世达赖喇嘛在世界上到处活动,名曰传播佛教,实则做了许多分裂祖国、破坏西藏稳定的事情,其行为违背了佛教教义,背离了藏传佛教宗喀巴祖师的训诫,遭到汉藏僧俗的一致谴责。对其伤害佛教感情的做法,广大佛教徒,尤其是藏族佛教徒感到痛心疾首,万分遗憾。

前一段时间在中国国内甚嚣尘上的法轮功是一种打着佛教旗号的附佛外道,它迷惑人们心性,欺瞒不明真相的群众,导人走火入魔、误入歧途,给社会造成了动荡和不安定,使人的信仰蒙尘。法轮功的所做所为,遭到了每一个有良知正信的佛教徒的唾弃。我们佛教徒坚决反对这种异端邪说。

我们深深地懂得:一切善良事业的成就,

都需要一个和平的环境。我们中国的各宗教领袖十分愿意同全世界各宗教的领袖们真诚地携起手来,本着济世救人的精神,倡导和平,制止战争冲突,缔造全人类所理想的全面、持久、公正的和平幸福的极乐世界。为此,我们希望在我们之间建立起一种真诚的、务实的、有效的友好协商的机制。可以预计,本次大会所取得的成果,将对新世纪人类文明进步与繁荣发挥重要作用,产生不可估量的影响。

我们衷心随喜大会的召开,希望这次大会对消除战争与贫穷,维护世界和平的正义事业作出卓越的贡献。祈祷十方三世诸佛、菩萨加被我们共同的正义事业获得实现和成就。

有朋自远方来，不亦乐乎！

——在与韩国佛教参访团联谊会上的发言
(6月14日)

圣 辉

尊敬的春光团长

尊敬的性悟团长

尊敬的韩国参访团的法门兄弟

尊敬的学诚大和尚、各位法师、各位来宾：

今天雨后天晴，阳光明媚，实在是一个非常吉祥美好的日子。在这美好吉祥的日子里，我们中韩两国佛教界欢聚一堂，进行友好交流，实在是因缘殊胜、得未曾有。在这因缘殊胜的时刻，使我情不自禁地想起了一千多年之前，鉴真大和尚所写下的诗：“山川异域，风月同天，寄诸佛子，共结来缘”。每当回味起这千古绝唱的诗句，就倍受感动。作为这首诗尽管是鉴真和尚在日本传播佛教所写下来的，但它是对中国韩国传统友谊的真实写照。体现在地理环境上，我们山水相连；体现在文化习俗上，我们同属一源；体现在宗教信仰上，我们一脉相承；体现在历史方面，我们世代友好相连。正因为如此，我们中国佛教协会尊敬的赵朴初会长，把我们两国之间的友好亲密关系，概括为黄金纽带的关系。黄金代表无比珍贵、无比坚固的意思。所以，黄金纽带的思想不但是对我们中国韩国两国人民、两国佛教界之间世代代的历史评价，更是指导当代我们两国人民、两国佛教界之间进一步深入友好的坚实思想基础。使我们倍感沉痛的是，我们黄金纽带思想的构思者

——我们敬爱的赵朴初会长，在二十多天之前化缘已毕、与世长辞！在深切的怀念赵朴初会长之余，我们中国佛教界决心化悲痛为力量，继承赵朴初会长的遗志，把我们中国、韩国黄金纽带的关系，世代代发扬光大下去。真心希望中韩两国人民世代友好，像黄金纽带一样，尊贵无比、亲密友好的关系，永远万古长青！我相信这也是我们两国人民、两国佛教界的共同心愿。这次韩国参访团一行27人，在赵朴初会长圆寂半个月以后，就来到我们中国广化寺和南普陀寺进行参访，就深刻地说明了这一点。

20世纪已经走到了历史的尽头，21世纪的曙光已经出现在世界东方。众所周知，20世纪既是一个辉煌的时代，也是一个多事的时代。一方面，我们科技发达、经济繁荣、财富增长，社会福利尤其完美，这些物质方面的成就，使地球上的人突破局限，实现改造其它星球的理想；另一方面，种族歧视、民族矛盾、国家纠纷、环境污染、生态失衡、价值失范、核阴影笼罩及自然灾害，无时无刻不在威胁人类的生存。生存的危机给人类带来了不安和烦躁，人类不知自己的归宿，而佛教慈悲平等、无我的教义能消除人类的不安与烦躁，能作为人类自身的精神家园。所以面对21世纪，我们中韩两国佛教对世界的和平、人类的

幸福,负有重大的责任。

要使世界和平、人类幸福,就必须使亚洲和平、亚洲幸福;要使亚洲和平、亚洲幸福,首先要使我们自己的国家和人民幸福和平。所以爱国爱教是我们两国佛教徒实践佛陀教海交流的重要内容。正因为我们佛教徒热爱和平,是和平的使者,是和平的传播者,也是和平的捍卫者,同时更加珍惜和平来之不易,五十多年前,我们两个国家都遭受过日本军国主义战争带来的灾难,所以我们万分地热爱和平,希望人类幸福。在联谊会上,今天我要借这个因缘向韩国法门兄弟道喜。因为就在昨天,六月十三日,韩国金大中总统和朝鲜金正日主席,在平壤举行南北首脑会议。南北首脑会议的召开,标志着你们的民族大团结、大和协,走上了可喜的一步。所以我代表中国的法门兄弟,对你们这具有历史意义的大事因缘,表示真诚的祝贺。

时间过得很快,一转眼十天马上就要过去了。在这十天之间,我们中韩佛教的法门兄弟,一起上殿,一起过堂,一起念佛,一起坐香,结下了深厚的友谊。不知广化寺怎么样,作为南普陀寺,我们唯一遗憾的是我们没有

准备好韩国的泡菜。所以韩国的法门兄弟在吃饭的过程中,由于没有可口的泡菜,不知是否吃饱了?下次你们再到我们寺庙的时候,我们一定准备好泡菜。时间是有限的,虽然十天马上过去了,人也有悲欢离合,但是我们十天生活结下的深厚友谊是永存的。我们一定会象珍惜春天的阳光一样,珍惜这一段深厚的友谊。一提到春天的阳光,我就特别提到我们的春光团氏。我和春光团长相识近十年,不但是老朋友,还是好朋友。之所以我们能成为老朋友、好朋友,不但是对春光法师的修行、道德、法相庄严的仰慕,更主要的是因为他有一个很好听的名字。因为提到春光,我们就会想到春光明媚、春光无限的美景。正是为了与春光无限相应,所以,我们两位节目主持人——界象法师、浩宇法师都把头剃得光光的,因为大家都希望我们两国佛教界友谊永远春光无限、流芳百世!最后,祝愿世界和平、人类幸福!祝愿中韩两国人民、两国佛教界的友谊万古长青!祝愿在座各位身体健康、法喜充满!

谢谢大家!

华严宗的法界圆融思想和 21 世纪的文明^①

杨曾文

佛教是世界上最古老的宗教之一。从佛教在印度创立到现在已有 2500 多年,从佛教传入中国至今已有 2000 年,从佛教在东亚普遍流行已有 1300 多年。那么,佛教已经成为过时的应当进入博物馆的宗教吗?否!佛教正在适应新的时代,新的世界环境不断充实完善自己,焕发新的生命力,为利乐有情,创造新世纪的人类文明而贡献自己的力量。

佛教传入中国后,经过漫长的民族化历程,至隋唐时期形成带有鲜明民族特色的佛教宗派。这些佛教宗派也先后传到韩国、日本等国,经过与当地传统文化、宗教习俗相结合,逐渐演变为这些国家的佛教宗派。其中,天台宗、法相宗、华严宗、净土宗、禅宗、密宗流传广泛,影响也比较大。它们在继承印度佛教思想的基础上,吸收博大精深的东方传统文化,例如儒家、道家等的宇宙人生哲学和心性伦理思想,建立了拥有深邃哲学义理、注重心性修养的修行解脱论的教义体系,对东亚各国的历史文化产生了极为深远的影响。

人类进入 21 世纪之际,在高速发展社会经济和科技文化的同时,面临来自自然界和人类社会的种种危机和挑战,一些负责任的国家首脑、科学家乃至普通百姓,都在认真思考:如何促成和维护世界和平安定的局面,使国与国,民族与民族之间长久友好的相处?如何保持自然界与人类社会的统一和谐,以保障经济科技持续发展?如何在进行物质文明建设的同时推进精神文明的建设,净化和

提高民众的心灵境界,发扬人类的友善、慈爱、同情、互助、宽容、乐观、进取的精神,共同创造新世纪的文明?对此,社会各界都可以做出自己的贡献,应当强调,在这方面佛教是大有可为的。

这里仅对华严宗的法界缘起圆融思想进行现代诠释,并对这种思想在建设 21 世纪文明中可以发挥的作用提出自己的见解,希望得到诸位学者的回应和指教。

一、华严宗的法界观

(一)法藏对“法界”的论释

在隋唐成立的佛教宗派中,华严宗是富有浓厚理论色彩的宗派之一。华严宗是通过论释大乘重要经典《华严经》建立自己的教义体系的。唐代法藏(643-712)在继承杜顺(557-640)、智俨(602-668)的华严理论的基础上并借助唐皇室的支持正式建立了华严宗。法藏的主要著作有《华严经旨归》、《华严经义网目》、《华严五教章》、《华严经探玄记》、《华严三昧章》、《大乘起信论义记》等。法藏在这些著作中通过对“五教”与“十宗”判教理论论述,证明在一切佛教经论中唯有《华严经》的义理最高深圆满,是“一乘圆教”,从而表明以《华严经》为依据的华严宗在各个佛教宗派中也最优越;又通过对“法界”缘起无尽和圆融理论的论述,为华严宗的把佛与众生、彼岸与现实世界融通无间的修行解脱论提供理论基

础。

“法界”这个概念不是华严宗专用名词，但在华严宗那里确实赋予了法界以新的丰富的内涵。法界原是小乘和大乘佛教通用的用语。法界是属于“十八界”^②中与意根、意识相对应的“法界”（法境或法处），据《俱舍论》卷一的解释，它包括“五蕴”中的受（感觉）、想（相当于表象）、行（心理意向和活动，有46心法和不与心相应的14不相应行法）三蕴和“无表色”（在禅定中想象的善色、不善色和由受戒产生的“无作戒体”，即防非止恶的精神功能）、三种“无为法”（指虚空无为、择灭无为——相当于涅槃和非择灭无为——缺缘不生的诸法）。在大乘中也有这种用法，但在分类和意义上有所发展。因为“法”可以包括一切有为法和无为法，所以作为“法界”自然可以包含世界万有，例如小乘说一切有部提出五位七十五法，内含有为法（色、心、心所、不相应行四类）、无为法（虚空、择灭、非择灭）；大乘唯识学派提出五位百法（见《大乘百法明门论》）等。在大乘佛教的经论中也常把法界与真如、法身、法性等同，把它看作是世界万有的本原、本体或绝对真理，例如在《华严经》、《文殊说般若经》以及《大乘起信论》等经论中就有这种用法^③。

应当指出，法藏并没有改变法界概念的传统含义，只是特别突出了法界所具有的真如、法性和法身的意义，并结合《华严经》思想作了系统的发挥。

何为法界？《大乘法界无差别论疏》说：法有三义：一、持义，谓自性不改故。二、轨义，谓轨范生解故。三、对意义，是意识所知故。界亦有三义：一、因义是界义，谓生圣法故，《摄论》云：法界者谓是一切净法因故。《中边论》意亦同此说。二、性义是界义，谓法之实性。《起信论》云：真如者即是一法界大总相法门体。又云：法性真如海。故云也。三、分齐义是界义，谓诸法分齐各不相杂，故名界。前二（按，指界的因义和性义）皆法之界

故，名为法界；后一法即界故，名为法界也。^④

在这个解释中，是突出了法界是法性、真如的含义。是说“法”除了有与意根、意识相对应的“法界”意义之外，尚含有自性不变（性，具有体、本质、本体之意）和具有规则能够使人悟解的属性，它与含有因、性二义的“界”组合，便具有法性、真如的意义，是一切清净佛法的本原，是世界万有的共同本性、本体；它若与含有分齐（界限、类别或方面）意义的“界”组合，便具有现在常用的事物、现象、东西等概念的含义。

法界在华严宗那里是有多种含义的。法藏之师智俨在《华严经搜玄记》卷五上〈入法界品〉中说“法”有十种，即：因、果、行、理、教、义、事、人、法、解^⑤。可以说包容从真如、法性、佛身到各种教理、教法、修行和众生世界的一切事事物物。法藏在《华严经探玄记》卷十八〈入法界品〉在对法界作了如同前面所引述的解释以后，对善财童子所入的法界作了解释，说法界按类来分，有五个领域（五门）包括：

（1）有为法界，特指“本识”，即阿赖耶识，说它含有“诸法种子”（能产生诸法的精神功能、因素），具有“因”义，所以是法界；也包括“三世诸法差别边际”，此指世界万有一切具有差别的事物和现象。

（2）无为法界，包括两个方面：性净门，是指众生本具的佛性，虽在“凡位”，但本性清净，如同真空，无有差别；离垢门，指通过修行“对治”烦恼，使被烦恼覆盖的佛性显现的过程，根据修行程度的深浅有十个阶次。

（3）亦有为亦无为法界，也有二门：随相门，指十八界中的与意识相应的法界，包括受想行识和五种色（此指唯识学派所说的极略色、极迥色、受所引色、遍计所起色、自在所生色）、六无为法（虚空、择灭、非择灭、不动、想受灭、真如）；无碍门，指《大乘起信论》所说的“一心法界”，包含“心真如门”（指超言绝相的空寂的心的真如本

体和“心生灭门”(处在情欲烦恼之中的真如佛性,实指现实的精神作用),二者“各总摄一切法”。其中,六无为法与心真如门都属于没有生灭的无为法,其它则属于有生灭的有为法,二种法永不分离。

(4)非有为非无为法界,也有二门:形夺门,一切事缘皆为理(真如)的显现(“缘无不理之缘”),所以与理一样属无为法,同时理必定显现为事缘(“理无不缘之理”),这样它便不是无为法,于是便是亦有为亦无为法界;无寄门,法界“离相离性”,既然离相便不是有为法,离性便不是无为法。

(5)无障碍法界,也有二门:普摄门,以上任何一门都可以统摄其它一切法界;圆融门,“以理摄事故,全事无分齐。谓微尘非小,能容十刹;刹海非大,潜入一尘也。以事融事故,全理非无分,谓一多无碍……<舍那品>偈:于此莲花藏世界海之内,一一微尘中见一切法界。此明一即非一也。”^⑥因为理统摄事相,故一切事相皆是理(的现象);又因事相皆融摄理而显现,故理必映现于一切事相之中,于是理事相融,非一非异。

我们从以上的引证不难看出,法藏对法界的解释的着眼点是法界所包含的真如、法性义,在论证中贯彻着真如随缘和不变的观点。

在法藏的华严宗教义体系中,法界理论占有重要的地位。在《华严经探玄记》卷一论证《华严经》“宗趣”(相当于宗旨、意趣)的部分,他列举自南北朝以来的华严学者对《华严经》宗趣的见解,并加以简评,最后基本同意东魏慧光的“以因果理实为宗”的说法,但认为他对此尚没有充分加以论证说明。他主张《华严经》的思想应“以因果缘起理实法界以为其宗”。他首先借《大方广佛华严经》的经名对此加以说明,说“大方广”即为“理实法界”,而“佛华严”则为“因果缘起”,接着说:

因果缘起,必无自性;无自性故,即理实

法界。法界理实,必无定性;无定性故,即成因果缘起。是故此二无二,唯一无碍自在法界。故以为宗。^⑦

按照大乘般若中观学派的观点,世界万有不自生、他生、共生,皆为缘起所生法,而缘起本性为空,此即是“无自性”,无自性即为“毕竟空”,此即是真如“理实法界”;真如不守自性,必定随缘而生成万法,此即“成因果缘起”。然而理实(理)法界与因果缘起诸法是相即不二、圆融无碍的,共同构成一个时空无限的重重无尽的缘起法界。此外,法藏又从不同的方面对此加以论述,或“别开摄法界(按,即理实法界),以成因果(按,即因果缘起)”,或“会因果以同法界”,或“法界因果,分相显示”,或“法界因果,双融互离”。总之,作为真如法性(相当于“理”)的“法界”和作为因果缘起的诸法(包括教法、事法、修行等——相当于“事”)是相即无碍的,法界即因果,因果即法界。法藏的法界理论至澄观时又有发展。

(二)澄观的四法界论:理事圆融,事事无碍

澄观(738-839)是中国华严宗的四祖,出家后游历各地和访师修学,对 8 世纪后半期中国佛教界流行的三论宗、天台宗、禅宗、华严宗以及律宗等的佛学思想都有深入系统的理解,积累了广博的知识,为他以后广泛吸收各宗教理建立自己的华严宗学说奠定了深厚的基础。

澄观继承自杜顺至法藏以来的华严思想,对新译《华严经》、《入法界品》作了注疏,并撰有《华严经随疏演义钞》、《华严法界玄镜》、《华严经略策》等大量著作。他在唐后期儒家提倡“道统”并吸收佛教思想强化对心性的哲学论证,禅宗以其“即心是佛”的禅法风行社会之际,强调华严宗教理中的法界的心性意义,并从理与事的对应关系角度提出四法界论,在中国思想发展史上产生了深远的影响。

澄观在对法界的解释中,在总体的意义上将法界直接解释为“一心”、“心体”、“心性”。因此,他所说的法界缘起实际就是心性缘起、“一心法界”的缘起。

澄观早期的华严宗著作《华严经疏》卷五十四〈入法界品〉对法界的解释大体上与法藏在《华严经探玄记》卷十八〈入法界品〉、《大乘法界无差别论疏》中对法界的解释相近,强调法界具有的法身、法性和真如的意义;在稍后所撰《华严经随疏演义钞》卷一在对前著《华严经疏》之序的解释中,从体、相、用三个方面对法界作了论释,以“往复无际”作为法界之用,释文中有:“悟法界而复一心,来也,静也,皆法界用也”,“返本还源,复本心也”;以“动静同源”为法界之体;以“含众妙而有余”为法界之相,提出“以一真法界为玄妙体,即体之相为众妙矣”。所谓“一真法界”自然就是真如法性。然而在澄观后期所撰《华严经行愿品疏》卷一则明确地说法界即是“一心”,曰:

然其法界,非界非不界,非法非不法,无名相中强为立名,是曰无障碍法界。寂寥虚旷,冲深包博,总该万有,即是一心。^⑧

这是说,法界本来超言绝相,不得已为它起名,称为“无障碍法界”;它具有《老子》中所说的作为世界万有本原本体的“道”的意义,也就是“一心”。“总该万有,即是一心”这句话,在澄观的弟子宗密的《注华严法界观门》中解释“一真法界”时也被引用。此外,澄观在《华严法界玄镜》中在对《大方广佛华严经》经名中的“大”作解释时说:“大者,体大也,则深法界,诸佛众生之心体也。”唐宪宗召他入宫说法,问他何为法界,他答:“法界者,一切众生身心之本体(《佛祖统纪》卷四十一作“性体”)也。从本已来,灵明廓彻,广大虚寂,唯一真境而已。无有形貌而森罗大千,无有边际而容含万有……”^⑨也是从法界所具有的心性的意义上讲的。

在华严宗史上,以法界学说作为华严宗的基本教理不是澄观创始的,但明确地将华严宗所论述的法界归纳为事、理、理事无碍、事事无碍四种法界却是从澄观开始的。澄观在《大华严经略策》、《华严经行愿品疏》卷一等中都对四法界作了介绍,特别在《华严法界玄镜》中,将杜顺《法界观门》讲的“三观”直接用四法界解释,在提出事法界外,将真空观解释为理法界,将周遍含容观解释为事事无碍法界,并且作了详细的论证。所谓四法界是:

事法界:“事”包含的范围甚广,一切众生、五蕴、十二因缘、大小乘教法……从一草一木到恒河沙数(不胜数的数字)的大千世界,都可以看作是事。

理法界:“理”亦即真如,或称之为实相、法性、一心、真空等,认为一一事中,皆有理在,“理无形相,全在相中”。

理事无碍法界:认为真如之理随缘而成事,万事性空即现真理;在理即是事,事即是理,事外无理,或相反理外无事的场合,是互夺,是理事相害;在理即事,事即理的场合,是理事相即;在理非事,事非理的场合,是理事相非。形成理与事圆融无碍的关键是“理无形相,全在相中”,“无尽事法,同一法性”,既然事是依据理而成,事是理的体现,理是事的本体,自然理事无碍。

事事无碍法界:按照事的性质来说本来是事事互相有隔碍的,因为它们有大小等殊之别,然而华严宗认为一切事相皆是统一之理的体现,而理是空寂无相的,全部融解在事相之中,因而一事所含之理与其它一切事相之理完全相同,既然事与理是相即不二的,那么事与事之间也具有彼此融通无碍的关系。^⑩

澄观对法界所作的这种分类不仅便于信奉华严宗的僧俗人们理解,也便于用来指导修行。因而澄观的法界理论带有明显的实践性。

澄观在《华严经行愿品疏》卷一对四法界分别解释之后指出：“唯归一无障碍法界而举一全收，随门说异耳。故总即法界，别即事等；同即法界无违，异即事理相反；成则同办（按，原作‘辩’）法界，坏则各住事等。故无碍重重，无尽无尽。”按照澄观的华严宗理论，所谓四法界或是杜顺的三法界、法藏的五法界，只不过是统摄宇宙万有的“无障碍法界”（总称法界）的分位说法（“随门说异”），可以表现为总、别、同、异、成、坏六个方面，以此法界为本体的缘起世界是重重无尽和圆融无碍的。按照这种法界理论，无限的宇宙人间虽存在千差万别的事物和现象，然而它们之间同时又存在着彼此和谐会通，圆融无碍的关系。

澄观曾师事禅宗南宗的无名、牛头禅的慧忠、道钦及天台宗的湛然等人。他是在继承从杜顺到法藏等人的华严宗教义思想的基础上吸收禅宗、天台宗的思想，适应时代和佛教界的形势建立了自己的华严宗教理体系的。

佛教各个学派或宗派的教义理论虽然存在种种差异，但都把最终的着眼点放在如何修行，如何达到解脱的问题上。华严宗也不例外。上述华严宗的法界圆融理论是为其修行解脱论服务的，主要用以说明世俗人间与佛国净土、烦恼与菩提，众生与佛，修行的初级阶段与最后的觉悟成佛阶段，自己的修行与他人的修行……都是互相容摄，并且是相即不二的^①，以此增进人们对达到觉悟解脱的信心。

二、法界圆融思想的现代诠释

从佛教成立与发展的历史来看，佛教是随应时代和社会环境的变迁而不断发展的，从原始佛教到部派佛教，从小乘到大乘，在大乘佛教中又相继成立中观、唯识、密教诸种教派，相应的佛教典籍种类繁多，真是浩如烟

海。自公元前 3 世纪以后，佛教从印度向周边国家传播，逐渐发展为世界性的宗教。在它向各国、各民族的传播过程中，也不断适应新的时代和社会环境进行演变，在不同的国家的佛教具有各自的民族特色。

佛教，乃至其中的任何教派，只有将自己的经典、教义向世人宣说明白，才能得到世人的信仰。当年释迦牟尼创立佛教，向世人讲述四谛、八正道、五戒、十戒时，是用当时人容易理解的语言讲的，有时为了便于使普通人理解，还经常借助譬喻、传说、故事来说明佛教的道理。佛教传入中国后，翻译和讲解佛经是历代传播佛教中的重要环节。来自印度、西域的僧人与中国汉族的佛教徒合作，利用容易为中国民众理解的儒家、黄老道家的概念和用语来翻译、讲解佛经，东晋时所谓“格义佛教”的讲经方法曾风行一时。佛教由此得到更多人们的理解，逐渐深入社会各个阶层之中。同样，佛教传入韩国、日本之后，在实现民族化的过程中，也借助为本国民众易于接受的语言来宣传佛法，推进佛教的传播。

佛教发展到今天，在传统文化与现代文化、东方文化与西方文化深入交汇，互相会通融合的形势下，也有一个用现代思想和语言概念对佛经、教义重新进行诠释的任务。然而这种诠释必须遵守两条原则：一是忠实于原经、教义的基本思想；二是尽力做到使一般民众理解，从而使佛法能够焕发新的生命力，在现实生活中发挥积极作用。

那么，对华严宗的法界缘起圆融无碍的思想可以进行怎样的诠释呢？

华严宗的“法界”所具有的宇宙总体、世界普遍性基础的意义

如前所述，华严宗法藏、澄观直至宗密在对“法界”含义的解释中特别强调它所具有的世界本体、本原的意义，称这种场合的法界为“法性”、“真如”和“一心法界”、“一真法界”、

“理”等;说它具有“随缘”和“不变”的本性,由于随缘,所以显现为万物,形成重重无尽的圆融无碍的缘起世界;由于不变,则虽显现为万物,然而体现在万物之中的清净空寂的自性不变,唯其如此,它才能成为万法缘起的根本依据。这样,宇宙一切无非是所谓真如法界的显现,从特定意义上说,法界便是世界的总体,就是世界普遍性的基础。

自古以来,各国哲学家对世界的本质、本原有种种说法,或认为是物质的,或认为是精神的,在它们内部又有种种不同的解释。然而大体说来,人们都承认,在世界形形色色的事物的背后具有共同的本质,千差万别的现象具有普遍性的基础。以此为前提,才提出世界具有统一性的,万物之间是互相联系的,发展是无限的观点。华严宗是以其独特法界圆融的理论来表达这种思想的。

理事无碍、事事无碍法界蕴含的事物普遍联系、互相依存的思想

华严宗的法界理论中的“理”,原是指法性、真如,也称一真法界或一心法界,认为它作为世界本体、本原,从根本上来说是不能通过语言文字表达的,然而在现实世界又必须借助语言文字来表述。华严宗所说“法界”从总的方面来分,有“理”的法界和“事”的法界。理是法界之“体”(本体),事是法界之“相”(表相)与“用”(作用),二者互为依托,相即不二。从现代哲学概念来分析,它具有本质、一般、普遍性、统一性、同一性等含义;而所谓“事”,则具有现象、个别、特殊性、差别性、特异性等含义。在上述法藏提到的对五种法界(有为、无为、亦有为亦无为、非有为非无为、无障碍)的论述中,在澄观对四种法界(事、理、理事无碍、事事无碍)的论述中,虽具体表述和方式不同,但都强调了理与事,事与事之间的互相沟通,互相渗透,互相圆融的关系;在强调世界万物共同的本质是通过千差万别的具体事物和现象表现出来的同时,又强调在形

形色色的事物和现象的背后皆存在共同的本质。简单地讲,所谓一般、普遍性、统一性、同一性等,与个别、特殊性、差别性、特异性等是互相依存的,前者存在于后者之中,后者体现前者,二者彼此融通,因时因地(因缘)互相转化。世界万有是五光十色的,充满差异和矛盾的,同时又处在彼此密切联系,互相融通的网络之中,从整体上看是统一的和谐的。

华严宗是用这种理论来向人们表明烦恼与解脱、佛与众生、净土彼岸与世俗此岸之间彼此融通,不存在不可超越的鸿沟,给追求觉悟解脱的人们以信心,然而这种宗教理论之中所包含的哲理是极为深刻的,已经超出了宗教原有的意义。

三、华严宗法界圆融思想在创造 21 世纪文明中的意义

在刚刚过去的 20 世纪,人类在发展科学技术、经济、文化等方面取得空前的进步,世界经济联成一体,高速发展的以电脑网络为中心的信息科技,使各国人民之间的科学文化交流可以超越时空限制不间断地进行,预示世界文明将在 21 世纪迈入更高的层次。在经过两次世界大战和无数次局部战争之后,国际社会已从冷战时代进入多极化时代,面对世界的共同危机和广大民众希望安定、富足和发展的强烈愿望,越来越多的国家首脑和政治家、民众认识到国与国,民族与民族之间只有实现和平共处才能取得共同发展,和平与发展已成为当今世界的两大不可阻挡的潮流。

在这种形势下,发扬东方文化的整体综合的思维模式,提倡儒家的“和为贵”和“和合”精神,提倡佛教华严宗的法界圆融思想,在处理国与国、人与自然、人与人的关系,谐调自身与心灵的关系当中,是可以发挥积极作用的。

国与国,民族与民族之间应当休戚与共,和平共处

国家有大小,有先进后进之别;各个民族有不同的文化传统、宗教信仰。然而任何国家、民族都是全球人类大家庭的成员,在共同面对的大自然、生物界、动物界面前,在发展科学技术,推动世界经济的提高,维护自然界良性循环和生态平衡,改善全人类的生存环境等方面,有着共同的利益。国与国,民族与民族,地区与地区,应当在保持各自的个性、特殊性,坚持必要的原则的同时,强调彼此的共性、统一性,提倡互相和平协作,会通圆融,防止彼此冲突和战争,以有利于达到共同的发展和提高。

建立人与自然之间新的平衡和谐的关系

人是高级动物,是“万物之灵”,然而从根本说来人是自然的一个组成部分,只有与自然谐调、平衡才能生存和持续发展。“天人合一”曾是中国乃至整个东方世界处理人与自然界关系的理想境界。然而过去人们过于强调“胜天”、“征服自然”,特别是进入近代以来,随着利用越来越高的科技手段大规模发展工农业,不加节制地开发自然,挥霍自然资源,导致人与自然界之间失去平衡,出现环境日益污染,臭氧层破坏,自然资源 and 淡水面临匮乏,气候反常,一些动植物灭种,新的疾病相继发生……。现在是到了特别强调人与自然一致、合一的方面的时候了。套用华严宗的理事、事事圆融的说法,可以说自然即人,人即自然,人与自然本来应当和谐、圆融无碍的。人类应当将自然界看作与自己的生存和切身利益密切相关的伙伴,给予关心爱护,在利用先进科技开发自然的同时,也用先进科技保护自然,做到在保护中加以开发,在开发中予以保护,建立人与自然界之间新的良性循环和平衡局面。

以宽容、仁爱、慈善的精神建立新的人际关系

人与人的关系虽受社会制度、生活环境等因素的制约,然而人们从主观上应当抱有同胞兄弟那样的情怀处理好人际关系。为什么呢?在同一社会中,人虽有民族血缘的差别,从事的职业和所处的地位等不同,但都是人,都是社会的成员,在发展社会经济文化和维护社会安定等方面存在着共同的利益。中国古代儒家有“仁”、“爱人”、“仁恕”及“老吾老,以及人之老;幼吾幼,以及人之幼”、“人不独亲其亲,不独子其子”等古训,体现着仁爱的精神。佛教的四摄(布施、爱语、利行、同事)、慈悲等思想与这种精神是一致的。在同一个社会中,虽然人与人、不同阶层的集团之间存在某些利害关系,难免出现这样或那样的冲突,但冷静考虑,彼此毕竟还有共同的根本利益所在,应当学会在必要时要互相宽容,适时地化解矛盾或冲突,善于互相妥协,达到互谅互让的“互赢”。站在人们共同的根本利益、共同愿望的立场上,可以说人人是我,我是人人,你中有我,我中有你,完全可以做到彼此友好相处,圆融无碍。

以空寂无为、“少欲知足”的精神来协调身、心,达到内外和谐

中国古代儒家、道家和佛教都重视身与心的关系问题,认为这是确立社会伦理道德规范,维护社会正常秩序的基础。“身”是指人的自身表现,包括行为、言语;“心”是指人内在的精神,包括意识、思想、意念等。儒家提倡内省“慎独”、“诚其意,正其心,修其身”,然后齐家、治国、平天下。道家提倡清心寡欲,认为在主观意识上应当仿效“道”的“无为”,然后可以无所不为。小乘佛教以“贪嗔痴”(根本的贪爱和欲望)为引发一切烦恼的根源三毒,主张通过正确的修行(八正道)加以断除。大乘佛教或强调空,或强调唯识,或讲中道不二,并且着重心性修养,如《维摩经·佛国品》所说:“随其心净则佛土净”。华严宗依据《华严经》,主张“心、佛、众生”三无差别;认为