

青年跨世纪的



理论思考

主编 陈先奎 孙坤



中国经济出版社

D432.62

52

青年跨世纪的理论思考

陈先奎 孙 坤 主编

中国经济出版社

(京)新登字079号

2058/25 25

内 容 提 要

为配合全国共青团员、广大青年正在进行的“青年跨世纪的理论思考”研讨活动,中国人民大学、中央党校等单位的理论工作者组织编写了这本具有时代感、现实性的学习读物。本书从大文化的角度,阐述了中国青年一代所应该具备的适应跨世纪发展趋势的理想观、道德观、文化观和法治观等重要问题,提供了新颖的思考方法、丰富的历史知识、独到的思想理论见解,是一本不落俗套、颇有深度的政治理论书籍。

责任编辑: 栾建民

封面设计: 朱天杰

青年跨世纪的理论思考

陈先奎 孙 坤 主编

中国经济出版社出版发行

(北京市百万庄北街3号)

(邮政编码: 100037)

各地新华书店经销

北京朝阳区北苑印刷厂印刷

787×1092毫米 1/32 10.125印张 225千字

1992年5月第1版 1992年5月第1次印刷

印数: 1—10000

ISBN 7-5017-1589-0/G·219

定价: 5.50元

目 录

绪 言	(1)
第一章 理想追求	(11)
一、理想：源自生命深层的精神追求	(11)
二、社会主义、共产主义与人类的理想追求	(17)
三、现时代社会主义、共产主义理想的历史命运	(39)
四、明天的证明：中国特色的社会主义	(62)
五、 <u>跨世纪一代的理想追求</u>	(75)
第二章 道德思考	(86)
一、生活中的道德与道德生活	(86)
二、道德的评价与选择	(95)
三、道德品行与人格	(115)
四、道德规范	(127)
五、 <u>跨世纪的道德思考</u>	(151)
第三章 文化抉择	(169)
一、人类教化与青年的社会化	(170)
二、 <u>跨世纪科技发展的新挑战</u>	(193)
三、 <u>青年跨世纪的文化抉择</u>	(216)
第四章 法治观念	(234)

一、 现代法治的确立.....	(234)
二、 法与自由的统一.....	(264)
三、 社会主义法制的历史方位与权利义务观	(281)
四、 跨世纪一代的法治观念.....	(309)
后记.....	(318)

绪言 跨世纪的一代应有 跨世纪的理论思考

“未经省察的人生没有价值”。

这是古希腊哲人苏格拉底的一句名言。它表明，思考人生是人之所以具有“人”的价值的必要环节。浑浑噩噩，对人生无所体察，无所追求，虽然他（她）也可能白头到老，但却活得毫无意义，不可能对人类、对社会、对他自身具有无愧于一个“人”的价值。

中国人素有上下求索，积极追求的人生价值取向，具有一种“天马行空君行健”的人生进取精神，早在春秋战国时代，先秦诸子就以其各具特色的创造性思维关怀人生，对于人生的意义、人生的价值、道德追求、生活理想等等，诸子各家都提出了深邃的观点、明锐的见解。

例如，对怎样解决人生的态度问题？是积极进取，还是消极顺应，听从命运的摆布，以及如何保持乐观、豁达的人生态度等，先秦诸子就从不同角度进行了深入的思考。

孔子提出“敬鬼神而远之”的命题，虽然未能从根本上摆脱天命思想的束缚，却开始对天命的绝对权威表示怀疑和动摇，采取消极冷漠的态度；另一方面，孔子对人生主张积极有为的态度，提出“三军可夺帅也，匹夫不可夺志也！”^①即认为坚强的意志与信念可以力敌三军，一国的军队，你可

^①《论语·子罕》。

以擒夺它的统帅；而一个普通人，你却不能强夺走他的志向。这里面包含了十分崇高的气节和对所从事的事业的坚强信念与进取精神。一旦认定了真理，确定了为之奋斗的远大志向，就应该“泰山崩于前而面不改色”，舍生忘死，去为之奋斗。这种对坚定意志与顽强信念的重视，表明孔子主张奋进不息的人生进取精神。

与此相适应，孔子提倡对生活保持乐观、豁达的人生态度。有人曾向子路问孔子的为人如何，子路没有回答他。孔子就对学生子路说，你应这样回答他：“其为人也，发愤忘食，乐而忘忧，不知老之将至云尔。”^①发愤读书，乐在其中；愉快乐观，忘记了忧愁，甚至不知道自己老年将至了。这就是孔子“乐而忘忧”的乐观主义的人生态度。孔子所谓“君子坦荡荡，小人长戚戚”，^②说的就是君子心怀乐观坦荡，小人却常常哀戚忧伤。由此出发，孔子对学生颜回极为欣赏的就是：“贤哉回也！一簞食，一瓢饮，在陋巷，人不堪其忧，回也不改其乐，贤哉回也！”即赞赏颜回身居陋巷，粗茶淡饭，生活清贫，但他并不因此忧愁，仍对生活持乐观的态度。

墨子明确提出“非命”的主张，对流行于当时的宿命论观点提出了勇敢的挑战，表现了他积极进取的人生态度。墨子首先指出，宿命论对社会对人生有极大的危害，如果人人都相信和听从命运的摆布，以为任何事情都不用做，一切都已由命中决定，结果就会扼杀人的主动精神，造成“上不听治，下不从事”^③的局面。这样，在上的统治者不努力治理国

①《论语·述而》。

②《论语·述而》。

③《墨子·非命》。

家，则国家必乱，在下的老百姓不努力从事生产，则连养育老小，祭祀鬼神，俸养贤士都不可能做到，因而墨子称宿命论为“暴人之道”。其次，墨子还指出，宿命论是不肖者的一种遁辞。即那些好吃懒做者，面对饥寒冻馁之忧，不但正视自己的懒惰恶习，反而会以命不好为借口，为自己开脱，从而愈益不思进取；那些暴君昏王，也可以无视自己的荒淫无耻，而归之于天命，诿过说“我命故且之”。^①因此，墨子认为天下的治乱安危完全决定于国家治理的好坏，而与命运无关。他说：“天下之治也，汤武之力也；天下之乱也，桀纣之罪也，若以此观之，夫安危治乱，存乎上下为政也，则夫岂可谓有命哉？”^②由此出发，在对待人生问题上，墨子强调积极进取、努力工作的人生态度，而反对妄论天命。

庄子别出一格，主张一种逍遥、旷达的人生态度，并为之身体力行。他家境贫寒，却多次拒绝当时统治者给他以卿相之位的聘请，不愿作貌似高贵的庙堂上的牺牲，而甘于清贫，乐为自由自在的空中鸟、水中鱼，试图以这种人生哲学为当时不满于当权的阶层寻找一条自我解脱的人生道路。庄子认为，世界万物的生存、发展各有自己的特殊条件，都不应脱离自己的条件而见异思迁，“这山望见那山高”。如其不然，他们就会始终陷于一种苦恼境界，或由于己不如人而羡慕、忌妒他人；或由于己高于人而傲视、讥笑他人，从而阻碍自己达到一种安适、舒畅、惬意、顺其自然的逍遥境界。人是社会关系的总和，都要受一定的“既定”条件的制约，对待人生，不能完全脱离自己的生存条件考虑问题，否则，

①《墨子·非命》。

②同上。

就会在精神上徒增苦恼，也不可能找到正确的解决办法。这是庄子逍遥游思想的合理因素。但另一方面，庄子的思想明显带有一定的对待人生的消极态度。即他过多强调了条件的制约性，却对人的主观能动性估计不足，看不到条件的可变性，这不利于人们以积极进取的创造活动去对待人生。

又如在人生理想方面，怎样理解理想与人生的关系，人应该具有一种什么样的理想人生观？是单纯为生活而生活，沉溺于个人私欲，还是努力去追求一种更为远大的人生目标，为之奋斗终身，必要时不惜殉以生命等，先秦诸子也有许多妙义层出的思索，并具有“永恒”的思想意义。

管仲，战国时代的一位杰出的政治家、思想家、哲学家，曾被孔子推崇为中国的文化先师。孔子说：“微管仲，吾其被发左衽矣。”^①假若没有管仲，我们都会像文化落后的民族一样，披散着头发，衣襟向左边袒开。就是这位管子，在中国哲学史上第一个提出“以人为本”的命题，从“以人为本”的原则出发，探索了人生价值、人际关系等一系列重要人生课题，尤其在理想人生观方面，开了中国大同思想的先河，在管子的人生哲学中，极为推崇人的价值。他说：“夫霸王之所始也，以人为本。”^②“齐国百姓，公（齐桓公）之本也。”^③由此出发，管子在治国理政方面主张“爱民”、“富民”，认为为政“始于爱民”；爱民主要表现为给人民以实际的利益，“善为民兴利，故天下之民归之”。^④在人生与社会理想方面，管仲提出行“九惠之教”的社会方案，其内容包括：“一曰老老，二曰慈幼，三曰恤孤，四曰

①《论语·宪问》。

②、③《管子·霸言》，《管子·霸形》。

④《管子·治国》。

养疾，五曰舍独，六曰问疾，七曰通穷，八曰振困，九曰接绝”。总的精神是实行对老人的关心和爱护，对幼儿的关心和教养，对病人的关怀和医疗，对穷困者的关心和救济，对鳏寡孤独者的同情和帮助等等。这些思想，为我们描绘了一幅古代乌托邦的景象，表现了管仲思想中的理想人生观，表现了这位思想家对人类美好未来的向往，体现了一个古典人道主义者的心灵与人生追求。

孔子不仅继承了管仲开创的古代乌托邦理想的传统，进一步提出了我们以后将要详细介绍的“大同理想”及其“小康社会”模式，而且倡导了一种把理想看得比生命还重要的高尚情操或理想的哲学。孔子思想的核心概念是“仁”，在他以“仁”为核心的人生价值观念中，孔子不但把“仁”作为自己的终身奋斗目标，而且视为高于生命的信念。孔子说的是：“古代仁人，无求生以害仁；有杀身以成仁”。他的学生曾子也说：“士不可以不弘毅，任重而道远。仁以为己任，不亦重乎？死而后已，不亦远乎？”生命是可贵的，然而孔子把理想看得比生命更可贵，为了实现理想，应当奋斗终身，甚至可以毫不犹豫地献出生命，死而后已，在人类理想思想史上，孔子第一次在人生哲理的意义上倡导的这种人生价值观，这种崇高的情操，比起那些趋时投机、把活命放在第一位的人生价值观来说，显然是一种高尚的精神境界和价值观念。

在上述理想观念的影响下，孔子提出了他的义利观。即人的一生，究竟是该为追求个人私利而生活，还是为正义事业而生活？究竟是应该明于利害昧于正义，还是应该明于正义而不计利害？义和利二者哪个应摆在第一位？孔子认为，人生的这种抉择，是君子和小人两种人生境界的分野，即

“君子喻于义，小人喻于利”。^①君子做事首先要以是否合乎道义为准则，小人则唯利是图，甚至不择手段，不计后果地去满足私欲。孔子主张，在任何场合下，正确的人生追求应当是“见利思义”。^②合于道义则取，不合则舍，绝不能见利忘义，背义取利。这种义利观，表现了孔子崇高的人生价值观，人应该把正义事业、人民利益、国家与民族的利益摆在人生抉择的第一位；而私利、个人利益，应当摆在从属的地位。这种义高于利的观念，至今仍为具有高尚的人生追求和思想境界的人们所推崇，奉为圭臬。

总之，思考人生，积极追求，崇尚理想，注重道德，倾向于集体主义等，这是中国文化的思想传统和积极因素，也是马克思主义倡导的无产阶级人生观能够在中国被接受，并且扎根、发芽、开花、结果的一个重要的思想文化原因。作为跨世纪一代的中国当代青年，应当秉承这一思想传统，思考人生，特别是对人生进行宏观的理论思考，使自己对人生、事业、时代的把握达到理性的自觉，从而为追求和实现、创造自己的人生价值准备必要的思想前提，为承担起社会主义中国的跨世纪一代的历史重任进行一些必要的理论准备。

人与人之间，先天的秉赋的差别毕竟是有限的。个人作为的大小及人生价值的高低，关键的因素，取决于他后天的人生抉择，取决于他后天的奋斗与追求。抉择正确，能够在合乎时代精神、社会规律、人间正义、人民意愿的理性指导下奋斗进取，就能够充分激发和有效发挥其天赋的潜能，使其怀有的聪明才智得以发挥，转换为他所追求的人生价

① 《论语·里仁》。

② 《论语·宪问》

值，最低限度，也不会为自己的同辈所淘汰，更强一些的，还可能走到同时代人的前列。如果把一个碌碌无为的人和—一个历史巨人相比，人们就更可以清楚地看到，后天的奋斗与进取，对人生价值的影响该会有多大。

① 现在，风华正茂的中国青年，是今日中国跨世纪的一代，历史注定要将中国这个世纪的结束和下个世纪的开头的重大使命，一齐交由这一代来承担。在大江东去般的历史长河中，能有机会亲身经历为一个过去的世纪撞响其最后一响“除夕的钟声”，为一个未来的世纪，为人类历史行程中的又一个“一千年”的隆重揭幕剪彩，这是难得的机遇，又是严峻的挑战。尤其在本世纪最后十年风云变幻，孕育着诸种将深刻影响世界未来的历史大趋势，世界各国着眼于新世纪的竞争与发展浪潮因而也澎湃而起的情况下，中国的现在与未来是成是败，是荣是辱，是兴是衰，都将系于这一代人的历史性抉择与作为。

② 历史的机遇，只青睐那些有准备的头脑。跨世纪的一代，需要的首先是跨世纪的理论思考，尽管这种理论思考涉及的仍然是理想信念、道德伦理、文化追求以及法与自由这一类似乎是永恒的人类主题，但却又由于天下大势的演变，世界格局的化合，大国兴亡的更替，科技革命的冲击，两大制度的命运这些最为尖锐的时代挑战而被赋予了新的内容。跨世纪的一代迫切需要沿着古往今来的人生抉择的思路，结合他们所面临的剧烈变幻的时代风云，深入地、更加深入地加以思考，以人类智慧的光辉去照亮他们行将踏上的新世纪征途。

第一，跨世纪的理论思考，应该以时代、中国、世界为自己理论思考的立足点和制高点，应该具有充满时代精神的鲜明

的主体意识。这就是说,这种跨世纪的理论思考,不是什么别的,而是20世纪末、21世纪初的社会主义中国的跨世纪一代的理论思考。全部问题的根据就在这里。中国的跨世纪一代的理论思考,首先必须找准这一个思想的基点。

具体地说,中国的跨世纪一代的理论思考,在时间上应该具有恢弘远大的“跨世纪”意识,应该着眼于时代演进的现在与未来;在空间上应该具有“社会主义中国的跨世纪一代”的鲜明的主体意识,即社会主义的命运,祖国的兴亡,跨世纪一代对自己的社会主义祖国所肩负的历史使命和所应该具有的高度责任心,这是今日中国跨世纪一代的“跨世纪的理论思考”的三个基点。离开了这三个基点,所谓的“中国跨世纪一代”的理论思考,也就丧失了自我。

第二,应该具有辩证的主体意识结构。青年人是崇尚自我的,并由此而满怀着重发展自己实现自我的冲动、憧憬与渴望,生命也因此才充满朝气与活力。但是,青年人,尤其是作为跨世纪的青年一代,又必须能够超越自我,形成一种崇尚自我与超越自我的辩证的主体意识结构。超越自我的内涵有两个层次,体现着人生价值循沿向上的升华过程。

其一,是本来意义上的自我超越,即青年人所追求的自我设计、自我抉择、自我实现的过程,实际上是一个不断进行自我创造的过程。人的独特之处在于,只要生命尚存,就永不成定局,人只有在不断实现个人自我创造的过程中,才能推进自我实现的行程,直至最后“盖棺论定。”人一旦停止追求,停止自我创造,他就开始丧失自我。因此,对任何个人来说,“自我”的生命力,人生的价值,本就存在于自我超越之中。要走向自我实现,就要勇于超越自我。在追求自我的征途上义无反顾,奋然前行,既不为己获得的自我

属性所限制，也不为已经实现的自我价值所陶醉，而是不断突破现状，走向更为丰满的自我，达到相对的自我实现与绝对自我超越的辩证统一。

其二，超越自我，还意味着突破“小我”的界限，选择为他人、为人类谋幸福作为自我实现目标，心系天下兴亡与人类悲欢，把人类的命运担在肩上。这一种“自我”突破，能释放出巨大的人生潜能，对社会、对人类作出远远超乎于个人体能、智能界限的巨大贡献。人的所谓自我超越，在本质上讲的就是对于“小我”的超越，为人类幸福而作出贡献，以至献出生命。

因为所谓人生价值，其实是个社会关系概念，是标志着生命个体满足社会需要的属性，当然也体现着社会对生命个体的肯定。但是，在“自我超越”的意义上讲人生价值，则主要指的是前者。因为人生价值的有无只有在社会中才能确定与判别。一个孤零零的、与其他任何事物没有联系的个体在根本上就没有价值问题可言，只有从一事物与他事物的关系中，才可谈论其是否有意义、是否有价值的问题。这就意味着，当我们在思考、议论人生价值时，本身就隐含着一种“超越自我”的精神取向。跨世纪的一代，应该具有一种“大自我”的观念，把为人类和社会作出贡献作为自己主要的人生目标，也只有这样，他才能从社会的“价值回流”中得到进一步的肯定与尊重。

第三，面向未来的战略思维。跨世纪的一代，应该具有强烈而鲜明的战略意识，应该具有高瞻远瞩，着眼未来的胸襟、气度、胆略与思维方式。即不但关心自我，注重个性发展，而且更关心他人、社会、国家、民族和全人类的进步事业；不但关心世界的今天，更关心而且着眼于世界的明天。

一方面，跨世纪的一代要着眼于全局的规律性东西的把握，立足全局，研究天下大势，世界流演规律，而不能“一叶障目，不见泰山”，或只见眼前的暗流漩涡而不见长江东去的历史趋势。即不要被社会主义暂时的低潮现象所动摇，而要坚信资本主义的灭亡、社会主义的胜利是历史的必然趋势。人生的真正价值不在于同眼前得势的逆流暗潮同流合污，不在于同眼前盛行的时髦流俗结为一体，而在于一个人在多大程度上把握和符合了社会发展的客观规律和历史演变的必然趋势，人应该在规律和趋势那里寻找自己人生的取向。机会主义的人生态度，只会贻误人生，为智者和有志者所不取。另一方面，长远性是跨世纪战略思维的又一基本要求。因为即使是一般的战略思维，着眼点也不是当前，而是长远，是对未来的设计、谋划和追求。跨世纪的一代要在本世纪的起点上，为下一世纪的发展打好基础，作好准备，在科技文化、理想道德的各方面更应该具有强烈的“向前看”的发展意识。这就是“风物长宜放眼量”的道理。

总之，跨世纪的一代需要有跨世纪的理论思考，这是跨世纪的一代完成跨世纪的历史使命的必备的思想理论前提。

③ 第一章 理想追求

人有所希望，生命才有所附丽。纵览人生，从平民百姓，到伟人贤哲，每一个人无不都是带着希望生活的。理想，是人生希望的最高形态，是源自生命深层的精神追求。

古往今来，人类竭尽心智，上下求索，构画过无数的理想蓝图。但是，屈指数过，真正能够持久地普照人类的理想形态，却唯有被公认为社会主义、共产主义的原始形态的大同理想。大同理想具有空想的性质，却反映了人类理想的价值取向；社会主义、共产主义在本世纪最后一段时间里遇到了严重的挫折与挑战，然而它却是大同理想进入近现代以来所取得的科学理论形态，代表了人类社会发展的历史大趋势。何去何从？跨世纪的一代只有沿着人类理想追求的逻辑思路，运用马克思主义理论，透视时代提出的一系列挑战性课题，才能得出科学的结论。

一、理想：源自生命深层的精神追求

1. 人的生命，依赖于人的精神中的某种希望状态，某种追求的冲动与渴望。如果没有一点希望，没有些微的追求的冲动与渴望，真的心如止水，枯井不波，只有绝望，那生命就行将枯萎了。因此，希望虽然不是人的生命的全部，但却是人的生命精神的自我肯定的积极趋向。有了这种精神趋

向，人就有了生存下去的意志和欲望；这种趋向愈强烈，生存的欲望也就愈强烈。

理想，是人生希望的最高形态，是人所有最重大、最持久的希望的结晶与升华，是源自生命深层的积极的精神趋向。它反映了人对生命的向前运动所怀有的最美好的心愿和预见，最持久的精神追求。尽管人在生命旅途中会产生失望或遇到挫折和失败，但理想的力量会让他看到前面的光明，会引导他向前看，向前奋斗。

2. 人的理想导引着生命，其根源又在于生命之深处的人的需要。

人的需要是一种客观的规定，它不取决于人的意志和意识，也不取决于人的心理感受。而取决于人的本性，取决于个人在社会关系体系中的地位，取决于个人的客观生活条件。当人的自我意识发展到一定阶段时，随着独立意识和社会意识的增加，人开始反思自身的行为及其需要，人逐渐意识到自我的需要，人的需要逐渐成为被意识到了的需要。

所谓人的需要，不是一般生命意义上的范畴，不是作为生物界生存和发展的客观依据的摄取状态，而是指使人成为人、构成人的本质、表现为人的本性的那些需要。人的需要同人的本性是密切联系着的。马克思说，“在现实世界中，个人有许多需要”，“他们的需要即他们的本性”。^①

具有人的本性意义的需要有三类，一是人的生存需要，二是人的劳动需要，三是人的社会需要。正是这些不同需要，决定了人生理想的不同类型。

首先，人的生存需要是与人的生存欲望相关的，自然属

① 《马克思恩格斯全集》第3卷，第326、514页。