

社会公正论

汤玉奇 陈继新 曾辉尧 编著



中共中央党校出版社

社 会 公 正 论

汤玉奇 陈继新 曾辉尧 编著

中 共 中 央 党 校 出 版 社

责任编辑：马 达

封面设计：孙 琳

社 会 公 正 论

汤玉奇 陈继新 著 袁文 编

中共中央党校出版社出版发行

新华书店经销

北京北下关印刷厂印刷

787×1092毫米 32开 6.25印张 135千字

1990年6月第1版 1990年6月第1次印刷

印数 1—4300 册

ISBN7—5035—0177—4/D·90

定价：2.70元

前 言

本书是介绍性的，也可以说是“导游”，也可以说是“科学市场的橱窗”，“摆设”的是名人睿语。编著本书的目的，不在于灌输一个属于永恒真理的结论，而在于让您目不暇接，掩卷深思；让您指点江山，激扬文字；让您品评和选择，并最好能构筑一个能有助于改革和发展的新思想。假如它能达此目的，就算我们不寻常的辛苦没白费了。

在中世纪，马可波罗称中国为“黄金之国”。欧洲人也相信，中国有用金子做屋顶的房子；有用香料熏染的空气；有使人永葆青春的泉水；有只要见过一次就终身难忘的美貌歌女；有在街上就可以拾到珍珠的城市；有威严壮武的大汗；还有许许多多穿罗戴玉、苗条娟好的姑娘……。在近代，欧洲人却称中国人为“东亚病夫”。黑格尔曾说过“中国是一个被遗弃的民族”，拿破仑稍为客气一点，他说“中国是只沉睡的狮子”。多少人呵，大写的人包括外籍的巨人，都为这只沉睡狮子醒来奋斗过。他们有的用笔，有的用剑，有的笔剑并用；有的已名垂青史，有的仍丹心一片，无私无畏地奋斗和奋斗着。中国人民终于站起来了。中国成了人类希望的乐土、世界进步的明星，它给人们带来多少自尊和自豪呵！可是，清醒的人们又发现，在全球性的经济较量中，中国正面临着被开除球籍的危险。人们逐步懂得了改革的重要、懂得了科学的价值。在改革与发展、沉思与奋进的今天，看来提供一份“纵可鉴古、横可观今”并有保存价值

的参考资料还是有益的。

我们不敢独领风骚。借此机会应当首先感谢那些对于公正问题颇有造诣的专家学者。正是他们作为社会财富呈献出来的科学研究成果，才是本书的思想资料来源。我们不过只作了一些选择加工制作的工作，在此就不一一道谢。

60741/21

目 录

- 一 导言：公正、正义、公平、平等是意义相近的词。公正，在严格意义上说是伦理学的主题；但在西方，它经常直接表现为对社会目标及其实现手段的憧憬和选择；在中国，则主要表现为在一种既定的社会秩序下的“义利之辩”，其目的是“修身、齐家、治国”
- 二 西方公正思想的最初发展：公正女神手里拿着丈量土地的二脚规；公正与直线是同一个词；公正就是不偏不倚；公正就是和谐；公正就是斗争
- 三 伯里克利：公正的标准是以同等的强迫力量为基础的，因为公正的现实内容是利益。公正同时是民主政治基本原则之一，这就是说，法律对所有的人都同样地公正
- 四 普罗塔哥拉和安提丰：人是万物的尺度，人人皆有公正；主奴关系源于强权，这是不公正的
- 五 斯拉斯马寇：正义不外是强者的利益
- 六 苏格拉底：公正是知道如何行动是最好的
- 七 柏拉图：公正是各司其职、各守其序、各得其所
- 八 亚里士多德：公正分为政治公正，特殊公正，平均公正，比值公正，自然公正。中庸之道
- 九 伊壁鸠鲁：公正是为了彼此快乐的社会契约
- 十 西塞罗：公正意味着共同拥有国家的法律，相互承认权利和义务。公正源于自然。法是公正与非公正事物之间的界限。那种建立在功利基础上的法，是不公正的

- 十一 奥古斯丁：只有天上之国才有绝对的公正，在地上之国没有绝对的公正。爱上帝是公正美德之源。上帝的公正，是一切存在事物善恶的标准与基础
- 十二 阿奎那：如果一个社会是在为公众谋幸福的统治者的治理之下，这种政治就是公正的。如果法律是合乎正义的，那么，它一定以公共福利为目标，分配义务时能注意适当的比例。公正有两种：自然的公正和实在的公正
- 十三 马基雅弗利：人性恶，各自为了自己的利益都不择手段；当所需要的美德已经堕落时，除非通过君主的强权，否则，就不能恢复公正。政治就是无道德，目的证明手段正确
- 十四 霍布斯：公正就是守约。公正的目的是和平，结束“人对人是狼”的自然状态
- 十五 斯宾诺莎：公正是思想自由、行动守法
- 十六 休谟：公正是一种人为美德，利己心是公正的根源
- 十七 狄德罗：没有社会、没有法律就无公正可言
- 十八 爱尔维修：公正以公民之间的均势为前提
- 十九 霍尔巴赫：公正是社会权力的权威的真正基础。利益的结合给公正以力量
- 二十 卢梭：公正就是人民主权、社会契约。公意永远代表公正
- 二十一 康德：善良意志就是公正。它是一个力求达到而永远不能达到的目标，它只存在于“彼岸世界”。在可行的现实世界中，只能在依德性分配幸福的精确比例中实现公正。法律的公正就是权利与强制的统一

二十二 葛德文：公正要求产生最大限度的快乐和幸福；实现政治公正的前提是：人类生而平等；所有权上的公正实际上是：谁有权享用具体物品和交由谁保管和分配这些物品

二十三 圣西门：法国大革命后的资本主义社会是一个极不公正的世界；无才能的人统治有才能的人，无道德的人陶冶有道德的人，大罪犯惩罚小罪犯。公正的社会应是能尊重人才、尊重科学、促进实业、使能力和贡献与收入和地位成正比的社会。社会的领导权应交给学者和实业家

二十四 傅立叶：在和谐制度下，任何平均主义都是政治毒药。文明制度只善于按照资本即投资的多寡来作公正的分配。和谐制度下的劳动热情是靠劳动引力来保证的，这种情欲之所以能够保持，是因为具有发给每个人三种红利的公正分配方式，这三种红利是按照三种生产资料——资本、劳动和才能来确定的

二十五 欧文：私有制、宗教和现在的婚姻形式是目前这种严重不公正、犯罪和灾难的成因。人是环境的产物，人们的一切罪恶和缺点不应归咎于他们自己，而应当归咎于资本主义制度。因此，惩罚人是不公正的，实现公正只有实现真理、富裕和幸福的优良制度下才有可能。作为过渡措施是建立劳动公平交换市场

二十六 蒲鲁东：世界上存在着一成不变的公正，这种公正应当成为未来社会的基础。公正的社会是以“个人占有”为基础的“互助制”社会。实现社会公平的

主要途径是建立“人民银行”

二十七 布雷：迄今为止，毫无公正可言。只有实现以财产公有为基础的最完善的社会制度，方有真正的公正。作为一种过渡的社会阶段，只能实行平等的交换，这就是在普遍劳动的前提下，一切产品的价值都由它们的生产费用的全部总和来确定，并且相等的价值经常会换得相等的价值，每一个人的劳动才是他的利益或损失的唯一标准。因为按照劳动和交换的性质来说，严格的公正的要求是交换双方的利益不仅是相互的，而且是相等的

二十八 亚当·斯密：人是“经济人”和“道德人”的统一。按照谨慎、公正和仁慈的规则而行动的人，就是具有最完美德性的人。应该自觉意识和服从“公正旁观者”

二十九 边沁：功利原则是衡量正义、美德的一种标准

三十 穆勒：公正的本质是个人权利，国家的价值在于它的个人价值。公正的情感则来自自卫的冲动和同情心。公正即自由

三十一 斯宾塞：公正服从进化规律。公正就是生存竞争中的同等自由，公正就是社会有机体中的相互协作

三十二 席其维克：道德原则应是不证自明的。同样的事情应该同样对待，这便是公正原则。公正不是依赖仅仅数量的整体的观念，而是对于构成整体的个人之间的相同性的认识

三十三 叔本华：人的本质只是一种意志的不断追求，公正的真正来源是在一定程度上看穿了个体化原理

- 三十四 尼采：英雄道德是最公正的，群氓道德是最不公正的，因为我们的目标并不是人类，而是超人。强权就是公理
- 三十五 柏格森：没有哪一种观念比公正更有教育意义。公正源于社会压力和爱的冲动。公正分相对的公正、绝对的公正和封闭型公正、开放型公正
- 三十六 杜威：公正是处理道德情境的工具；科学实践法是公正的工具；操作性思维是价值判断的工具；社会是创造个人的工具、个性自由是社会安定的工具
- 三十七 罗素：公正的内容是，为着产生和谐的欲望而行动，而不是为着产生纷乱的欲望而行动，这需要每个人遵循伦理目的，还需要许多社会条件。在一定程度上，文明是社会不公推进的
- 三十八 凯尔逊：公正的内容没有客观标准；公正是反理性的理想；但是要把公正完全排除于“法”的概念之外是不可能的，所以公正也就是合法的别名
- 三十九 马里坦：公正是公共利益的基础；公共利益是权力的基础；权力的任务是维护人权及“重新分配”公共利益
- 四十 庞德：公正即直道。维持公正，除教导外有三个强制系统：宗教、公意、法律
- 四十一 亚当斯：公平是一种激励机制。每个人当感到自己受到了公平的待遇时，便会努力工作，否则，便会怨愤不平，影响生产
- 四十二 戴埃：“强求公正——陷阱”，寻求公道并不是什么误区行为，但是如果你一味追求正义和公道，未

能如愿便消极处世；这就构成了一个误区

四十三 波普：实现公正的社会，只能是一个“逐步的社会工程”，它通过“尝试和消错”的方法逐步实现。

“开放社会”应是“向批评开放”的社会，是释放批评能量的社会。根本的政治问题不在于考虑如何公正，而在于考虑坏政府的可能性

四十四 贝尔等：实现公正的社会，不仅仅应该着眼于生活水平，更重要的是应该建立生活质量的观念，建立一个生活质量的指标体系，进行生活质量管理

〔附〕现代国家的十项标准

四十五 罗尔斯：“正义”是政治、社会、经济中哲学问题的一个基本概念，是社会结构的基础，是各种制度的首要美德。“正义”的宗旨是根据人们提出的需要、欲望和抱负，合理地分配社会生活的权利和义务。“正义”的两个原则是：要求在各种基本的权利和义务的分配上实现平等；社会和经济的不平等，只有当它们使每个人、特别是使最少得益的人的利益得到补偿时，才是正义的。功利主义和至善论都不能为正义找到一个基础

四十六 阿瑟·奥肯：平等与效率间的抉择，是更为困扰人心、更为普遍的抉择，而且它在社会政策的各个方面困扰着我们。我们无法在保留市场效率这块蛋糕的同时又平等地分享它。市场是一个能够激励和引导人们努力生产的有效率的系统，然而其它各种价值必须得到保护，以免受到金钱尺度这个潜在暴君的侵犯

四十七 阿尔温·托夫勒：第二次浪潮给人以公正的希望，但实际上并不公正。其源在于第二次浪潮把人类生活劈成两半：生产和消费。它导致了生产率猛增，也导致了政治、社会、文化的深刻矛盾与冲突。第三次浪潮带来的新文明将比以往的更健全，明智，公正和民主。我们要迎接新的科技革命。在跃向未来的赛跑中，穷国与富国站在同一条起跑线上。当工业文明本身陷入它最痛苦的时刻，没有必要重蹈它的覆辙。发展的最好战略是“甘地加卫星”

四十八 布坎南：任何社会都是道德集体、道德个体与道德无政府三种人际关系模式的某种比例的混合体。在道德个体的社会中，政府一旦不公正，便会引起反感反抗，保持稳定要困难得多。在道德集体的社会中，有关公正的争议不大严重，一旦失控，便会爆发集团与集团之间的战争。要实现社会公正，必须加强道德个体因素，同时在承认人是“经济人”的前提下，进行根本改革

四十九 苏联关于社会公正的理论：社会公正的基础是劳动。只有一个人的劳动才能决定他在社会中的真正位置和他的社会地位，这样就排除了任何平均主义。社会公正是公正与效率的统一，因而是最能调动人的因素的

五十 科尔内：效率原则同分配上平等和社会公正原则之间不可避免地存在矛盾。社会主义经济中许多决策难题，就是由这两套不同价值标准之间的冲突引起的。改革不可能既保持原有的那些伦理原则，又使

效率大大提高，总要有所失，才能有所得。必须肯定个人在经济中的自由权

五十一 当代斯堪的纳维亚社会民主党：平等就是社会全体成员在社会的政治、经济和文化生活中的机会均等。真正的平等从来没有实现过，也不需要通过革命和专政、废除生产资料私有制等传统方式来实现。实现社会平等的具体表述应是：必须不断地为消除在劳动报酬和教育方面的一切特权；以及由于性别、居住地区和其他原因造成的特权而斗争，因为这些特权限制了全体居民或某些阶层有可能在达到高度生活水平方面获得同等机会

五十二 弗洛姆：公正的社会是人道主义社会主义。工业文明是不公正的。接受型的人、剥削型的人、囤积型的人、买卖型的人都不是正义的人。要建立公正的社会新秩序，唯一的途径是道德革命，让爱来医治一切

一

导言：公正、正义、公平、平等是意义相近的词。公正，在严格意义上说是伦理学的主題，但在西方，它经常直接表现为对社会目标及其实现手段的憧憬和选择；在中国，则主要表现为在一种既定的社会秩序下的“义利之辩”，其目的是“修身、齐家、治国”。

在英文里有两个字：Justice, equality。前一个字可以译为公正、正义、公平、公道、公理、正当、合理；后一个字可以译为平等、公平、均衡、合理、平均、公正。这两个概念是相近的，尤其是在英美经常是这样。从历史上来看，大多数的著作家也还没有将这两个概念严加区别，所以，我们在取材时，也仍然将之视为意义相近之词。

公正，是一个很古老的概念。据考证，它起码在公元前三十世纪的古埃及已经出现。那时，古埃及还处于原始社会刚刚跨入农业社会时期。教人稼穡的俄赛里斯神就是公正神。公正神还专司对死人的审判。以是否勤于稼穡判断人们生前的善恶。公正神比国王（法老）更加全知全能，国王不

过是她的“口舌”和“心”，即是她的意志和智慧的代言者和执行人。由此可见，公正这个概念刚刚问世时就有两个显著的特点：一是它同劳动紧密相连；二是它是人类社会生活的最高准则。换言之，它是以劳动为最高的、不可逾越的界限，并借此以维持事物和人际之间的和谐关系，任凭你是国王也应是它的“口舌”和“心”。

公正这一概念的内容随着历史的发展而逐步演变。从希伯来人民的《旧约》中，已开始把公正看作是原始社会土地均分后，人们遵守“界石”的重要标志。这就是说，它已和私有财产的关系联系在一起了。比《旧约》晚几百年、即公元前八世纪左右的，古希腊人赫西阿德的长诗《劳动与时令》，则被人们认为是西方最早的“一本道德手册”。诗中明白提出，只有坚持用“公正”来处理人和人之间的关系，才能维持人类社会的正常秩序。所谓“公正”，就是要靠劳动致富；所谓“不公正”，就是没有针刺的雄蜂，“白吃而不作工”。后者注定是要受到公正之神宙斯的惩罚的。他断言：“人只有从劳动获得畜群，获得财富；有劳动的人才能得到天神的爱护。”赫西阿德还把历史分为黄金时代、白银时代、黄铜时代、英雄时代和铁器时代。他说黄金时代最好，人人平等、和睦相处，当前所处的铁器时代最不公正，人们彼此为敌，父子反目，兄弟相争，朋友互诈，恶棍横行。显然，公正这一概念在赫西阿德那里，已开始表现为对社会目标及其实现手段的憧憬和选择，尽管带有复古主义的性质。

在中国，关于公正的理想，当然也有直接表现为对社会目标及其实现手段的憧憬和选择的许多例子。例如：《礼记·

礼运篇》写道：“大道之行也，天下为公。选贤与能，讲信脩睦。故人不独亲其亲，不独子其子，使老有所终，壮有所用，幼有所长，鳏寡孤独废疾者皆有所养。男有分，女有归；货恶其弃于地也，不必藏于己；力恶其不出于身也，不必为己。是故谋闭而不兴，盗窃乱贼而不作，故外户而不闭。是谓大同。”但是，更经常、更主要则表现为，在一种既定的社会秩序下的“义利之辨”。

传说中的上古帝王尧曾说：“德莫高于博爱人，而政莫高于博利人。”把“博爱人”作为德的最高标准，把“博利人”作为政的最高标准。管仲则提出：“凡众者爱之则亲，利之则至，是故明君设利以教之，明爱以亲之。徒利而不爱，则众至而不亲；徒爱而不利，则众亲而不至。”“仓廩实，则知礼节；衣食足，则知荣辱。”主张在“利”的基础上把“爱”和“利”结合起来。晏婴提出的“正德幅利”论认为，利是人的自然要求，但是人们又必须讲究义，并以义来规定利的一个幅度：“使无黜嫚”，不然，“利过则为败”。孔孟的“义利论”，墨家的“交利论”、商鞅的“名利论”、荀子的“欲望论”、韩非的“自利论”、董仲舒的“道谊论”、程朱理学的“天理人欲论”，等等，莫不如此，其目的是修身、齐家、治国。

由此可见，公正这一概念，尽管在严格意义上说是伦理学的范畴。但是，几乎在每一个思想家的公正范畴中，其所要解决的中心问题，无不是要寻找一些能实现“公正”的理想的制度、体制和手段。这样，公正这一范畴实际上已成为社会的、政治的、法律的、经济的、文化的、道德的一个综合的中心范畴。其重要意义就在于此。

二

西方公正思想的最初发展：公正女神手里拿着丈量土地的二脚规；公正与直线是同一个词；公正就是不偏不倚；公正就是和谐；公正就是斗争

马克思主义认为：没有永恒的正义（公正）。公正是一个历史的、阶级的范畴。它随着社会的变化而变化，随着社会的发展而发展。

“公正”的对立见解的真正产生，是源于那个紧接着原始公社制度瓦解而来的奴隶社会。由于人类被分裂为利益不同或对立的阶层和阶级，自此便出现了有多少阶层、多少阶级就有多少种公正观的局面。原来那个既符合社会进步利益、又合乎人类和平的“劳动公正观”变得模糊了。

私有财产的最初产生，有力地促进了人们的劳动，促进了生产力的发展。希腊的公正女神就是手里拿着丈量土地的二脚规。但是，私有财产的最初产生，同时也出现了许多诸如剥削、奴役、暴力、掠夺、欺诈等等不公正。于是，人们就诉诸“直道”。在希腊文里，公正、直线、直道是同一个词。这两个几乎同时产生的文化现象说明，希腊自从野蛮时代过渡到文明时代以后，公正的重心已经由“劳动”向“私有财产”位移了。从此，人们关于公正问题争论的热点和力图解决的难点已和私有财产联系在一起了。西方公正思想的