

中國哲學史

上 冊

北京大学哲学系中国哲学史教研室编写

中 华 书 局

13
115
:1

中國哲學史

上 册

北京大学哲学系中国哲学史教研室编写



中国哲学史

上册

北京大学哲学系中国哲学史教研室编写

*

中华书局出版

(北京王府井大街36号)

新华书店北京发行所发行

民族印刷厂印刷

*

850×1168毫米 1/32·13¹/₄·印张·313千字

1980年3月第1版 1980年3月北京第1次印刷

印数：1—20,300册

统一书号：2018·160 定价：1.50元

编写说明

本书是为我校哲学系哲学专业本科班讲授中国哲学史课程编写的教学参考书。它的内容比实际课堂讲授略多一些，因此也可供爱好中国哲学史的读者们自学之用。

本书 1973 年曾由中华书局印出讨论稿，广泛征求意见。现在，根据几年来教学试用的情况，和一些兄弟院校教师提出的意见，我们对初稿进行了全面修改，增补了部分章节，付中华书局正式出版。

在这次修改中，我们注意到了以下几个方面的问题：

一、四人帮用虚构的所谓儒法斗争史来代替各门历史学科的研究，对中国哲学史这门学科所造成的混乱和破坏是严重的。对此，必须正本清源。马克思列宁主义认为，哲学史是研究人类认识发展历史的科学。中国哲学史研究的对象，应该是通过中国历史上唯物主义和唯心主义、辩证法和形而上学这两种思想发生、发展和互相斗争、互相影响的历史，总结唯物主义和辩证法思想克服、战胜唯心主义和形而上学思想，人类认识不断向正确方向发展的规律和经验教训。因此，书中要着重分析各时期各代表人物的理论思维及其特点，注意总结各种哲学思想之间的批判和继承关系。同时，也要注意阐明中国哲学史上一些基本概念或范畴的演变和发展。

二、中国哲学史的研究和教学要坚持为社会主义革命和建设事业服务的方向。但必须坚决反对四人帮搞的那种古为帮用的影

射史学。一本好的中国哲学史，必须运用马克思列宁主义的哲学基本原理，正确地总结中国历史上哲学思想发展的规律。对于历史上各种唯心主义和形而上学思想，应当深入批判它们在理论上的错误，分析其理论思维上的教训和社会作用，同时，对它们体系中所包含的某些合理因素也要予以注意。对于历史上各种唯物主义和辩证法思想，应当充分肯定它们理论上的成就，分析其理论思维上的战斗意义和历史作用，同时，也必须实事求是地分析它们体系中所存在的种种局限。因此，通过研究和学习中国哲学史，应当有助于人们加深对马克思列宁主义哲学基本原理的理解，有助于人们锻炼理论思维的能力，培养正确的思想方法。

三、哲学是自然科学和社会科学的总结与概括，是在生产斗争和阶级斗争中发展的。因此，应当注意阐明各历史时期阶级斗争，其中包括劳动人民的革命斗争，以及剥削阶级内部不同阶层、统治阶级内部不同政治集团之间的斗争对哲学思想发展、演变的关系；注意阐明各历史时期自然科学的发展及其成果对哲学思想的影响；注意阐明各历史时期各种政治思想、法律思想等与哲学思想的关系。总之，要阐明历代哲学思想发展、演变与生产斗争、阶级斗争、科学实验之间的联系。

四、作为教学参考书，要注意讲清楚中国哲学史的基本线索，引证适量的基本史料，进行必要的基本理论分析。同时，对历史上各时期主要哲学家或哲学思潮要有比较系统、完整的介绍，对中国哲学史上的一些基本概念和范畴要有比较准确、科学的分析。文字力求简明、通俗。

五、在学术问题上，应当允许各抒己见，百家争鸣。中国哲学史上有许多问题在学术界是存在着不同看法的，有待深入研究。本书对这些有争议的问题，只采用其中一种看法，不应视为定论。

应当指出，我们虽然有这样一些粗浅的想法，但由于水平有

限,许多方面做得还很不够,有的甚至还没有能够做到。我们所以把这些想法写出来,是希望和学员、读者同志们共同研究讨论,以便把中国哲学史这门学科的研究和教学工作搞得更好。

本书修改过程中,曾得到全国许多兄弟院校中国哲学史教师和中华书局中国哲学编辑室的同志们们的热情支持和鼓励,提供了大量宝贵的意见。对此,我们表示衷心的感谢。

由于我们的水平有限,书中一定存在着许多缺点和错误。我们诚恳地希望同志们批评、指正,以便今后进一步修改。

本书由我教研室集体编写。参加初稿编写的同志有(按姓氏笔划为序):孔繁、邓艾民、朱伯昆、汤一介、张岱年、杜继文(内蒙古大学)、邹本顺、楼宇烈等。参加这次修改的同志有(按姓氏笔划为序):邓艾民、朱伯昆、许抗生、张岱年、姜法曾(中国人民大学)、楼宇烈等。最后,由楼宇烈同志负责全书通读工作。

北京大学哲学系中国哲学史教研室

1978年12月

目 录

编写说明	1
------	---

第一编 奴隶制时期唯物主义和唯心主义的斗争(商周——春秋)

第一章 古代无神论和唯物主义自然观的产生及其反对有神论的斗争	7
第一节 殷周时代的宗教迷信	7
第二节 朴素辩证法思想的萌芽	10
第三节 朴素唯物主义自然观的萌芽	15
第四节 无神论观念的兴起	18
第二章 孔丘的唯心主义	22
第一节 复兴周礼的正名思想	23
第二节 “克己复礼”的仁	27
第三节 “生而知之”的先验论	32
第四节 “道中庸”的折中主义思想	36
第五节 “富贵在天”的天命论	40
第三章 孙武“奇正相生”的军事辩证法思想	44
第一节 富国强兵的思想	45
第二节 “不可取于鬼神”与“知彼知己”的朴素唯物主义观点	47
第三节 “奇正相生”的军事辩证法思想	49
第四章 墨翟的唯物主义经验论	53

第一节	“兼相爱、交相利”的社会政治思想	54
第二节	唯物主义经验论的认识论	61
第三节	“天志”、“明鬼”的宗教思想	65
第二编 封建制形成和确立时期唯物主		
义和唯心主义的斗争(战国)		
第一章	前期法家的进步社会历史观和告子思想	
	中的唯物主义因素	74
第一节	前期法家的进步社会历史观	74
第二节	告子思想中的唯物主义因素	77
第二章	孟轲的“人性论”和唯心主义先验论	80
第一节	孟轲的“仁政”学说	81
第二节	天赋道德的“性善”论	85
第三节	“良知”说的先验论和“劳心者治人”的 英雄史观	88
第三章	老子的客观唯心主义体系和朴素的辩证 法因素	93
第一节	“小国寡民”的政治思想	93
第二节	“道”生万物的客观唯心主义体系	96
第三节	朴素的辩证法因素	98
第四节	“玄览”的神秘主义认识论	100
第四章	《管子》书中《心术》等四篇的唯物主义思想	103
第一节	法、礼结合的社会政治思想	103
第二节	唯物主义的“精气”说	105
第三节	“静因之道”的认识论	107
第五章	庄周的唯心主义和相对主义	112
第一节	追求无条件精神自由的虚无主义人生观	112
第二节	相对主义的不可知论	114

第三节 主观唯心主义体系·····	118
第六章 惠施、公孙龙的名辩思想·····	122
第一节 惠施的“合同异”说·····	123
第二节 公孙龙的“离坚白”说·····	127
第七章 后期墨家唯物主义的认识论·····	132
第一节 注重实际功利的进步社会历史观·····	132
第二节 唯物主义的认识论·····	133
第三节 唯物主义的逻辑理论·····	137
第八章 《易传》的唯心主义和辩证法因素·····	142
第一节 关于《易传》·····	142
第二节 唯心主义的体系·····	143
第三节 朴素的辩证法思想·····	146
第九章 荀况的唯物主义哲学思想·····	151
第一节 进步的社会政治历史观·····	151
第二节 “性恶”论的人性论·····	155
第三节 唯物主义的自然观·····	158
第四节 唯物主义的认识论和逻辑思想·····	161
第十章 韩非的进步社会历史观和唯物主义无神 论思想·····	168
第一节 法、术、势相结合的法治思想和进步 的历史观·····	169
第二节 注重“参验”的唯物主义认识论·····	174
第三节 唯物主义的自然观和无神论思想·····	178
第三编 封建制前期唯物主义和唯心主 义的斗争(汉——唐)	
第一章 汉初的哲学思想·····	190
第一节 汉初的黄老学派·····	190

第二节	陆贾的哲学思想·····	192
第三节	贾谊的哲学思想·····	194
第二章	董仲舒的神学唯心主义形而上学思想体系·····	200
第一节	维护封建专制统治的政治理论·····	200
第二节	“天人感应”的唯心主义目的论和“天 不变,道亦不变”的形而上学世界观·····	203
第三节	唯心主义认识论·····	209
第四节	循环论的唯心史观和性三品说·····	211
第三章	扬雄和桓谭的哲学思想·····	213
第一节	扬雄对于当时宗教迷信观念的批判·····	213
第二节	《太玄》的客观唯心主义体系·····	215
第三节	扬雄的辩证法观点·····	218
第四节	扬雄的认识论·····	219
第五节	扬雄的人性论与社会政治思想·····	221
第六节	桓谭对谶纬迷信的批判·····	222
第七节	桓谭的唯物主义形神论·····	223
第四章	谶纬迷信和《白虎通》的宗教神学·····	225
第一节	谶纬和象数之学·····	225
第二节	《白虎通》的宗教神学·····	231
第五章	王充的唯物主义和无神论思想·····	237
第一节	反对天人感应论的唯物主义自然观和 无神论·····	238
第二节	唯物主义的认识论·····	243
第三节	历史观和人性论·····	247
第四节	命定论思想·····	249
第六章	王弼的唯心主义本体论·····	252
第一节	“名教”本于“无为”·····	253

第二节	“以无为本”的客观唯心主义体系·····	255
第三节	“得意在忘象”的唯心主义先验论·····	259
第四节	“治众者至寡”的英雄史观·····	261
第七章	裴颢和欧阳建的唯物主义思想·····	264
第一节	裴颢等反对玄学唯心主义斗争的历史背景·····	264
第二节	裴颢“崇有论”的唯物主义理论·····	266
第三节	欧阳建“言尽意论”的唯物主义反映论·····	269
第八章	郭象的唯心主义和形而上学·····	273
第一节	“独化”说的神秘主义世界观·····	273
第二节	形而上学的诡辩论·····	278
第三节	不可知论的认识论·····	281
第四节	维护封建等级制的社会政治理论·····	284
第九章	南北朝时期的佛教唯心主义和形而上学·····	287
第一节	佛教的传入和盛行·····	287
第二节	慧远的宗教唯心主义和神不灭论·····	290
第三节	僧肇的唯心主义和形而上学体系·····	298
第十章	范缜的战斗唯物主义和无神论·····	309
第一节	范缜“神灭论”思想产生的历史背景·····	309
第二节	范缜对形神关系的唯物主义无神论论证·····	316
第十一章	魏晋南北朝隋唐时期道教唯心主义的发展·····	326
第一节	道教的形成和概况·····	326
第二节	魏晋南北朝时期的道教唯心主义·····	330
第三节	隋唐时期的道教唯心主义·····	338
第四节	道教与佛教的相互影响和斗争·····	346
第十二章	隋唐时期佛教唯心主义的发展·····	350
第一节	玄奘与唯识宗·····	353
第二节	法藏与华严宗·····	361

第三节	慧能与禅宗·····	367
第十三章	韩愈和李翱的唯心主义及其反对佛教的 斗争·····	376
第一节	韩愈等人反对佛教斗争的历史背景·····	376
第二节	韩愈的唯心主义及其反对佛教的斗争·····	379
第三节	李翱的唯心主义先验论和人性论·····	389
第十四章	柳宗元和刘禹锡的唯物主义和无神论·····	394
第一节	柳宗元刘禹锡和二王的政治改革运动·····	394
第二节	柳宗元的政治思想和社会历史观·····	396
第三节	柳宗元的唯物主义自然观和无神论思想·····	400
第四节	刘禹锡的唯物主义自然观和无神论思想·····	404
第五节	柳宗元刘禹锡和佛教·····	411

第一编 奴隶制时期唯物主义和 唯心主义的斗争(商周—春秋)

我国是世界文明发达最早的国家之一，有将近四千年文字可考的历史记载。据考古发掘，在陕西蓝田县发现的“蓝田猿人”化石，是生活在距今约六十万年以前的人类，北京周口店发现的“北京猿人”化石，是生活在距今约五十余万年前的人类。1965年在云南元谋县，又发现了“元谋猿人”的两枚门齿，据鉴定，其生活年代可能比“蓝田猿人”和“北京猿人”更早。“蓝田猿人”和“北京猿人”均处于原始群时期，约在二、三十万年前开始由原始群向氏族制度转化。中华民族经过了长期的原始社会生活，约在公元前两千多年开始进入奴隶制社会。

劳动创造了人本身，同时推动了人类思维能力的发展。原始社会的人们在劳动生产中，在征服自然的斗争中，发展了他们的思维认识能力。我国古代流传的神话和传说，例如，女娲补天、羿射九日、神农尝百草等等，反映了我国古代人类思维发展的原始状况。马克思说：“任何神话都是用想象和借助想象以征服自然力，支配自然力，把自然力加以形象化；……”（《〈政治经济学批判〉导言》，《马克思恩格斯选集》第二卷第113页）。我国古代流传的这些神话和传说，反映了人类征服和改造自然的积极意义，但它是在想象中并通过想象来表达的，终究是不切实际的。

恩格斯说：“思维对存在、精神对自然界的关系问题，全部哲

学的最高问题，象一切宗教一样，其根源在于蒙昧时代的狭隘而愚昧的观念”（《路德维希·费尔巴哈和德国古典哲学的终结》，第15页）。据我国考古发掘发现原始社会的墓葬中已有随葬物品，这说明原始社会人们相信人死后还继续其生前的生活，所以用生产工具和生活用品随葬。同时由于当时人们对梦境也不能正确理解，所以认为有离开肉体而存在的灵魂。这些都是宗教迷信、唯心主义原始的认识论上的根源。

另一方面，原始社会的人们在生产实践中和在与自然界的斗争中，也逐渐地积累了一些实际经验，对自然界的一些简单规律、物质现象也有一些朴素的了解，对客观世界在一定程度上采取现实的态度。这可以说是无神论、唯物主义思想发展的萌芽。

原始社会后期，随着生产力的发展，社会开始出现分化。据考古工作者在山东发掘的这一时期墓葬中，发现随葬品悬殊很大，最多的随葬品达160件，其中包括贵重的消费品，如玉环等。这说明当时已有了贫富分化。氏族首领利用权力对氏族成员进行剥削才可能获得这些奢侈品。原始社会共同劳动，共同消费的原则遭到破坏，出现了人剥削人的现象，形成了阶级的对立。公元前两千多年，我国建立了最早的奴隶制国家——夏王朝，从此我国进入了阶级社会。我国奴隶制经过夏、商，到西周时期（约公元前11世纪至公元前770年）得到了高度的发展。

我国奴隶制的经济特点是奴隶主贵族占有土地和奴隶，通过井田制和分封制分给各亲族和同盟的民族或部落，建立许多大小不等的诸侯国，以保卫整个奴隶制的经济制度。到了周代，在政治上则是采用以血缘关系为纽带的宗法世袭制度，实行奴隶主贵族世卿世禄的等级制，维持和巩固加强奴隶主贵族的专政。各级奴隶主享有种种经济、政治、法律上的特权，而奴隶们则被剥夺了一切权力，甚至被看作只是一种会说话的工具。奴隶社会的主要阶

级矛盾就是奴隶与奴隶主贵族之间的矛盾斗争。夏王朝最后一个国王桀被受压迫的奴隶们咒骂说：“时日害（曷）丧，予及汝偕亡”（《尚书·汤誓》）。意思是日头那一天毁灭，我们情愿和你一同毁灭！这里可以看到被压迫的奴隶们对反抗奴隶主统治的坚强决心。又如周王朝起兵打商王朝时，被商王朝驱使到前线作战的上万名奴隶举行起义，从而摧毁了商王朝的政权，这也说明了奴隶们反抗斗争的激烈和他们在推动社会历史前进中的决定作用。

哲学是在生产斗争和阶级斗争中发展的。在阶级社会中，哲学总是为一定阶级的政治斗争服务的。夏代的奴隶主，已开始用宗教迷信来为其统治的合理性论证，作为欺骗、压迫劳动人民的工具。史书上传说他们声称自己的政权是得之于“天命”的。如《尚书·召诰》记载说：“有夏服（受）天命”等。到商代更抬出了一个至高无上的神，叫做“帝”或“上帝”，形成一种与巫术密切结合的宗教迷信。这种宗教认为“上帝”是整个自然、社会的主宰。奴隶主贵族统治者经常利用“天罚”来威吓人民，假托神意来迫使奴隶等去从事战争、耕作和贡纳财物。西周统治者对这些传统的宗教迷信又有所发展和补充，他们用统治者的道德行为作为补充，以说明“上帝”不断更换统治者的理由，这样也就使它的欺骗性更大。总之，这时的宗教已不同于原始社会的迷信了，它已经完全成为奴隶主统治阶级的思想意识形态，充满了阶级压迫的内容。

在奴隶制社会中，随着生产力的不断发展，人们对自然界的现象和规律也有进一步的认识，发展起了初步的自然科学知识。夏代已有了纪年的历法，商代在夏代历法的基础上，已有了隔若干年置闰月来调整季节的办法，而且采用干支纪日法。在数学上商代已采用了十进位，并且有了“规”、“矩”等字，说明当时数学的发展情况。在农业上商代人已懂得培土壅苗，流水灌溉等，还有了酿酒、缫丝、绩麻等生产技术。到西周时期，在农业生产上发明了轮

流休耕,保护土地肥力的“三圃法”,初步懂得了施肥、中耕、治虫、选种等。在天文方面建立了专职人员,《诗·小雅·十月之交》中记载的一次日食,是世界公认的最早的日蚀记录。生产发展促进自然科学知识的丰富,为朴素唯物主义思想的发展提供了有力的思想资料。因此,在尖锐复杂的阶级斗争中,在反对宗教迷信和唯心主义的斗争中,古代朴素的辩证法思想、无神论和唯物主义思想形成和发展起来。思想战线上形成了唯物主义和唯心主义,辩证法和形而上学两条路线的斗争。

西周末年,奴隶制开始崩溃。从公元前 770 年至公元前 403 年,史称春秋时期,是我国奴隶制向封建制转变的过渡时期。这一时期由于生产工具的改革,特别是铁器农具的使用和用牛耕田,生产力进一步得到发展,同时由于奴隶们的不断起义反抗和大量逃亡,旧奴隶制生产关系已成了生产力发展的桎梏。这时在一些诸侯国中奴隶主为了招徕奴隶劳动力,获得更多的财富,在原有的分封地之外,又强迫奴隶开荒扩大耕地面积,这样私田大量出现,封建依附关系也开始出现和发展起来。新的封建生产关系逐渐形成。公元前 594 年,鲁国的“初税亩”是我们历史上第一次承认实行按亩收税的制度,承认分封地之外的私田的合法性。也可以说是新的地主阶级第一次得到合法承认,并登上历史舞台。随后,齐、晋、郑等几个大诸侯国都进行了类似的改革,封建地主阶级逐步在政治上和经济上取得了优势,经过长期的反复斗争,我国封建制的正式确立是在战国时期。

春秋时期,奴隶与奴隶主的矛盾斗争十分尖锐。这时奴隶主贵族已经没落,他们为了维持自己的统治,对奴隶和平民实行了更加残酷的剥削与压迫。例如,当时在齐国“民三其力,二入于公,而衣食其一”(《左传》昭公三年)。奴隶们辛辛苦苦劳动所得的东西,三分之二被奴隶主贵族剥夺了去。在晋国“民闻公命,如逃仇寇”

(同上)。奴隶主贵族的残酷剥削，使当时的人民如逃避仇人强盗一样，逃避奴隶主贵族的政令。剥削、压迫得越利害，反抗也必然愈烈。春秋时期奴隶和其它劳动人民反抗奴隶主贵族统治的暴动和起义史不绝书。

公元前 656 年、641 年和 624 年，蔡、梁、沈三国先后发生“民溃”(起义)，结果使梁、沈两国都亡国了。公元前 550 年，陈国贵族庆氏，逼迫人们修城，并杀人示罚，役人就秘密联络起来，杀死了大小监工和庆氏兄弟。公元前 522 年郑国“庶民”，聚集于萑苻之泽，劫杀奴隶主贵族，夺取他们的财物。公元前 506 年楚国奴隶们聚于云梦之泽，袭击楚昭王。公元前 478 年和 470 年卫国两次发生手工业奴隶的起义，先后赶跑了卫庄公和卫侯辄。相传当时有一个奴隶起义军的领袖“跖”，奴隶主贵族诬蔑他为“盗跖”。他所领导的起义军队伍规模和声势极大，有“从卒九千人，横行天下，侵暴诸侯”，“所过之邑，大国守城，小国入保”(《庄子·盗跖》)。他的影响是：“名声若日月，与舜禹俱传而不息”(《荀子·不苟》)。又据《吕氏春秋·当务》篇记载，盗跖临死时，让人在他手里放一个金椎。他说，在地下遇见“六王五伯”时，好用金椎敲他们的脑袋，反映了奴隶们反抗压迫的革命精神。春秋时期的这种奴隶和劳动人民的起义、暴动，是摧毁奴隶制经济和政治统治，使奴隶制转变为封建制的重要动力。

春秋时期，新兴封建地主势力和没落奴隶主贵族势力之间的矛盾逐渐激化。在这个社会大转变的斗争中，新兴地主阶级主要是依靠和利用了奴隶和平民的力量才战胜奴隶主贵族的。他们采用各种方法，如减轻赋税，灾年贷粮，论功行赏等以争取逃亡的奴隶，笼络人心，扩大自己的政治和经济实力。新兴地主阶级取代奴隶主贵族的统治，也不完全是和平的，而是经过暴力的流血斗争的。如齐国的田氏，从公元前 532 年至公元前 475 年的近 60 年