

南开大学出版社

中國古代 政治思想史

主 编 刘 泽 华
副主编 葛 荃

中国古代政治思想史

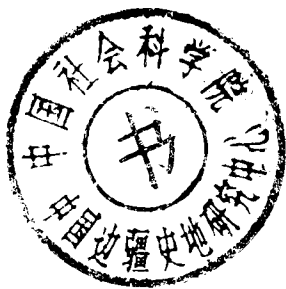
主 编 刘泽华

副主编 葛 荃

刘泽华 曹月堂 孙晓春 葛 荃

陈学凯 杜洪义 宗德生

分 撰



南开大学出版社

[津]新登字011号

中国古代政治思想史

刘泽华 主编

南开大学出版社出版
(天津八里台南开大学校内)
邮政编码300071 电话3349318
新华书店天津发行所发行
天津新华印刷一厂印刷

1992年1月第1版 1994年6月第3次印刷
开本: 850×1168 1/32 印张: 24.125 插页: 4
字数: 604千字 印数: 6001—11000

ISBN 7-310-00382-9

K·35 定价: 15.50元

本书撰写情况如下（按章节顺序）：

刘泽华：第一、二、三、四、五、六、七、八、九、十章；

葛 荃：第十一、十七、十八、十九、二十、二十一章；

陈学凯：第十二、十三章（其中第十二章第一节由王琳琳提供初稿）；

杜洪义：第十四章第一、二、三节；

宗德生：第十四章第四节，第十五章；

孙晓春：第十六章；

曹月堂：第二十二章。

前 言

关于中国政治思想史研究对象

关于政治思想史研究对象问题，苏联学者有过清晰的概括：“政治学说史作为一门科学，要阐述政治思想的发生和发展所固有的规律性，证明政治思想的历史是国家和法的学说有规律的积累过程，而这个过程是在代表不同阶级利益的思想派别的斗争中进行的。”^①中国学者也有相近的看法，他们说：“政治思想史的研究对象是：历史上各个阶级和政治集团对社会政治制度、国家政权组织以及各阶级相互关系所形成的观点和理论体系；各种不同政治思想流派之间的斗争、演变和更替的具体历史过程；各种不同政治思想对现实社会政治发展的影响和作用。”又说“政治思想最主要的就是各个阶级对待国家政权的态度和主张，即关于国家的产生、性质和作用，以及如何维持国家政权的理论观点和政治主张。”^②上述的说法，我们认为是相当深刻的，作为政治思想主要内容之一是被抓住了。我们同意上述概括，但又感到尚有不足的地方，问题主要是把政治思想史的对象规定得过于狭窄，有碍于视线的展开。政治思想史除了研究国家和法的理论

① K·A·莫基切夫主编：《政治学说史》，中国社会科学出版社1979年版，第14页。

② 徐大同等编著：《中国古代政治思想史》，吉林人民出版社1981年版，第2～3页。

外，如下一些内容也应列入它的研究范围。

首先是关于政治哲学问题。就中国古代的政治思想理论看，政治思想与哲学思想浑然为一体。人们常说“哲学是时代的精华”。所谓精华是说哲学的认识是深刻的，且具有普遍性。在政治思想史的研究中，我们不难发现，各个流派和不同人物的认识有深浅精粗之分，这种认识上差别最明显的标志之一是哲理化的程度不同。缺乏哲理的政治思想，一般地说属于直观性的认识。譬如先秦、两宋思想家的多数，为了充分和深入论述他们的政治思想，特别注意哲理性的认识。就目前的认识状况，究竟把哪些命题视为政治哲学，或怎样才能更清楚地抽出政治哲学性命题，是一个需要展开讨论的问题。但至少如下一些问题，都可以算为政治哲学。如天人关系；人性论；中庸、中和思想；势不两立说；物极必反说；理、必、然、数、道等必然性理论；历史观；圣贤观等等。这些问题与政治思想有极为密切的关系，其中一些问题是政治思想的理论基础。许多思想家把这些问题与政治理论、政策等交融在一起。例如，孟子的仁政理论就以人性善说为基础，荀子的礼治主张是针对人性恶而来的，法家主张人性好利，他们认为这种本性既改不了，也无需改，改了反而有害于政治。从这种理论出发，他们认为在政治上应该实行利用、利诱、利导、利惩等政策，超脱利害之民是不治之民，应加以铲除。先秦诸子以及汉代思想家对天的看法也很不相同，有的认为是神，有的认为是自然，有的认为兼而有之，但他们又有一个共同点，都认为天制约着人事。由此出发，除神权政治外，法自然的政治思想在许多派别中都占有突出的地位。如果细加分析，在法自然上又有各种不同的主张。有的主张天人契合；有的主张天人相分；有的主张有合有分；有的主张天而不人，即绝对的自然主义。于是在政治思想上就形成了明显的分歧。从中国古代政治思想史看，政治哲学问题具有特殊重要的意义，是应该花大气力研究的

课题之一。

其次，关于社会模式的理论（又可称之为理想国的理论），也应是政治思想史研究的重要内容之一。社会模式思想与国家政权组织形式的思想，虽有密切的关系，但范围不同，两者不是一回事。社会模式或理想国理论是关于社会总体结构与相互关系的理论或设计，它包括社会生活的各个方面，在政治思想史中具有独特的意义。这一类的论述是相当丰富的，许多有关的思想 and 设计别开生面，耐人寻味。孔子的“有道”之世的模式，老子关于“小国寡民”的设想，庄子的“至德之世”、“无何有之乡”的幻境，孟子的王道世界，荀子的“王制”社会，农家人人劳动、自食其力、不分君臣的美境，杨朱童子牧羊式的田园生活，明代泰州学派的平等社会，等等，都属于理想国范围内的课题。在这些五花八门的理论中，有异想天开的幻想，有对现实生活深刻观察后的升华，还有切近实际的描绘，有的是现实主义的，有的则属批判现实主义的，有的是浪漫主义的，还有现实主义和浪漫主义的结合。在这些理论中，有奇想，更有深刻的思考和哲学的思辨。就庄子的“至德之世”、“无何有之乡”而言，乍然看去，作者一本正经、绘声绘色讲述的理想世界，使人感到荒唐。他要求人类彻底回到大自然中去，在庄子看来，人们的社会性生活，不仅包括国家、政治，还包括一切知识文明以及仁义道德等等，不仅是多余的，而且都是祸害，是束缚人的桎梏，应加以灭除。人类应该象牛马在草原自由漫步那样，过着“天放”的生活。对这种荒唐的追求，似乎可以一笑了之。其实，在作者到达这个荒唐的结论之前，还有深刻的思想作为先导，这就是其对人的自然性与社会性的关系及其矛盾问题的认识。作者深刻地揭露了在当时历史条件下两者的对立，可惜没有看到两者历史的统一，而对于两者的对立，又缺乏一副科学的头脑去对待，于是走向极端，用人的自然性去否定和排斥人的社会性，推导出纯自然化的无何

有之乡的幻境，从而也走到了绝境。作者怒斥了当时社会关系对人们生存权利的剥夺，可是他又企图让自然剥夺人类的社会生活的权利。他谴责当时社会关系对人的自由的限制，呼唤还人以自由，可是他所向往的自由只不过是牛马自然生活式的自由，结果用自然的自由取消了社会性的自由和人的创造自由，人类反而失去了一切自由，人不再是人。在庄子的理想国理论中，到处是一片荒漠，可是在荒漠中又蕴藏着黄金。对中国古代各式各样的理想国理论，我们需要进行分析，沿着他们走过的思路，寻找他们的得失，这是非常有意义的。所以研究和分析社会模式思想和理论，应该是政治思想史重要内容之一。

再次，治国的方略和政策也应是政治思想史的研究内容。国家和法与治国方略和政策有密切的关系，但两者又有区别。我们从中国古代政治思想中不难发现，一些人在国家组织体系和法律规定上并没有什么原则区分，但在治国方略和具体政策上却有明显的不同，甚至形成水火之势。比如在农商关系上，有的主张重农抑商，有的主张唯农除商，有的主张农工商协调发展，有的主张以商治国，凡此等等，在政策上分歧甚多，各有一套理论。政治思想是一个复杂的领域，包含有多方面的内容，并且具有多层次性。不同的方面和不同的层次与政治实践有远近之分，有关治国方略和具体政策方面的主张与实际政治最为接近。实际的政治家常常从这些主张中选择行动方案。在政治思想史研究中应特别注意这方面的研究，从中可以得到许多可资借鉴的东西。

在政治思想史的研究中，还应把伦理道德问题作为重要内容之一。从学科上划分，伦理道德应该是另一个独立的领域。伦理道德不同于政治思想，比如在先秦法家那里，他们便把政治和道德分为两种不同的事情。不过在中国政治思想史上，有些派别把伦理道德政治化，这一点在儒家那里表现得十分突出。比如“孝”，早在周初，周公就明确地把它作为一种政治规定，在

《康诰》中宣布：“无恶大憝，矧惟不孝不友”，对不孝不友者“刑兹无赦”。儒家继承和发展了这种思想，孔子把孝视为直接的政治。有人问他，你为什么不当官从政？孔子回答道：我宣扬孝道，就是从政^①。儒家把修身、齐家、治国、平天下贯通为一，也就是把道德与政治合而为一。把道德政治化，以道德治国虽不是中国古代所独有，但由于儒家在封建社会占正统地位，因此伦理政治在历史上起过重大作用，有着深远影响，应给以足够的重视。

关于政治实施理论以及政治权术理论也应是政治思想史研究的内容。进行政治决策以及如何把政策、政治规定和各种行政措施付诸实现，这是政治思想家们经常讨论的问题，比如关于进谏、纳谏、庭议、兼听、独断、考课、监察等等，都属于这方面的问题。在君臣关系方面，人们喜欢讲忠义，其实内中充满了利害之争和尔诈我虞。这种关于权术的种种论述，就是官场争斗的理论表现。比如在君主专制的情况下，臣子如何进说就是一个经常被议论的问题。韩非子的《说难》是专论这个问题的名篇，其实，他的论说脱胎于他的老师荀子。荀子在《非相》中有一段论述，应该说是《说难》的张本。中国古代有关政治实施和政治权术理论是相当丰富的，具有独特的意义，很值得研究。

以上几项还没有把政治思想史的研究内容说完全，但这几项大抵都是不可缺少的。

基于上述内容，政治思想史的研究对象，大体可概括如下：研究历史上不同阶级、不同阶层、不同学派和不同人物关于国家和社会制度、社会改造、以及通过国家机关和强力处理人与自然

^① 参见《论语·为政》。

的关系和人与人的关系的理想、理论、方针和政策；研究这些理想、理论、方针和政策提出的社会背景及其对实际政治的影响；研究它们之间的相互关系及其发展、演变的过程和规律。

目 录

前 言 关于中国政治思想史研究对象	1
第一章 商与西周神佑王权政治思想	1
第一节 商代上帝和祖先崇拜与王权思想	2
一、上帝的权威和祖先崇拜	2
二、王权专制思想	4
第二节 周公尊天敬德保民思想	6
一、敬天思想和对殷代上帝观念的修正	7
二、敬德保民慎罚思想	9
第三节 天子独尊思想	12
第四节 西周后期对王专权的修正	14
一、邵公论弭谤	14
二、伯阳父论“和”、“同”	15
第二章 春秋战国时期由崇尚神明转向世俗的政治思想 与百家争鸣	17
第一节 春秋时期政治思潮综述	18
一、关于天人关系与政治的指导思想	18
二、对“民”在政治成败中地位的新认识	21
三、君主专制思想的强化	25
四、关于礼、法、刑、政在治国中作用的新认识	30
五、关于用人与成败	36
第二节 战国时期政治思想上的百家争鸣	39
第三章 儒家以伦理为中心的政治思想	44

第一节	孔子的伦理政治思想及其对专制制度的维护	45
一、	政治理想与统治者的自我认识	45
二、	伦理政治与安于专制秩序	50
三、	守旧的边际平衡式的政治思维	57
第二节	《中庸》、《大学》的修身治国思想	63
一、	关于修身之道	64
二、	修身治国平天下	66
第三节	孟子的仁政思想	69
一、	人性善说和伦理思想	70
二、	仁政说	77
三、	论君臣与君民关系	80
四、	王道、霸道与统一	85
第四节	荀子的礼治思想	87
一、	政治思想的理论基础——性恶论和对性的改造	88
二、	礼治、法治和人治	92
三、	道义分析与道高于君	97
四、	富国与富民	100
第四章	法家以法、势、术为中心的政治思想	108
第一节	慎到的以势行法思想	108
一、	贵势与天子为天下说	109
二、	尚法贵公论	112
三、	“尚法不尚贤”与“君无事臣有事”的驭臣之术	115
第二节	申不害的术治思想	119
第三节	《商君书》的耕战和法治思想	124
一、	政治思想的理论基础	124

二、耕战思想	127
三、法治思想	130
第四节 韩非绝对君主专制主义的政治思想	136
一、韩非政治思想的理论基础	137
二、君利中心论	142
三、势、法、术与君主绝对专制主义	144
四、言轨于法、以吏为师、禁绝百家	151
第五章 道家以法自然为中心的政治思想	155
第一节 《老子》法自然的无为政治思想	155
一、道与法自然	156
二、无为政治	160
三、弱用之术	165
四、小国寡民说	172
第二节 《庄子》的自然主义政治思想	173
一、人性自然说与回到自然中去的主张	174
二、对桎梏人自然性的社会关系与社会观念的 批判	179
三、政治主张与理想社会	188
第三节 马王堆《老子》乙本卷前古佚书的政治思想	196
一、顺天合人与循理用当原则	196
二、法断与审形名	199
三、文武、德刑、刚柔并用之术	203
第六章 墨子的兼爱论与绝对尚同的专制主义	206
第一节 刑政、政长的起源和社会政治的基本矛盾	207
第二节 兼相爱、交相利说	210
第三节 尚同说与君主专制主义	213
第四节 尚贤说、节用说、非攻说	216
第七章 《管子·轻重篇》的商业治国理论	221

第一节	以“轻重”治国说	221
第二节	关于市场规律的认识与理论	225
第三节	垄断货币和主要商品以从中取利	228
第四节	以经济实力为基础解决社会各种矛盾	233
第八章	阴阳家以天人配合为特征的程式化政治思想	237
第一节	阴阳、五行说概述	237
第二节	邹衍五德终始下的政治循环理论	239
第三节	《月令》天人相应的政治程式化理论	242
第九章	秦朝皇权专制思想	246
第一节	皇帝至上理论的极度发展	246
第二节	皇帝极欲与重罚主义	249
第三节	以法为教，以吏为师	251
第十章	汉初黄老政治实践及其理论与 儒法的新发展	254
第一节	黄老政治思想的实践与《淮南子》的无为 政治思想	254
一、	黄老思想与汉初政治	255
二、	《淮南子》无为政治思想	256
第二节	儒家政治思想面向实际的新发展	267
一、	陆贾的仁义与无为相结合的政治思想	267
二、	贾谊尊仁义、行礼法思想和治安策	271
第三节	晁错的尚法与重农战思想	278
第十一章	西汉中期的“独尊儒术”和关于政治指导 思想的争论	281
第一节	“独崇儒术”与汉武帝的“杂王、霸”政治 思想	281
一、	西汉中期的政治状况和关于政治指导思想 的争论	281

二、“独崇儒术”	283
三、汉武帝的杂霸政治术	286
第二节 《春秋·公羊传》的“大一统”政治思想	292
一、《公羊传》和“公羊学”	292
二、《公羊传》的“大一统”政治学说	293
第三节 董仲舒的天人合一政治论	301
一、天的体系与天人合一	302
二、君权至上和天谴说	304
三、阴阳合分论与德治主张	306
四、道的永恒与经、权、更化	309
第四节 《盐铁论》中的仁义与权利之争	311
一、盐铁之议与《盐铁论》	311
二、《盐铁论》中的仁义与权利之争	313
三、贤良文学对社会政治弊端的揭露批判	316
第五节 汉元帝尊儒	318
一、昭、宣时期儒学的政治地位	318
二、汉元帝尊儒	319
第十二章 西汉后期社会危机时期的政治思潮与王莽的	
复古改制思想	322
第一节 西汉后期社会危机时期的政治思潮	322
一、关于统治者自身调整的种种议论	323
二、关于调整统治者与被统治者关系的种种议	
论	329
三、关于社会向何处去的种种议论	333
第二节 王莽的复古改制政治思想	337
一、更受命	337
二、复古改制思想	341
第十三章 东汉时期儒学的神秘化与反谶纬思潮	345

第一节	《白虎通》名教与神学相结合的政治思想	345
一、	天、天伦、天子一体论	346
二、	以阴阳五行为构造的宇宙社会模式论	349
三、	名教与神学的结合——三纲六纪	351
第二节	王充对谶纬神学的批判与时命政治观	353
一、	自然主义的世界观和社会人生观	354
二、	社会历史偶然论与时命政治观	356
第十四章	汉末三国时期政治思想的多元趋势	361
第一节	王符以“德主刑辅”为特点的政治批判思想	361
一、	“德政加于民”	362
二、	崇“明君”	365
三、	“尊贤任能”	367
四、	“明法禁”	371
第二节	仲长统重人事、轻天道和加强皇权的政治思想	373
一、	“人事为体，天道为末”	373
二、	变化的历史治乱观	375
三、	加强皇权的治国方略	377
第三节	《太平经》中的善恶观与太平理想	381
一、	“兴善止恶”论	382
二、	君臣民“并力同心”说	385
三、	“尊道重德”的治国思想	390
四、	“太平”理想	392
第四节	名理思潮	395
一、	名实问题	395
二、	才性问题	399
三、	圣人与致太平	402
四、	刘邵的名理学政治思想	405

第十五章 魏晋南北朝时期玄学与佛、道的政治思想	412
第一节 玄学家的政治思想	412
一、王弼“名教出于自然”的政治思想	413
二、阮籍和嵇康的“越名教”政治思想	419
三、裴頠的崇有论与无为政治思想	424
四、郭象“存在即合理”的政治思想	428
五、玄学政治思想的特点	436
第二节 佛教的政治思想	437
一、佛教对中国传统政治哲学的影响和贡献	439
二、佛教与名教的关系	444
第三节 道教的政治思想	447
一、论儒道关系	448
二、道释关系	452
三、道教与现实社会政治的关系	456
第十六章 隋唐时期儒学的复兴与道统观的发展	460
第一节 隋唐时期儒学的复兴	461
第二节 王通兼融儒、道的政治思想	464
一、兴王道、正礼乐	464
二、爱民厚生	467
三、守道无私的君臣理论	468
四、以清静无为为本的治国方策	469
第三节 贞观统治集团重民举贤的政治观	471
一、贞观统治集团与贞观之治	471
二、居安思危	473
三、论君臣	474
四、政在得人	479
五、民为水，君为舟	481
第四节 韩愈的道统说与尊君思想	483