

主编●刘泽华

中国政治思想史

(隋唐宋元明清卷)



中国政治思想史

(隋唐宋元明清卷)

主 编 ● 刘泽华

副主编 ● 张分田

撰稿(按姓氏笔划)

乔治忠 杜洪义

陈寒鸣 张分田

葛 荃

浙江人民出版社



责任编辑：李 宁
封面设计：池长尧
责任校对：张振华

中国政治思想史（隋唐宋元明清卷）

刘泽华 主编

浙江人民出版社出版发行 杭州大众美术印刷厂印刷

（杭州体育场路 347 号）

（杭州谢村电厂路）

浙江省新华书店经销

开本 850×1168 1/32 印张 23.375 插页 3 字数 54 万 印数 1—4000

1996 年 11 月第 1 版 1996 年 11 月第 1 次印刷

ISBN 7-213-01224-X/D · 192 定 价：38.00 元

- 张分田 第一章 第二章 第三章 第四章
第五章第一、二、三、五节 第六章
第七章 第八章 第十章第三节
第十三章 第十五章
- 杜洪义 第五章第四节
- 葛 荃 第九章 第十章第四节 第十一章第
三节 第十二章
- 陈寒鸣 第十章第一、二节 第十一章第一、
二节
- 乔治忠 第十四章

目 录

第一章 隋唐诸帝成熟且完备的君道论	(1)
第一节 隋唐诸帝的自我政治意识与君道	(2)
一 帝王观念：神化、道化、人化	(3)
二 君道的内在矛盾与“为君实难”	(8)
三 “靡不有初，鲜克有终”	(12)
第二节 民本论：君权的绝对性与相对性	(15)
一 “君依于国，国依于民”	(16)
二 重民政策的基本原则及其实践极限	(22)
三 君权至上与民为国本的一致性	(29)
第三节 君臣一体论：驭群臣与驭天下	(34)
一 君臣：政治统一体	(35)
二 “封建”之争：论传祚与公私	(43)
三 孝治：忠孝规范与臣之轨度	(50)
四 御臣之道与御臣之制	(54)
第四节 法制论：人治与法治	(59)
一 以王权为依归的法制思想	(60)
二 法的命运系于君主的德行	(65)

第五节 纳谏论：兼听与独断	(69)
一 纳谏：对一切帝王普遍适用的政治原则	(70)
二 导谏：“恐人不言，导之使谏”	(82)
第二章 隋唐时期佛教和道教的政治思想	(88)
第一节 佛、道、儒三教的争衡与兼摄	(88)
一 傅奕尊王权、辨华夷的废佛论	(89)
二 佛教佛性论、道教道性论与儒家心性论	(93)
第二节 道教神化王权和宗法的政治思想	(98)
一 唐代著名道士的尊王崇道论	(98)
二 道教经戒对社会政治文化的影响	(109)
第三节 佛教的中国化与政治文化	(114)
一 佛教道德的宗法化与臣民文化	(115)
二 “辅教助化”：佛教与王权进一步结合	(121)
三 “弥勒出世”与反抗王权的政治意识	(127)
第三章 隋唐儒学的复兴及其政治哲学的新变化	(129)
第一节 孔颖达的道论与治道	(132)
一 自然本体和伦理本位相结合的道论	(133)
二 以礼仁为中心的治国之道	(136)
三 君德论	(144)
四、弘扬道论与继往开来	(149)
第二节 《中说》兴王道、正礼乐的政治思想	(151)
一 “三教可一”	(153)
二 “措之事业则有主”的天人观	(154)
三 兴王道、正礼乐	(156)
四 守道无私、爱民厚生	(158)
第三节 柳宗元的大中之道及国家政体论	(162)

一 重人事的天与人不相预论	(162)
二 国家政体论：郡县制为“势”之必然	(166)
三 仁义、礼法、经权与王权体系	(169)
四 “生人”之道与“苛政猛于虎”	(172)
第四节 韩愈的道统论与尊君思想	(175)
一 博采众艺，“务使合于孔子之道”	(175)
二 道统论：儒为中华之魂	(178)
三 性品说：社会等级制度的理论基础	(182)
四 圣人创制立法说与尊君论	(185)
第五节 李翱的复性说和儒家道德的绝对化	(187)
第四章 唐末、五代反思君主政治、憧憬均平理想的 政治思想	(193)
第一节 农民战争的武器批判与均平意识的凸显	(194)
第二节 皮日休对专制帝王的批判与仁政论	(200)
第三节 《无能子》否定圣人、君王和纲常的政治思想	(205)
一 自然、无为、无心的天理论	(206)
二 圣人是人类社会的罪人	(208)
第四节 罗隐对暴君的批判与明君论	(214)
第五节 谭峭的君盗论与均食、尚俭论	(221)
第五章 北宋时期改革政治、强化王权的政治思想	(227)
第一节 宋初诸帝改革体制、强化集权的政治方略	(227)
一 “驾驭戎臣为要机”	(228)
二 削夺地方权力 限制朝臣权柄	(230)
三 “与士大夫治天下”：养官和不抑兼并	(231)
四 守内虚外	(232)
第二节 改革思潮的兴起和“庆历新政”	(234)

一	改革思潮的兴起及其特点	(234)
二	范仲淹变通更张与忧君忧民的政治思想	(238)
第三节	李觏通变救弊的政治思想	(246)
一	礼论	(247)
二	道兼常权、通变救弊与君主“安民”之策	(250)
三	王与霸属同质 食与货为政本	(253)
四	强本节用 理财平土 寓兵于农	(255)
第四节	司马光“急于求人，缓于立法”的政治思想	(258)
一	以史资治的政治意识	(259)
二	“天子之职莫大于礼也”	(263)
三	理想的圣王模式	(266)
四	以用人为中心的御臣和治国之术	(269)
第五节	王安石的变法思想和“熙丰新法”	(274)
一	道兼本末与“性不可以善恶言”	(276)
二	改易更革论	(283)
三	大明法度 众建贤才 摧抑兼并	(286)
四	改易更革的归宿	(289)
第六章	宋代理学的政治哲学、政治价值和政策思想	(293)
第一节	宋代理学思潮及其主要流派	(293)
一	理学思潮兴起的原因	(293)
二	宋代理学的流派及其主要代表人物	(295)
第二节	理(道)论：宗法君主制度社会规范的绝对化	(302)
一	道(理)是宇宙的本体和最高主宰	(302)
二	万殊一本：道与人伦同实异名	(306)
三	“理一分殊”：纲常为“人道之大经，政事之根	

本”	(309)
四 理想政治模式：宗法、分封、井田	(312)
第三节 人性论：“存天理，灭人欲”	(318)
一 天命之性：尽人皆同的道德属性	(318)
二 气质之性：人类品流参差的根由	(320)
三 理欲之辨与宗法伦理性政治人格	(326)
四 内圣外王：造就君主制度合格政治角色的 进修之术	(333)
第四节 中和论：礼仁政治的方法论	(338)
一 分二合一、定位不易的矛盾观	(339)
二 中和的政治哲学意义	(344)
三 礼仁一体的政治论	(352)
四 德与刑：为民请命与为民请杀	(357)
第五节 道统论：政治理想与匡时济世	(364)
一 圣王合一的政治理想	(365)
二 纲常盛衰、周而复始的历史哲学	(368)
三 损益、经权、革命：政治调节的方法和主体	(374)
四 “一心可以兴邦”与“格君心之非”	(381)
第七章 南宋的事功思潮和邓牧的异端思想	(388)
第一节 陈亮“倡事功”的政治思想	(388)
一 陈亮与朱熹的王霸义利之辨	(389)
二 论君臣：“操其要于上，而分其详于下”	(396)
三 论华夷之分与辨和战	(401)
第二节 叶适“以利和义”的政治思想	(404)
一 “以利和义”、“道归于物”	(404)
二 独运威柄 分画事权	(406)

三 德治为本 举贤养民	(409)
第三节 邓牧抨击君主制度的异端思想	(412)
第八章 辽、西夏、金的统治思想	(417)
第一节 兼容并包、因俗而治、逐渐汉化的统治方略	(418)
一 仿效中原王权，建立皇帝制度	(419)
二 因俗而治，两套官制	(421)
三 “夷可变华”，尤重儒教	(423)
四 习中华君道，做正统天子	(426)
五 不断改革，与中华渐趋大同	(430)
第二节 承天后及辽圣宗的政治思想	(432)
一 任贤纳谏 用人不疑	(432)
二 整顿吏治 严惩贪酷	(433)
三 开科取士 重用汉官	(434)
四 修订法律 改革制度	(435)
第三节 金世宗的吏治思想	(436)
一 天子不能专行独断	(437)
二 知人则哲 唯贤是用	(440)
三 严明制度 以法御臣	(443)
第九章 元代“用夏变夷”思潮与理学的官学化	(448)
第一节 早期汉蒙文化关系与耶律楚材的治国主张	(449)
一 元朝民族歧视政策与政治思想发展趋势	(449)
二 耶律楚材的治国主张	(451)
第二节 以郝经为代表的“用夏变夷”思潮与礼治思想	(457)
一 “用夏变夷”：汉蒙文化沟通的价值中介	(458)
二 推行汉法与礼义治国	(462)

第三节	理学的官学化	(467)
一	程朱理学北传与倡兴“有用之学”	(467)
二	许衡与理学的官学化	(470)
第十章	明代统治者强化集权、专制的政治思想	(474)
第一节	朱元璋维护绝对君权的政治思想	(475)
一	兴革命与禁革命	(475)
二	重民与君主专制	(478)
三	尊儒崇经与愚民	(481)
四	治吏之术	(485)
第二节	朱棣崇道统、尊理学的政治思想	(487)
第三节	丘濬的“帝王之学”	(493)
一	“立万世帝王天德王道之标准”	(494)
二	正朝廷 固邦本	(498)
三	“正君心”与“审几微”	(503)
第四节	张居正“尊主庇民”的政治思想	(507)
一	“振纪纲”：加强中央集权	(508)
二	综核名实 整饬吏治	(510)
三	抑豪强以固邦本	(513)
四	禁私学，实行文化专制	(516)
五	治体用刚	(519)
第十一章	王阳明心学及其后学的政治思想	(521)
第一节	王阳明心学与“破心中贼”	(522)
一	“心即理”与“天下一家”的政治理想	(523)
二	“致良知”与“破心中贼”	(527)
三	“知行合一”与政治道德实践	(534)
第二节	王艮、何心隐世俗化的儒学政治思想	(538)

一	王艮的“百姓日用之学”	(539)
二	何心隐“非名教之所能羁络”的道德平等观	(544)
第三节	李贽追求平等、张扬个性的政治思想	(550)
一	天地本源说与平等观	(551)
二	童心说与传统价值批判	(556)
三	私利说	(561)
四	发展多样化的理想社会	(563)
第十二章	东林党人关切时弊的政治思想与忠君政治心态	(567)
第一节	维护君权的理想选择和现实中的冲突	(569)
一	尊君和制约君权	(569)
二	“以道匡君”与君权的冲突	(572)
第二节	道德救世	(576)
一	礼义道德治天下	(576)
二	兴儒学以救世	(579)
三	修身为本 人皆向善	(581)
第三节	惩治贪官污吏	(583)
一	吏治颓坏的现象及原因	(583)
二	治吏之方	(586)
三	严惩矿监税使	(587)
第四节	君子小人辨	(589)
一	君子小人与治乱	(589)
二	君子小人的绝对化与党派意识	(591)
第五节	东林党人的政治心态	(593)
一	东林党人的政治选择	(593)
二	东林党人的政治心态特征	(595)

第十三章 清初封建士大夫群体的自我批判思潮	(599)
第一节 黄宗羲对秦汉以来政治体制的批判	(600)
一 “天下为主，君为客”说	(601)
二 宰相理政、方镇御边、学校清议	(609)
三 “重定天下之赋”和“工商皆本”	(614)
第二节 顾炎武改革君主集权政体的设想	(618)
一 批判“私天下”的政治体制	(619)
二 适度分权的政体论：“寓封建之意于郡县”	(622)
三 明道救世与“废天下之生员”	(626)
第三节 王夫之对儒家政治哲学的反刍和重构	(630)
一 “循天下之公”及对“孤秦陋宋”的激烈抨击	(631)
二 内蕴悖论的历史观：理势相成与礼惟贞常	(634)
三 理欲合一与夷狄、小人、庶民禽兽论	(640)
四 道器统一论与任法任人并重	(648)
五 道统、治统与尊君	(654)
第四节 吕留良对“天下一统于君”的抨击	(658)
第五节 唐甄抨击暴君、调整王权的思想	(662)
一 秦汉以来帝王皆贼	(663)
二 调整绝对君权的具体设想	(668)
三 “平则万物各得其所”	(671)
第十四章 清代前期诸帝维护绝对君权的政治思想	(674)
第一节 绝对君主专制的政治理论	(674)
一 君位独尊、严抑臣下	(674)
二 批斥和杜绝朋党	(679)
三 文化领域的崇正斥邪论	(682)
四 秘密建储的理论及其实质	(685)

第二节	突出“臣节”的政治价值观	(689)
第三节	敬天法祖的政治原则	(693)
第四节	“大一统”论与“正统论”	(700)
第十五章	龚自珍与古典政治思维的终结	(709)
第一节	19世纪前期的社会思潮	(710)
第二节	龚自珍“自改革”、救衰世的政治思想	(713)
一	激烈抨击“衰世”，劝诫朝廷“自改革”	(714)
二	平均、农宗与尊命	(720)
三	理想：君师合一	(726)
四	“尊君一罪君”政治文化范式	(728)
后 记		(733)

第一章 隋唐诸帝成熟且完备的君道论

强隋与盛唐，是中国封建社会的鼎盛时期。自秦始皇确立皇帝制度以来，封建专制主义中央集权政体经历了长达 800 余年的风雨历程和曲折演变，在制度上理论上日趋成熟和完备。

581 年，隋朝建立。继而灭梁平陈，于 589 年实现天下一统，结束了魏晋以来持续近 400 年的分裂局面。不久，天下大乱，强隋覆灭，李唐代之。唐初诸帝励精图治，社会经济文化空前繁荣。中唐以后，社会矛盾日益激化。以 755 年安史之乱为转折点，唐王朝盛极而衰，由藩镇割据渐次步入五代十国分裂局面。

隋唐及两宋，是古代政治思想发展的重要阶段。如果说先秦思想的特点是肇始、分化与争鸣，两汉魏晋南北朝思想界的主要景观是一尊、多元与交融的互动，那么隋唐两宋思想发展的总趋势是综合、深化与兼容并蓄。隋唐时期，多元与争鸣仍然是思想文化领域中不以人的意志为转移的景观，若从政治思想的角度看，许多重大理论问题得到总结和深化，儒家及佛教、道教的理论形态都有深刻的变化，许多思想文化成果为大多数人所认同。隋唐诸帝的君道论正是这种思想文化发展大趋势中的第一个重大成果。

第一节 隋唐诸帝的自我政治意识与君道

从隋文帝到唐玄宗，没有一个帝王是严格按照宗祧继承制度登上九五之尊的，围绕王位的争斗、猜忌和残杀连绵不已，篡弑、夺嫡之祸频频发生。或许正是由于这个原因，帝王中英才辈出，除唐中宗、睿宗平庸昏愤外，其余皆非等闲之辈。

隋唐诸帝大多既是政治家，又是思想家。他们不仅在政治上有所作为，而且在统治思想、治国之道及政策和策略方面多有创见。他们或著书立说，或主持注疏经书、刑律、礼典，提出了系统的理论化的治国方略。例如，隋文帝杨坚亲自主持修订刑律，颁行刑纲简要的《开皇律》，并著有《刑书要制》。唐太宗李世民兼综孔、老，撰有《帝范》、《金镜》等政治论著，从而在制度上、思想上奠定了唐代君主政治的规模和取向。唐高宗李治主持注疏唐律，由长孙无忌等人编修的《唐律疏议》，是古代法律思想史上的一块里程碑。武则天是中国古代唯一的一位女皇。她兼通文史，善于审时度势，纳谏诤，严法度，著有《臣轨》等政治论著，对君臣关系有深刻的理解。唐玄宗李隆基曾亲自注疏《孝经》、《道德经》，其中《孝经注》大力倡导“孝理”、“孝治”，发展了“以孝治天下”的御臣治民方略。

隋炀帝杨广历来被视为暴君的典型。但发人深思的是：他的认识与明君典型唐太宗并无质的差别。诸如民本、任贤、法制、纳谏之类，都曾写入隋炀帝的诏旨。据说隋炀帝“临朝凝重，发言降旨，辞义可观”。唐代史料中有大量类似的记载。唐太宗也说：“朕观《隋炀帝集》，文辞奥博，亦知是尧舜而非桀纣，然行事何其反也？”（参见《资治通鉴》卷一八一、卷一九

二) 秦、隋皆二世亡国，同入一条覆辙，但隋炀帝并非秦二世可比。胡亥昏愤，百无一能，被权臣玩于掌中。隋炀帝则不然，他文韬武略，在政治上有创见、有作为。隋炀帝即位之初，国家富且强，王权尊且贵，事功大且博，就连唐太宗都自叹不及。可是，这个盛极一时的大帝国，顷刻之间便灰飞烟灭了。隋亡教训是推动唐初君道理论进一步完善和深化的重要原因。

一、帝王观念：神化、道化、人化

隋唐诸帝的帝王观念，概言之，即神化、道化、人化。神化，即以天命和神体自居；道化，即以道自任，以德自诩，以功自夸；人化，即以人自待。这种观念又为多数臣民所认同。臣民普遍认为，帝王是神圣性与世俗性、绝对性与相对性的统一体，是神、是圣、是人，归根结底是一个特殊的人。这种政治意识和帝王心理是君道论完善的一个重要标志。

1. 神化：“皇天眷命，历数在躬”。

君权神授，依然是论证帝王权威的主要依据。君权系“天命有所属，非人力所能争”是世人普遍接受的政治观念。隋文帝说：“帝王岂可力求！孔子以大圣之才犹不得天下。”（《资治通鉴》卷一七八）唐高祖说：“兴亡之效，岂伊人力！”又说：“帝王自有天命，非小子所能取。”（《资治通鉴》卷一八五、卷一八六）唐太宗自称“皇天眷命，历数在躬”。他认为：“帝王之业，非可以智竞，不可以力争者矣。”（《唐太宗集·帝范序》）每逢王朝更迭、帝王代立之际，“王者不死”（《资治通鉴》卷一八八）以及各种谶言符命，都会对人们的政治倾向和政治行为产生重大的影响。因此，帝王们对天命还是相当重视的。诸帝登位都大力宣传符命，极力神化自己。如隋文帝“受周禅，恐民心未服，故多称符瑞以耀之”（《资治通鉴》卷一七