

QINGNIANXUEZHE



严耀中 著

CONGSHU

中国宗教与生存哲学

青年学者丛书

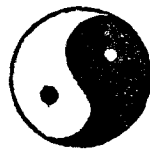
6920121

12091

DF 85/21

青年学者丛书

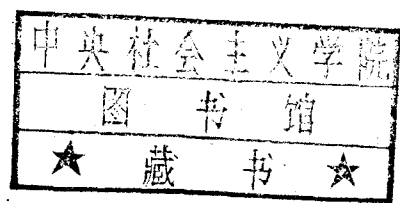
中国宗教与生存哲学



学林出版社·严耀中著



200032053



责任编辑：钱丽明

封面设计：沈蓉男

中国宗教与生存哲学

严耀中 著

学林出版社出版 上海文庙路120号
新华书店上海发行所发行 常熟第四印刷厂印刷

开本 850×1168 1/32 印张 9 插页 4 字数 214,000

1991年2月第1版 1991年2月第1次印刷 印数 1—3,300册

ISBN 7-80510-502-2/G·104

定价 5.25元

DF85/21



作者简介

严耀中1947年8月生,1982年获历史学硕士学位。现为上海师范大学历史系副主任、副教授。发表有《麹氏高昌时期的孝经与孝的观念》、《评宋孝武帝及其政策》、《中国传统社会中的道德干预及其历史渊源》等论文20余篇;另有专著《北魏前期政治制度》;并参加《中国文化史年表》、《中国古代文学名篇词典》、《中国人名大词典》等编写工作。

有位未来学者声称，今天社会的显著变化之一是：人类社会已经从“年轻人向长者学习”的“后喻”文化，转变为“成年人和儿童主要都向同代人学习”的“同喻”文化；下一阶段将是“长者向年轻人学习”的“前喻”文化。

事实上，年轻人与年长者之间总是互相学习的。如果把这位未来学者的说法绝对化，不免失之偏颇；但他指出年轻人越来越走在前头的趋势，则是很有见地的。八十年代中期，我国学术理论界就有一股颇为引人瞩目的“前喻”文化潮流。一批青年学者奋然崛起，以犀利的锐气、独到的见识和严谨的学风，向我们展现了不少令人振奋的新的研究成果。这决不是偶然的，是党的十一届三中全会以来的新形势，为这批新人的茁壮成长提供了清新的空气和肥沃的土壤。

当前，世界性的新技术革命迅速而又深刻地改变着人类的社会生活和观念形态，同时推动着人类知识系统的高度互渗，新领域、新学科、新课题不断地被开拓。面对这新情况，年长

出版前言

CHUBAN
QIANYAN

者和青年人必然地处在同一起跑线上。由于青年人拥有思维结构灵活的优势，因此可能思想更解放，更勇于探索，他们的研究也就可能更富有生命力，更富于创造性。

面对学术理论界新人辈出的形势，出版工作者有责任把他们的有价值的研究成果推向社会。这对于我国学术的繁荣和新人的成长都将是十分有益的。为此，我社决定出版“青年学者丛书”。

出版“青年学者丛书”是个新的尝试。我们渴望这套丛书能获得青年学者们的支持，向我们出示你们的最新、最佳的研究成果。同时，我们也期待德高望重的前辈学者，给予热忱的关怀和帮助。毫无疑问，任何新的成果都是在继承传统的基础上获得的；任何一个青年学者的成长都有赖于前辈的扶持。

我们和青年学者一起瞻望着中国学术的未来。

学林出版社

一九八五年十一月

严著《中国宗教与生存哲学》题词

苏渊雷

生生忧患转无穷，敬畏上帝智慧始。
教宗异撰神我通，万有森然方寸启。
无明有爱如来种，蒸民有则循厥轨。
印度六师导大雄，诸子百家纷放矢。
至今科技日昌明，教会依然浊世恃。
严生好学能深思，左右逢源论非诡。
充类至尽天地人，生存哲学标宗旨。
民胞物与性命俱，向上向前复向里。
书成见示快先睹，枕秘袖珍良有以。
我闻“存在”第一义，“真如”法尔“应如是”。
觉自觉他觉有情，真空妙有堪思议。
老庄论道法自然，儒家归仁贯伦纪。
三教论衡允执中，禅净显密通泰否。
为仁由己不由人，举足下足日千里。
佛慈耶爱孔孟仁，亿万一心泯彼此。
回真返俗将毋同，大德曰生信大理。
严生卓荦争英年，勗哉“充实之谓美”。
知言养气宁好辩，道通为一善所止。
倘容老夫为转语：万物炊累归一指。
(亚里斯多德曰“存在”，康德曰“应当”，佛氏曰“真如”。斯三者实为人类规范事理矛盾统一之“三句义”。)

目 录

MULU

严著《中国宗教与生存哲学》题
词 苏渊雷

第一章 导言——宗教与生存 意识 1

1. 对生命思虑是宗教存 在 的
基石 1
 2. 两种不同的生存原则 4
 3. 宗教滋生的土壤 6
-

第二章 远古中国的生存 意识 10

1. 特殊的生存环境 10
 2. “天地之大德曰生” 12
 3. 群体社会和群体意识 14
 4. 意识的同一与传统 19
-

第三章 人神合一的祖先 崇拜 22

1. 宗族生存和祖先崇拜 22
2. 祖宗崇拜的宗教意义 25

3. 人神合一与统一祖宗系统	31
第四章 始祖概念和以德配天	36
1. 始祖的影像:上帝或上天	36
2. 商周鼎革的理性冲击波	40
3. 天和群体生存的新关系	42
第五章 生存意识的升华	48
1. 孔孟之道——共存哲学的柱梁	48
2. 共存意识的不同倾向——法、墨、老诸家比较	57
3. 群体意识中的异调——庄子的生命观	65
第六章 生存哲学照射下的先秦宗教观	69
1. 先秦诸子的鬼神观	69
2. “天”形象的二分化	72

3. 宗教色彩柳暗花明的“道”	75
4. 国家祭祀制度的妙用	77
第七章 一波三折的汉晋生存意识	82
1. 对伦理作用的反思	82
2. “天人合一”论的社会作用	86
3. 保生思想的重新强调	90
4. 个体自存的哲理	92
第八章 道教的兴起——意识发展与时代机遇的交叉	97
1. 道教的兴起	97
2. 人口剧减的震撼和佛教带来的刺激	101
3. 宗教基因的成熟	105
第九章 长生:道教的宗旨	111
1. 长生与神仙	111

2. 道教追求长生的努力 115
3. 生命意识下的道教形态 122
4. 道教长生观的社会功能 124

第十章 精神生命与道德形象 130

1. 道教观念发展的助推剂 130
2. 充满自然意趣的神仙生命 132
3. 精神炼形法的强调 134
4. 道德形象的充实 140

第十一章 太平世界和神仙天地 144

1. 天下太平与延年长寿 144
2. 独特的神仙世界 147
3. 生死河前的道教天地 152
4. 神仙世界影子下的道教组织 154

第十二章 文化异同和意识入侵 158

1. 佛教及其产生环境 158
2. 佛教东传的内因与外因 163
3. 意识的碰撞与对立 173

第十三章 披着面纱的中国初期佛教 181

1. 社会政治影响：佛教实际存在的主要判别线 181
2. “金仙氏之道”的佛教形象 184
3. 华化鬼神和有主体生命意识的轮回说 187
4. 玄学佛教的特征 191

第十四章 中国佛教的必由之路 198

1. 昙花一现的教团化高潮 198
2. 官方化的实质 204
3. 皇帝在佛教中的新地位 208
4. 官方化对佛教的利弊 210

第十五章 走向圆融之路 216

1. 魔术师的秘密	216
2. 争鸣与筛选	223
3. 异中求同的圆融之路	227

第十六章 简易化和世俗化——中国佛教的新潮

1. 禅的发展	234
2. “佛心”中的生命意识	237
3. 世俗佛教面面观	241
4. 乘风赶潮的净土宗	249

第十七章 理学——生存哲学的新发展

1. 共存结构的新局面	254
-------------	-----

2. “民吾胞，物吾与也”的新仁爱精神	256
3. “宇宙便是吾心，吾心便是宇宙”	259
4. “革尽人欲，复尽天理”的努力信条	261

第十八章 交相渗透的三教合一

1. 迎合社会需要的三教合一态势	266
2. 秘密宗教——三教合一的畸形产物	271
3. 新宗教团体的共存倾向	274

第一章

导言——宗教与生存意识

宗教是人类社会的一个共通现象，它的历史几乎与人类自身的历史一样古老，且说不清还要伴随人类多久。形形色色的宗教分别出现于不同的地区与时期。各类形态的社会中，宗教色彩也浓淡不一。此种异同，与人的生存、人类社会的结构，究竟有何关系呢？

1. 对生命思虑是宗教存在的基石

思想作为人的固有属性，应该同样具备维护生存的本能。《书·泰誓上》说：“唯人万物之灵”。而“灵”是什么呢？汉代许慎从字形渊源进行的解释是：“巫以玉事神”^①，这道出了人类与其它一切生物最本质的区别：能自觉用意识的力量为维护生命而努力。先民们创造了“神”，并向它顶礼膜拜，其基本动机，不正是为了生存的需要吗？

当生命物开始有通过非纯粹物质手段为其自身服务的倾向时，无论是对同类的性交有稍许一点共同认可的限制，还是把一种动物或自然物视为对己有非同寻常的意义，它就升华为完全的人的生命。从这个意义上说，人类为了自己的生命才开始拥有思

想。或者说,思想的产生渊源于人对自身生存的维护,人类最初的意识就是生存意识。

“神学的秘密就是人本学”^②。当人类的思想超越了现实,在求生情感的作用下希冀得到自身以外力量支持时,宗教的初芽就悄悄地萌发了。归根结蒂,对生命的思虑是一切教堂寺观赖以存在的基石。

在对待生命的问题上,政治哲学与宗教的分界,主要在于今世和来世。前者要解决的是人类应该如何生存和如何更好地生存,它的研究对象主要是人与人及人群间的关系对生命产生的影响。它比自然哲学离宗教更远。对于这样的政治哲学,我们也可称它为生存哲学。后者则是对前者的负方向思考:当生命生存的境况并非良好,它的有限性成了无可逃避的事实时,大量记载表明古人们或是千方百计地想躲离这个劫数,或是一厢情愿地装作无视它的实况,宗教就在彼岸世界为生命寻找新的意义,以慰抚的方式给生命的继续存在提供勇气,保持心理上的平衡。从这点上说,虽是麻醉人的鸦片,供作嗜好者吸食是毒品,用于治疗疾病却是药剂。所以在政治哲学和宗教之间既可以说是互为补充,只要人类社会还需要政治哲学,那末它同样离不开宗教,又必定是彼此对抗的,争夺着对社会思潮的主宰权。

人们寄于宗教的厚望是充实自己的生命,为生命取得精神上的依托。简单地说,人们创造宗教是为了生存而不是为了灭亡,为了活而不是为了死。不过,宗教的流弊之一在于其维护生命的手段往往依赖心理上的作用,有时仅以幻想的形式,这使得某些宗教信仰者看上去象大麻吸食者。然而另一方面,宗教的心理机制使群体或社会中激烈情绪能平缓地发泄。不使之成为决堤的洪水而危及群体或社会的稳定。

现在我们就宗教与生存意识的关系,对其本质作进一步的探讨。

首先，宗教思想的基础是恋生情感支配下的直觉。当个体生命直接接触到复杂的生存环境时，其意识上的反映方式往往是激烈而无理性的，我们一般视其为感情的表露。譬如有人要把一个小孩(也可以是成人)摔下悬崖。小孩哭着一边求情(或喊救命)一边挣扎。求情(或喊救命)与挣扎都是为消除外在反生命因素的激烈感情反应(它代表恨或恐惧)。这种反应通常无助于消除外来危险或不利生存环境的实际可能，它是非理性的，仅代表着一种激起生命体作消除危险的更大努力的情态。在苦难生活中的挣扎也有类于此。

宗教思想，无论神学家们怎样费尽心机，用千语万言来表述，也难免使它漏洞百出。就因为它本质上仅是一种感情支配下的意识流，所以可用“强烈的”之类字眼来形容它。宗教思想的传播不是依靠理性的说服，它娓娓动听地诉说着苦难和理想，活灵活现地描绘着地狱和天堂，从而引起情绪的激动和精神的震撼，思想就感染了。可以说人热恋生命的情感是滋养宗教的水份，没有它宗教就要枯萎。

顺便提一下，宗教思想中有时也有理性，但这恰是里面的非宗教因素。

其次，宗教意志是体现生命运动无终止性和生命组合体可分解性对抗的结果。当人们的视线超越生命个体而认识到生命永远寓于运动之中时，就会产生让生命摆脱个体束缚而使生命走向永恒的强烈愿望。坚决地表达和执行这个愿望，即是宗教意志。宗教意志是宗教思想凝聚而成的，它将恋生情感集中为一股向超现实目标行进的力。当其具备了经籍、仪规、教团组织、信条等等外在形式时，就成为习惯概念上的宗教了。

总之，最初的宗教是人企图通过精神力量维护自身生存的一种努力。至于宗教的作用后来变得复杂起来，则是另外一回事了。

2. 两种不同的生存原则

生存原则首先在于确立维护生存的基点。对人类来说,维护生存主要靠个体生命自身,还是群体?考虑角度的差异,产生了不同的结论。如有的认为,群体是个体存在的必要前提,个体脱离群体无法生存。相反的看法是,过分依靠群体会削弱个体的自存能力,主张立足于个体。鲁滨逊的形象是很好的例证。

对生命永恒的不同看法,导致了对群体与个体生命间关系的更深一层思虑。

一种观念是:人类是人的集合体,人类的生命是众多个体生命的总称。它好比一个百花园,里面每一株花草都代表着一个人的生命,花草间的生命千姿万态,也各自保持着相对的独立。然而每株花草的茁壮成长,都使大花园增添一分生机,只要花草林木生长不绝,整个园子的生命力也就无穷无尽。

另一种观念是:人类是人的融合体,全体人类的生命由千百万个体生命融合铸成。生命彼此间都休戚相关,每一个体生命都与整个人类生命交融一体,荣损俱同。后者好比一棵参天大树,个体生命犹如树上无数的枝叶,它们的生命与大树紧紧相连,枝盛叶茂固然表现了树的生命旺盛,叶黄飘落却也是大树新陈代谢的需要,目的是为使树本身万古长青。

前一种观念所产生的原则认为,个体生命是集体生命的体现。没有个体生命的活跃,人类生命就是空洞的字眼。个体生命(包括肉体上和精神上)的能力是人类世界中所有生命运动活跃的基点。即使为共同生存而斗争,他们间也是平等的协作关系。群体的作用主要在于保证这种协作。对此我们故且称之为分存原则。后一种观念所产生的原则以为,生命的永存只有以集体的形式才能实现,它只有在总体的意义上才会是永恒的。个体生命仅仅为了实

现这一至高无上的目标才有存在的必要性。因此，为整体奉献个人的生命是一种应尽的义务，并且也只有在这样的行动中才体会到自身的不朽。对此我们就称为共存原则。大凡有关生命生存的哲学思想及伦理道德都离不开这两个原则的范围，或此或彼，虽然可以折衷，但总要以其中之一为主。

孔德认为：“在所有的社会现象中，我们都能看见个人的生理学规律的作用；此外还有某些改变它们的作用的情况，这种情况属于诸个体之间的影响——这种影响在一代人影响下一代人的人种方面变得尤其复杂。由此可见，我们的社会科学必须来自与个人的生活相关的方面”^③。黑格尔的看法则相反：“由于国家是客观精神，所以个人本身只有成为国家成员才具有客观性、真理性、伦理性。结合本身是真实的内容和目的，而人是被规定着过普遍生活的；他们进一步的特殊满足、活动和行动方式，都是以这个实体性的和普遍有效的东西为其出发点和结果”^④。其间原则差异是很明显的。

在中国，虽也存在着原则有别或原则倾向程度不等的各种思想，但正如本书要叙述的，社会主导意识中的共存原则十分鲜明强烈。最具代表性的是北宋政治家司马光的一段话：“天下之事未尝不败于专而成于共。专则隘，隘则睚，睚则穷；共则博，博则通，通则成。是故君子修身治心则与人共其道；兴事立业则与人共其功；道隆功著则与人共其名；志得欲从则与人共其利，是以道无不明，功无不成，名无不荣，利无不长”（《司马文正集》卷11《张共字大成序》）。虽然司马光的“共”与我们所说的角度不同，但充分体现了共存精神，是无可否认的。

不同的生命观念和生存原则之产生和强化，从根本上说，是不同生存环境作用的结果。不能排斥天才提出自己独特的看法，但是一种观念要流行发展，则靠社会诸因素的相互影响，如自然地理条件、群体关系、社会政治体制等等。流行着的思想对上述条件也

有着强烈的反作用。“思想、观念、意识的产生最初是直接和人们的物质活动，与人们的物质交往……交织在一起的”^⑤。在这种背景下，构成社会主导意识。如果社会结构和生存环境有了重大改变，或是外来政治文化等因素的大举入侵，社会主导意识的原则就会不同程度地，甚至完全地改变。有前者而无后者，意识改变将与环境结构的改变同步或稍慢一些；有后者而无前者，改变将停留在表层，并且在很大程度上会被慢慢地同化。如果二者都长期没有，就会形成极强的传统意识，为以后的改变增加了难度。中国的情况在大多数时间里就是如此。

3. 宗教滋生的土壤

社会的形态决定着宗教形态，宗教的发展受制于社会主导意识的原则。这和宗教本身的性质是分不开的。

在政治哲学家的眼光里，宗教只是生存结构中的一个组成部分，不管它在结构中会发挥什么样的作用，它还是为着人的生存需要服务的。宗教徒对这种评价的不满是可以想象的，他们觉得被贬低了。把有罪的人引渡到天国，才是他们的神圣使命，这至少是他们自称和用以号召别人信仰的目标。为此他们向人提出了各种各样的道德要求。或许这些道德规范对现实的生存结构有稳定作用，但这决不是宗教徒之目的。对宗教徒来说，现世的努力仅是使灵魂获得解救的手段，而且这种努力不能以集体的形式出现，因为每一个人的行为善恶都不一样，所要作的努力当然也不相同。即使是涉及到人与人的关系时，也总是以个人考虑为出发点，而不从人群的整体着眼。

另一方面，宗教作为一种情感性精神活动，是对生存的强烈渴望与不利生存环境的冲突中所刺激出来的变态心理表现。狂热地追求天堂，刻意地折磨自身，藐视人世的欢乐，这种非理性态度，正