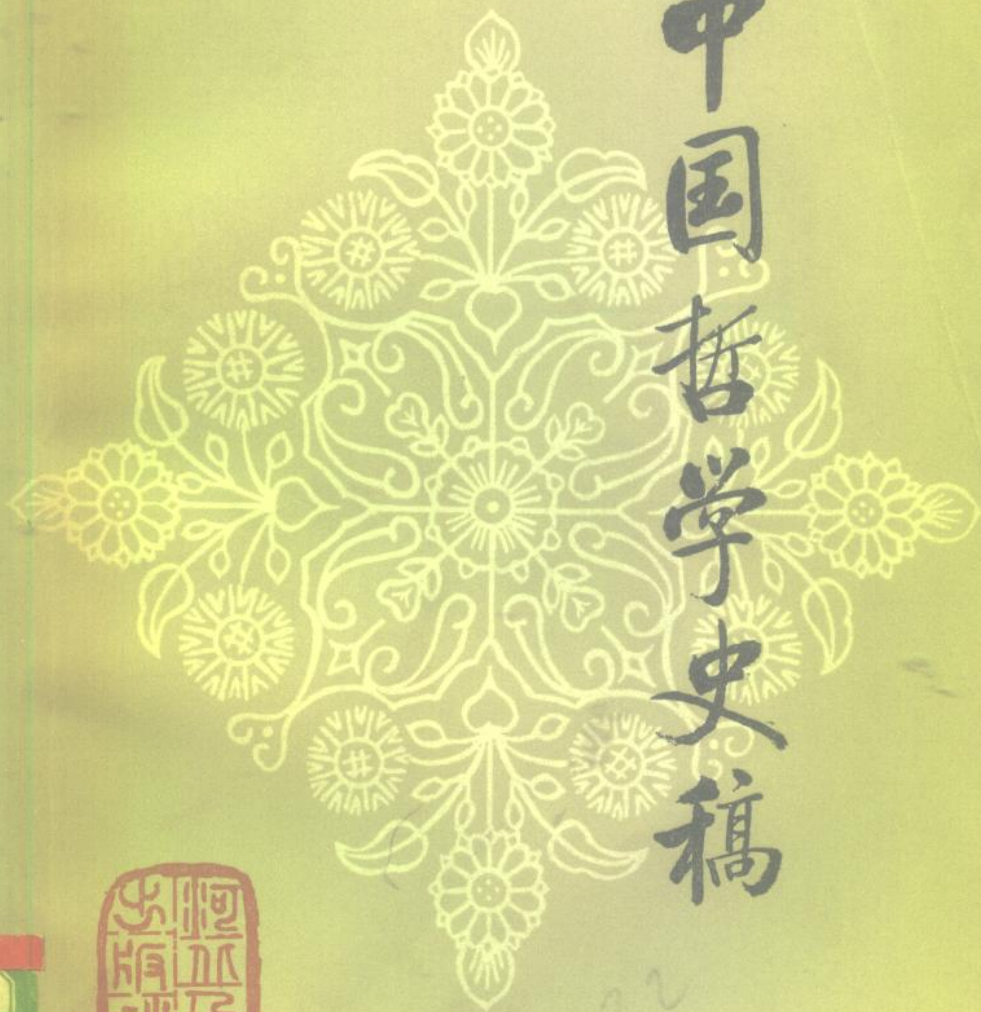


中国哲学史稿



# 中国哲学史稿

九所高等师范院校《中国哲学史稿》编写组

河北人民出版社

一九八一年·石家庄

## 中国哲学史稿

九所高等师范院校《中国哲学史稿》编写组

---

河北人民出版社出版（石家庄市北马路19号）

河北新华印刷一厂印刷 河北省新华书店发行

---

850×1168毫米 1/32 13 3/4印张 334,000字 印数：8,471—20,970 1980年8月第1版  
1981年5月第2次印刷 统一书号：2086·90 定价：1.20元

## 出 版 说 明

本书是为适应高等师范院校政治、历史等系的教学需要，由九所师范院校从事中国哲学史教学工作的同志合作编写的。

参加编写的单位有：上海师范大学、北京师范大学、辽宁师范学院、吉林师范大学、西南师范学院、曲阜师范学院、华中师范学院、昆明师范学院、哈尔滨师范大学。参加编写的同志有：申正、朱贻庭、伍雄武、任家麟、刘辉、刘蔚华、李才远、李寿章、吴乃恭、张申、杨义银、郑如心、曹伯言。参加通稿的同志有：申正、朱贻庭、任家麟、刘蔚华、吴乃恭、张申、曹伯言（以上校名人名均以笔划为序）。由于水平的限制和编写时间短促，缺点和错误肯定会有的，请同志们在教学中批评指正，以便今后修改。

在编写过程中，曾在昆明师范学院、西南师范学院、辽宁师范学院、曲阜师范学院、北京师范大学进行研究和讨论，得到这些院校的大力支持。重庆师范学院王德裕同志、西南政法学院刘传彝同志、重庆大学牟应金同志、上海师范学院郑裕硕同志、天津师范学院陈莹等同志参加了讨论并提出若干很好的意见。北京师范大学启功先生为本书写了书题。对此，我们深表谢意。

九所高等师范院校《中国哲学史稿》编写组

1980年2月

# 目 录

## 第一章 商周时期的哲学思想

- 第一节 商周时期哲学的产生及其特点……………( 1 )
- 第二节 商周时期的宗教天命思想……………( 6 )
- 第三节 “阴阳”、“五行”的朴素唯物主义和辩证法思想……………( 8 )
  - 一、《易经》中阴阳、八卦的朴素辩证法思想……………( 8 )
  - 二、《洪范》《国语》中“五行”元素论的萌芽……………( 19 )
- 第四节 无神论思潮的兴起……………( 22 )
  - 一、对上帝的诅咒……………( 22 )
  - 二、强调人事的重要性……………( 23 )
  - 三、对天命论的初步否定……………( 24 )

## 第二章 春秋战国时期的哲学思想

- 第一节 春秋战国时期思想战线上的“百家争鸣”和哲学斗争的特点……………( 26 )
- 第二节 老子的客观唯心主义和朴素的辩证法思想……………( 32 )
  - 一、“道”及其客观唯心主义的实质……………( 33 )
  - 二、朴素的辩证法思想……………( 38 )
- 第三节 孔子的唯心主义哲学……………( 42 )
  - 一、“道之以德，齐之以礼”的政治伦理思想……………( 43 )
  - 二、“畏天命”和“敬鬼神而远之”的天命观……………( 49 )

三、“生而知之”与“学而知之”的认识论	(50)
四、“过犹不及”的中庸之道	(53)
第四节 墨子的哲学思想	(56)
一、“兼以易别”的社会政治思想	(57)
二、“非命”说与“天志”观及其矛盾	(60)
三、朴素的唯物主义认识论及其经验论的特点	(62)
第五节 孟子的唯心主义哲学	(64)
一、“制民之产”的仁政学说和王霸之辨	(64)
二、人性善的伦理道德观	(69)
三、“尽心、知性、知天”的世界观和“求放心”的 认识论	(72)
第六节 庄子的相对主义和主观唯心主义	(74)
一、“齐是非”、“齐万物”的相对主义	(75)
二、“齐物我”的主观唯心主义	(80)
第七节 惠施、公孙龙的“坚白”“同异”之辨	(83)
一、惠施《历物》“十事”及其“合同异”的相对主义倾向	(84)
二、公孙龙的“离坚白”和客观唯心主义	(89)
第八节 后期墨家的唯物主义哲学和逻辑理论	(94)
一、唯物主义的认识论	(95)
二、朴素的辩证法思想	(97)
三、建立了古代逻辑学理论体系	(101)
第九节 《易传》的朴素辩证法思想	(103)
一、朴素唯物主义观点和辩证法思想	(104)
二、客观唯心主义的思想体系	(108)
第十节 荀子对先秦哲学的总结及其对唯物主义的发展	(110)
一、“隆礼重法”的社会政治思想	(110)
二、“天人之分”的唯物主义自然观	(115)

三、“缘天官”和“征知”的唯物主义认识论·····	(118)
四、性恶论和道德观·····	(122)
<b>第十一节 韩非的“法治”学说和对先秦唯物主义、辩证法思想的发展·····</b>	<b>(126)</b>
一、法、术、势相结合的法治学说·····	(126)
二、朴素的进化历史观·····	(129)
三、“自为”人性论和后天道德观·····	(131)
四、功利主义的参验论·····	(134)
五、朴素的辩证法·····	(137)
六、“体道”、“履理”的唯物主义自然观·····	(140)

### 第三章 两汉时期的哲学思想

<b>第一节 两汉时期哲学思想的演变及其特点·····</b>	<b>(144)</b>
<b>第二节 董仲舒的神学唯心主义和形而上学哲学体系·····</b>	<b>(147)</b>
一、天人感应的神学目的论·····	(147)
二、形而上学的宇宙观·····	(151)
三、性三品说·····	(152)
四、“三统”、“三正”的循环论历史观·····	(154)
<b>第三节 王充的战斗的唯物主义思想·····</b>	<b>(157)</b>
一、“天地合气，万物自生”的唯物主义自然观·····	(158)
二、唯物主义的形神论和战斗的无神论·····	(163)
三、注重效验的唯物主义认识论·····	(166)
四、进步的历史观和命定论思想·····	(169)

### 第四章 魏晋南北朝时期的哲学思想

<b>第一节 魏晋南北朝时期的思想演变和哲学斗争的特点·····</b>	<b>(174)</b>
<b>第二节 王弼的玄学唯心主义·····</b>	<b>(178)</b>

一、“以无为本”的客观唯心主义本体论 .....	(179)
二、“忘言”、“忘象”、“得意”的唯心主义认识论 .....	(182)
三、名教出于自然的政治思想 .....	(185)
第三节 裴颢、欧阳建反玄学的唯物主义思想 .....	(187)
一、裴颢的“崇有”论 .....	(187)
二、欧阳建的“言尽意”论 .....	(191)
第四节 范缜的反佛斗争和《神灭论》的唯物主义思想 .....	(194)
一、佛教的传播和范缜的两次反佛大论战 .....	(194)
二、《神灭论》的基本思想 .....	(199)

## 第五章 隋唐时期的哲学思想

第一节 隋唐时期哲学思想的发展及其特点 .....	(207)
第二节 佛教唯心主义哲学思想 .....	(210)
一、天台宗和唯识宗 .....	(212)
二、法藏和华严宗 .....	(214)
三、慧能和禅宗 .....	(219)
第三节 韩愈的客观唯心主义哲学思想 .....	(225)
一、“道统”论和反佛斗争 .....	(226)
二、“性三品”说 .....	(228)
三、“天命”论和“圣人”史观 .....	(230)
第四节 柳宗元、刘禹锡的唯物主义哲学思想 .....	(232)
一、柳宗元的唯物主义自然观和无神论思想 .....	(233)
二、柳宗元的进步历史观 .....	(235)
三、刘禹锡的万物“乘气而生”的唯物主义自然观和辩证法思想 .....	(239)
四、刘禹锡的“天人交相胜”说和无神论思想 .....	(242)



## 第六章 宋明时期的哲学思想

- 第一节 宋明时期哲学的产生和哲学斗争的特点……………(245)
- 第二节 张载的唯物主义和辩证法思想……………(248)
- 一、“太虚即气”的唯物主义自然观……………(248)
- 二、“一物两体”的朴素辩证法……………(251)
- 三、“闻见之知”和“德性之知”的认识论……………(252)
- 四、“天地之性”、“气质之性”的人性论和“民吾胞”的伦理观……………(254)
- 第三节 二程的客观唯心主义理学……………(257)
- 一、客观唯心主义的“道”和“理”……………(258)
- 二、格物致知的唯心主义认识论……………(260)
- 三、性善才恶的唯心主义人性论和存天理、去人欲的禁欲主义伦理观……………(262)
- 第四节 朱熹的客观唯心主义理学……………(264)
- 一、客观唯心主义的理和太极……………(264)
- 二、格物致知的唯心主义先验论……………(270)
- 三、天命之性和气质之性的先验主义人性论和存天理、去人欲的禁欲主义道德论……………(273)
- 四、唯心主义的天理史观……………(276)
- 第五节 陆九渊的主观唯心主义心学……………(278)
- 一、“心即理”的主观唯心主义宇宙观……………(278)
- 二、“存心、养心、求放心”的认识论……………(280)
- 三、陆九渊与朱熹的两次争辩……………(282)
- 第六节 陈亮注重功利的唯物主义思想……………(284)
- 一、道“行于事物之间”的唯物主义世界观……………(284)
- 二、陈亮与朱熹的义利、王霸之辨……………(286)
- 第七节 叶适“务实”的唯物主义思想……………(289)

一、“物之所在，道则在焉”的唯物主义自然观·····	(290)
二、“内外交相成”和有的放矢的认识论·····	(292)
三、从思想渊源上对唯心主义理学的批判·····	(294)
第八节 王守仁的主观唯心主义心学·····	(295)
一、“心外无物”、“心外无理”的主观唯心主义宇宙观·····	(296)
二、“致良知”和“知行合一”的蒙昧主义认识论·····	(299)
第九节 王廷相反理学的唯物主义思想·····	(303)
一、“理根于气”的唯物主义自然观·····	(304)
二、“气化”的朴素辩证法思想·····	(306)
三、“博于外”、“精于内”、“讨诸理”、“达于事”的 认识论·····	(309)

## 第七章 明末清初的哲学思想

第一节 明末清初哲学的产生和哲学斗争的特点·····	(312)
第二节 王夫之对中国古代哲学的总结和对古代 唯物主义的最高发展·····	(316)
一、“太虚即气，絪縕之本体”的唯物主义自然观·····	(316)
二、“分一为二”与“合二以一”的辩证法思想·····	(321)
三、“能必副其所”和“行则知之”的认识论·····	(325)
四、“理势合一”的历史观·····	(330)
第三节 戴震反理学的唯物主义哲学·····	(333)
一、“气化流行”的唯物主义自然观·····	(334)
二、“理存乎欲”的伦理观·····	(336)

## 第八章 近代哲学思想

第一节 近代哲学产生的历史背景与特点·····	(339)
第二节 龚自珍、魏源的哲学思想·····	(347)
一、龚自珍的变易思想及其唯心主义·····	(349)

二、魏源的辩证法思想与“及之而后知”的唯物主义认识论 .....	(353)
<b>第三节 洪秀全的宗教唯心主义与辩证法思想因素</b> .....	(357)
一、宗教唯心主义与辩证法因素 .....	(358)
二、《天朝田亩制度》的空想社会主义 .....	(361)
<b>第四节 康有为的“变易”思想与“大同”思想</b> .....	(364)
一、进化的“变易”思想 .....	(367)
二、空想的“大同”思想 .....	(370)
三、自然观的唯物主义倾向和仁爱哲学 .....	(373)
<b>第五节 严复的唯物主义进化论和经验论</b> .....	(376)
一、唯物主义的进化思想 .....	(379)
二、“即物实测”的唯物主义认识论 .....	(382)
三、天赋人权自由论与历史局限性 .....	(387)
<b>第六节 章炳麟的唯物主义思想及其向唯心主义的转变</b> .....	(389)
一、唯物主义的进化自然观 .....	(391)
二、认识来源于客观的反映论 .....	(395)
三、“自贵其心”的主观唯心主义 .....	(399)
<b>第七节 孙中山的唯物主义一元论</b> .....	(403)
一、唯物主义的进化自然观 .....	(406)
二、唯物主义的知行观 .....	(410)
三、民生史观的唯心主义实质 .....	(416)

# 第一章 商周时期的哲学思想

## 第一节 商周时期哲学的产生及其特点

中国是世界文明古国之一。远在四千年前，随着奴隶制社会的产生，就揭开了中国哲学发展的历史。中国的哲学思想，源远流长，内容十分丰富，是人类认识史的一个伟大的思想宝库。

早在原始社会，就已经孕育着哲学的胚芽。原始人根据自己的劳动经验了解自然界，是唯物主义观念萌发的基础。同时，由于生产能力的极端低下和自然知识的贫乏，在强大的自然力量的重压下，也使人类产生了原始宗教观念。从原始氏族墓葬中有生产工具、武器、生活用品，可知原始人已经产生灵魂不灭的观念，认为人死后灵魂还存在，还要生产、生活和保卫自己。在原始氏族社会的条件下，还产生了对祖先神的崇拜。由人有灵魂扩展到动物、植物、整个自然界，认为它们也都有灵魂，一切自然物，如天、地、日、月、雷、风、山、水、鸟、兽等等，都是在某种神灵的支配下显示自己的威力的，于是便出现了图腾与多神崇拜。

但是，在原始氏族社会条件下，只能有哲学思想的萌芽。哲学作为一种对整个宇宙的认识理论，作为一种比较完整的通过文字记载的世界观，是在奴隶制社会中才产生的。

我国大约在公元前二十一世纪建立了夏朝，开始从原始氏族公社进入了奴隶制社会。夏朝的历史，目前我们还了解得很少，但从较为可靠的历史文献和相当于这一时期的地下发掘资料来

着，夏代社会生活发生了急剧的变化，主要表现在：一是出现了阶级，形成了国家。“禹会诸侯于涂山、执玉帛者万国”<sup>①</sup>，“昔禹致群神于会稽之山，防风氏后至，禹杀而戮之。”<sup>②</sup>禹俨然是一个统帅各氏族部落的共主，而各氏族部落的首领来会盟致祭必须进献玉帛，防风氏来迟还要遭到杀戮，说明一个奴隶制的夏王朝已经建立了。禹传子启继承王位，是世袭制的开始。解放后发掘出来豫西二里头类型的文化遗存，表明在夏朝所在地区和相近的时间里，墓葬中已经出现了杀殉奴隶的现象，阶级关系十分明显。《国语》引《夏书》的记载：“关石、和钧，王府则有。”<sup>③</sup>关石、和钧是早期度量衡，是奴隶主进行剥削的用具。可见这时阶级、剥削与国家都出现了。二是物质文明与精神文明有了飞跃的发展。相传早期氏族“以石为兵”，黄帝时“以玉（精细石器）为兵”，到了夏禹时代则“以铜为兵”<sup>④</sup>，说明这时已有青铜器物。夏代也开始有了文字，《国语》、《左传》都引用过《夏书》，说明这时已有简单的典籍。从二里头文化遗存中发现了少量小型青铜器物，陶器上还刻划着许多文字符号，同文献记载是大体相符的。金属的利用和文字的出现，是一个具有重大历史意义的进步。

与此相适应，也产生了夏代的哲学思想。就现有的资料所及，可以概括出两个方面的表现：一是宗教思想有了发展。据文献记载：“禹作为祭器”，已到了“弥侈”的地步<sup>⑤</sup>。孔子也曾说过禹“非饮食而致孝乎鬼神，恶衣服而致美乎黻冕”<sup>⑥</sup>。赞扬他祭祀时自己吃得不好、穿得简陋，而把祭品办得极为丰盛、把祭祀的衣冠做得十分精美。可见夏时已经把宗教观念作为维护其统治的重

① 《左传》哀公七年。

② 《国语·鲁语下》。

③ 《国语·周语下》。

④ 《越绝书·记宝剑》。

⑤ 《韩非子·十过》。

⑥ 《论语·泰伯》。

要手段，这同原始宗教显然是大不相同了。二是调和阶级矛盾的思想出现了。“《夏书》有之曰：‘众非元后（夏王），何戴？后非众，无与守邦。’”<sup>①</sup>意思是说，民众反对夏王，靠谁领导呢？夏王残害众民，就没有人守护国邦；竭力把统治者和被统治者的关系说成是相依为命的关系，显然是为了掩盖阶级对立、缓和阶级矛盾。

我国的奴隶制度，到了商代（约公元前十六世纪至公元前十二世纪）、西周（约公元前十一世纪至公元前七七〇年），将近九百年中，得到了高度发展。恩格斯指出：“只有奴隶制才使农业和工业之间的更大规模的分工成为可能，从而为古代文化的繁荣……创造了条件。”（《马克思恩格斯选集》第三卷，第220页）在夏代，社会生产除畜牧业外，农业开始占据重要地位。商代进一步扩大了农业、手工业和畜牧业的分工，促进了商品交换，数量庞大的奴隶劳动运用于各种生产领域，使社会生产和文化日益发达起来。青铜制造业也得到了进一步的发展，不仅为奴隶主贵族制造了大量的礼器、兵器和用具，也开始出现少量的青铜生产工具，随后铁器也出现了，畜力开始用于生产。到了西周，生产力有了显著的发展。青铜制造业更加发达，铁器使用也得到了发展，手工业门类繁多，工艺也较前精美，农业的井田制体系更加完备，灌溉系统得到了发展，农作物品种增多，耕作技术提高了，奴隶们集体耕作的规模也更大。随着生产的发展，科学技术得到了进步，在天文、历学、数学、气象、物候、水文、地学、机械、物理、化学、医学等许多方面，都取得了不少宝贵的成就。

商周的政治制度日趋完备。适应于氏族奴隶制的发展，形成了商代以子姓王族、周代以姬姓王族为核心的大小奴隶主贵族集团。商王、周王是最高统治者。《诗经》中说：“普天之下，莫非王土；率土之滨，莫非王臣。”这说明，商周奴隶制的基础是土地与奴隶的

<sup>①</sup> 《国语·周语上》。

国有制，或者说是王有制。国王把王畿以外的土地和奴隶又分配给各子族、姻族奴隶主贵族占有、使用，实行了“授民授疆土”的分封制。各诸侯封国把土地划分为许多块，对奴隶加以编制，强迫他们进行大规模的集体劳动，这就是井田制。奴隶主贵族根据维系血缘宗法关系的需要，形成了层层区别王族与子族、大宗与小宗、嫡长子与庶子、内亲与外亲的宗法制度和维护人与人隶属关系的等级制度，以及各级奴隶主贵族享有特权的禄位世袭制度。这些纵横交错、层层叠叠的制度，构成了奴隶制的统治体系与社会支柱。

商周奴隶制是一种野蛮、残酷的剥削压迫制度。不仅土地、生产资料属于奴隶主所有，奴隶们也都属于他们的私有财产，可以任由他们驱使、买卖、赠送、杀戮、殉葬或作为祭祀的牺牲。这种非人的待遇，迫使奴隶们以怠工、破坏工具、逃亡、暴动等形式进行反抗。奴隶和奴隶主之间的这种残酷的阶级斗争，推动着商周时期哲学思想的发展。

商周时期的社会生活条件，决定了这个时期的哲学思想具有以下两个突出的特点：

首先，在这个时期的意识形态领域里，宗教世界观占据了支配地位。在商代人那里，创造一切、主宰一切的至上神，是“上帝”；在周代人那里，则是“天命”。商周奴隶主阶级就是利用这一套宗教观念来作为统治与奴役人民的精神武器的。因此这个时期的哲学思想，是在宗教的形式中形成和发展起来的，宗教唯心主义是统治形态，而唯物主义哲学也没有从宗教领域分化出来。正如马克思说的：“哲学最初在意识的宗教形式中形成，从而一方面它消灭宗教本身，另一方面从它的积极内容说来，它自己还只在这个理想化的、化为思想的宗教领域内活动。”（《马克思恩格斯全集》第26卷〔1〕，第26页）当时具有朴素唯物主义和自发辩证法思想内容的阴阳说、八卦说、五行说，虽然试图运用阴阳对立的关系说明事物的变化，运用多种自然物解释万物生成的本原，但是

这些思想仍然被禁锢在宗教观念的体系之中。直到西周末年无神论思想兴起后，才逐渐活跃起来。

其次，商周时期的哲学是和政治伦理思想紧密结合在一起的。奴隶制的形成，把人与人的关系变成了阶级对立的关系。商周奴隶主阶级要有效地维护统治，不仅需要政权的力量，也需要对人们的权利与义务、行为的善恶制定出道德规范。《庄子·天下篇》指出这个时期的哲学思想“以天为宗，以德为本”，是符合历史实际的。这个概括，道出了当时哲学同宗教、伦理的密切关系。殷王盘庚告诫其臣民说：“无有远迩，用罪伐厥死，用德彰厥善。”<sup>①</sup>就是说，不论亲疏远近，谁犯罪作恶就要处死，积德行善就要表彰。周代人更重视“德”，明确提出了“明德慎罚”<sup>②</sup>这种有分别、有侧重的赏善罚恶的思想。说明商代，特别是周代，已初步形成了一套政治伦理哲学。在内容上，奴隶主阶级的伦理道德规范也日趋复杂起来。适应于氏族奴隶制的宗法制、等级制、分封制、世袭制的需要，“礼”成了维护等级名分最重要的行为规范。“殷因于夏礼”、“周因于殷礼”<sup>③</sup>，损益相传，发展为庞大的体系。此外，“孝”的观念也占着突出地位。这是宗法血缘关系的产物。所谓“有孝有德”<sup>④</sup>，维护的正是宗法等级制的亲亲之道、尊尊之义。

不仅商周时期的哲学具有这一特点，几乎整个中国古代哲学都是同政治伦理思想密切结合在一起的。这和中国奴隶社会、封建社会长期保持着宗法等级制和世袭制是分不开的。特别是占据统治地位两千多年的儒家思想，其主干就是政治伦理哲学。因此，可以说，商周哲学的这个特点，也以不同的内容和形式表现在中国古代哲学发展的各个时期。

---

① 《尚书·盘庚》。

② 《尚书·康诰》。

③ 《论语·为政》。

④ 《诗经·大雅·卷阿》。



## 第二节 商周时期的宗教天命思想

原始社会的宗教观念是多神教。进入奴隶社会以后，支配着人的异己力量，除了自然必然性之外，还有阶级统治的社会力量，并且后者越来越成为主要的力量。这样，原始的多神教便失去了存在的基础，转化而为一神教。“许多神的全部自然属性和社会属性都转移到一个万能的神身上，而这个神本身又只是抽象的人的反映。”（《马克思恩格斯选集》第三卷，第355页）这个“抽象的人”不是别的，就是王，是神化了的奴隶主贵族专政。因此，恩格斯明确指出：“一切宗教都不过是支配着人们日常生活的外部力量在人们头脑中的幻想的反映，在这种反映中，人间的力量采取了超人间的力量形式。”（同上第354页）神，即使是代表着特定阶级利益的神，也总是以超阶级、超自然的面貌出现的。因而宗教就成了麻痹人民的鸦片。

商代的至上神是“帝”或“上帝”。这是一种和巫术相结合的粗陋的宗教。《诗经·商颂》说：“帝立子生商。”商代统治者自认为是上帝的子孙，代表上天来管理臣民的。因此不论做什么事，都要卜问上帝。甲骨卜辞就是他们卜问上帝的记录。如卜辞记载：“甲辰，帝其令雨？”（甲辰这天，上帝命令下雨吗？）<sup>①</sup>“帝其令风？”<sup>②</sup>“帝其降堇（饑）？”（上帝要降下饥饑吗？）<sup>③</sup>“伐吾方，帝受（授）我又（佑）？”（征伐吾国，上帝给我们保佑吗？）<sup>④</sup>“王封（建）邑（城），帝若（诺）。”（商王要建筑城邑，上帝允许了。）<sup>⑤</sup>卜、史、巫、祝这些祀神官，便根据凿灼甲骨出现的裂纹（兆）的形状，做出适合于统治要求的种种解释，作为上帝的答复。这说明，所谓上帝的命

①②《殷虚文字乙编》第6951、3092片。

③④⑤《卜辞彙集》第373、369、373—374片。