

祝瑞开 著 ●

两汉思想史

上海古籍出版社



两 汉 思 想 史

祝 瑞 开 著

上 海 古 籍 出 版 社

责任编辑 王根林

两汉思想史

祝瑞开 著

上海古籍出版社出版

(上海瑞金二路272号)

新华书店上海发行所发行 江苏如东印刷厂印刷

开本 850×1156 1/32 印张 13.75 插页5 字数 295,000

1989年6月第1版 1989年6月第1次印刷

印数: 1—1,500

ISBN 7-5325-0559-6

B·32 定价(精装): 9.60元

绪 论

汉代是我国历史上一个很重要的时期。中华民族的主体汉族就是在这时期形成的。

秦汉以来，我国封建制在春秋战国的基础上，有了新的发展，封建土地私有制和农民阶层在全国范围内广泛形成，秦汉两代统一的、多民族的封建专制主义国家的相继建立，大大推动了这一进程。正是在这样的形势下，汉代社会经济、科学技术和文化思想都有了较高发展。冶铁、丝织、造纸、耕作技术、水利工程等生产技术，天文历法、医学、数学、地理学等自然科学都达到了较高程度，思想文化也创造了繁荣昌盛光辉灿烂的新局面，在当时处于世界的先进行列。

汉代是个群星灿烂的时代。政治、军事、科学技术、文化、艺术、史学等许多方面，都涌现出一大批杰出的人才，学术思想界也是人才辈出。汉代思想家之众，学术思想著作之丰，较之先秦都有过之而无不及；同时在思想内容上也有了长足的进步。汉代是继春秋战国以后我国学术思想史上又一个光辉灿烂的重要时代。

唯心主义和唯物主义哲学在先进的自然科学的影响下，较之先秦都有了较高的发展。其社会政治思想理论，对促进社会进步、民族心理和性格的形成，起着极为重要的历史作用。

唯心主义哲学利用当时天文历法、医学、数学等自然科学成果，逐步建立了思辨性较强、体系庞杂的哲学体系，以《易传》和董仲舒为代表的八卦和阴阳五行的唯心主义哲学，形成了正宗神学。孟喜、京房和《易纬》的象数学，对之作了补充和发展。汉代的唯心主义思辨哲学和神学，对我国封建社会产生了重要而深远的影响。

道家思想在汉代有了新的发展，严遵融合老、庄二家思想，对宇宙本体的“无”、“有”，“绝言”、“体玄”等问题，进行了更为深入的探讨和思辨的阐述。《易传》哲学和象数学开始融合老庄哲学；杨雄在此基础上阐述了他的“太玄”哲学；魏晋玄学正是从汉代《易》学、象数学和老庄哲学的融合、演变、发展而来。没有汉代唯心主义思辨哲学的较高发展，在思辨思维 and 材料上进行了长期的酝酿和准备，魏晋玄学的产生是难以想象的。

汉代进步的和唯物主义的哲学家不少都精通自然科学，有的本人即是自然科学家，他们依靠哲学和自然科学的坚固联盟，有效地发展了唯物主义哲学和无神论思想。以王充为代表依据当时天文、医学等自然科学的成果，提出了“天，体也”的唯物主义自然观和“气须形而知”的形神理论，对天、鬼和谶纬迷信展开了系统、深刻的批判，表现出怀疑主义和理性批判的战斗精神，并作出了“证验以效实然”、“何以验之”的方法论概括。这是对我国古代注重“验证”的自然科学在哲学和方法论上所作出的概括和总结。使我国古代唯物主义哲学在一定程度上摆脱了直观性，达到一个新的水平，反映了汉代我国封建社会这一科学文化昌盛时期的时代精神。

求实精神，注重验证的精神，也被贯彻到社会政治思想

之中，汉代思想家对封建等级制，特别是阀阅制的批判，对腐朽政治的谴责，对浮华、虚伪社会风尚的鞭挞，都是和求实精神紧密联系在一起。这是汉代政论所以达到一定深度，并表现出虎虎有生气的原因所在。

以《易传》、《淮南鸿烈》、《黄帝内经》等为代表，提出了“合推”、“生生”、“时中”、“以实从事于宜”等朴素辩证思想，强调事物的矛盾的相互影响、作用及其发展变化，要求因时因地适“宜”地对待和处理问题；对矛盾事物的相互联系、制约和促进作用，也有了相当深刻的认识，并在医学的诊断和治疗中加以运用等等，这些都发展了先秦以《老子》为代表的朴素辩证法思想。特别是《易传》的阴阳“合推”或“感”、“生生”、自强不息等朴素辩证思想，对我国后来哲学，包括宋代理学，发生了重要的积极的影响，成为批判佛学“寂灭”的形而上学的思想武器；对蕴育我国人民包括士大夫坚韧不拔、奋斗不止的思想性格，起了重要的作用。

在汉代，一方面，求实精神，注重效验的精神，作为当时自然科学的哲学和方法论的概括，被明确提炼出来，成为时代的精华。另一方面，思辨哲学又有了较高发展。八卦、阴阳五行等精致、系统的宇宙框架和哲学体系，都是在这一个时期完成的。在汉代，这二种矛盾的思想性格都得到了较好体现，构成了扑朔迷离、绚丽多彩的画面。尽管这两种思想性格迥异，但却都注重对自然科学的结合和利用，或者使其哲学思想植基于自然科学之上，或者使其只有所谓“科学”的外衣。这是汉代思想发展的一个特色。我们要特别强调唯物主义哲学依靠和自然科学的紧密联盟达到了新的水平。这是汉代哲学思想发展的主流和本质方面。

我国封建社会经历了自己的道路，在思想文化上表现出自己的特色。春秋以来，我国封建社会经过长期、持续的发展，生产技术、科学文化都较发达，而哲学思维也有了深厚的积累，反映我国封建社会阶级关系和社会发展需要的社会政治思想，也明显地发达。这些都为汉代哲学、思想的进一步发展准备了条件。以董仲舒为代表的汉代思想家，对先秦“人为贵”的思想进一步作了哲学的论证，并据以对奴隶制、封建制的残酷剥削和暴政进行了抨击，发展了我国封建的人道主义。在总结秦亡教训，强调“德治”，注重“教化”思想的倡导下，儒学的“父慈子孝，夫义妇贞”、“仁义廉耻”等封建伦理道德在全国广泛推广，直到边远地区，成为维护一夫一妻制家庭和封建社会秩序的准则。这巩固了春秋战国以来，在父系家长制家庭对偶婚残存下发展起来的封建农户的个体家庭^①；维系改良政治，调节、缓和了社会的、阶级的矛盾；促成了汉族的形成和统一的多民族的封建国家的巩固。这些都推动了封建制和生产力的发展，在当时起着积极的进步的作用，并对后世发生深远的影响。“强大食细弱，知慧饭顿愚”，以“势”、“力”自相胜服的自然主义观点也破土而出，对宗法制、品级制进行了批判。这些都表现了我国历史发展的特点及其思想、文化的“早熟”。另一方面，封建的三纲五常，在得到充分、精致的哲学神学论证的情况下被大大强化起来，维护宗法制、等级制和封建专制主义皇权的反动统治，起着桎梏人民的反动作用。随着封建社会的腐朽、没落和历史的发展，它愈演愈烈，成为我国人民前进道路上的沉重枷锁。在道家思想的演变发展中，形成了封建小农的自私、愚昧和保守、落后的哲学。儒、道二家思想的糟粕极大地影响着我

国的民族心理，成为我国民族的落后性、劣根性的重要的思想渊源。上述这一切都肇始于先秦，但到汉代才完成、巩固起来。汉代思想的进步性和落后、反动性，都对我国社会及其发展产生了深远的重要的影响。

以孔子为代表的儒家思想，经过汉初尊儒批法思潮的论述，在武帝时确立了其统治地位，并日益扩大其影响。强调“德治”，注重封建伦理纲常的教化，推行改良政治的思想，被奉为治国的主导方针，这是封建政治家、思想家从秦亡和秦末农民大起义中第一次作出的深刻总结，确定了我国二千年来封建改良统治的基本格局，有其历史重要意义。

儒家思想尽管被奉为统治思想，取得独尊地位，但法家的权术势思想仍被统治者所采用。所谓“王霸道杂之”表明了这一点。此外，道家思想经过严遵的重要发展，逐步形成我国农民落后愚昧的思想心理，对我国民族惰性、落后心理的形成起着与儒家同样重大的作用。所以先秦思想，特别是儒法、道三家在汉代都被继承下来，而儒道尤其取得了重大进展。不能认为儒家独尊，其他学派都消沉、消亡，不起作用了。

历来都以经学概括汉代的学术思想，把经学看作是汉代学术思想的特色。经学在汉代确实相当发达，成为官方统治思想，跃居重要的地位。但在汉代，从开始到终结，在经学以外都存在着众多流派的丰富多采的学术思想，表现出与经学迥异的思想风貌，其中有些成就还是划时代的，有些是颇有重要价值的。因之，以经学概括汉代的学术思想及其特色，似不尽确切和全面。这应是过去史家的一种偏见。

汉代很多思想家都注重融合贯通，博采众家之长，形成

自己的思想体系。汉武帝罢黜百家，独尊儒术以前，贾谊、刘安、司马谈、司马迁父子等都表现出这一倾向，就是董仲舒也在儒家以外，吸收阴阳、道、法等家的思想。在罢黜百家，独尊儒术以后，也仍然如此。严遵、刘向、扬雄、班固、王符等都不同程度地注重并吸收诸子之学。京房、《易纬》、杨雄等吸收道家思想，解说儒家经典《周易》，为魏晋玄学作了准备，严遵则是着重在道家内部，吸收融合老、庄二派，创立了自己的体系，发展了道家思想；王充更是汇通百家之学，创立了反映时代精神的唯物主义哲学。这表明：思想解放，不禁锢在经学的统治思想之内，博采众家之长，进行创造性的思维，正是汉代哲学、思想发展的主流，是其特色。统治者的“独尊”政策只是造成了儒学自身的趋向僵化、烦琐，逐步丧失其活力和影响。

不少学者把经今文和古文的区别概括为：今文学着重“经世致用”，颇多“借题发挥”、“穿凿附会”；古文学则着重文物训诂，比较质实可靠。这种说法更多的反映了后来特别是清代经今古文学的发展。在汉代，刘歆倡导古文经恰恰是为了“经世致用”，是为了确立“道本”，以反对今文学末流“以空言说经”的烦琐臆断的学风。古文经学家也宣扬天人感应神学，也多“借题发挥”、“穿凿附会”，只是在西汉晚期天人感应神学迷信思想猖獗时，他们更注重“事”“功”，强调“人事”。这是古文经学兴起时和今文经学末流区别的地方，是刘歆、班固等古文经学家缓和调节社会阶级矛盾，以改进统治在经学上的反映。

汉代思想确实在先秦基础上有了长足的发展。在我国思想史上，汉代是一个富于创造，同时又有重要影响的历史时

期。那种认为汉代思想贫乏，是一个思想“低谷”、思辨性不强，较之先秦停滞不前，甚至倒退、落后等说法，都是缺乏根据的。这是没有看到中国封建社会是走着自己的发展道路，没有看到汉代思想的重大贡献和对我国民族思维、心理的形成，包括进步和落后二个方面所起的重大作用。可以说，不了解汉代的思想，对之没有认真的科学的剖视，就很难了解我国的过去和今天。因之，加强对汉代思想的研究，以正确评论汉代思想及其在中国思想史上的地位、作用和对当今社会的影响，是十分必需和重要的。

本书是作者对学习汉代思想史的初步摸索，错误、不足之处，敬请专家、学者批评指正。

~~~~~

①作者认为：周代，农业奴隶“夫三为屋”的父系家长制家庭随着奴隶制井田制的破坏，父系家长制家庭下对偶婚的残存受到限制和否定，逐步形成封建农奴一夫一妻制的个体家庭。这一变化是从西周中晚期开始，到秦统一在中原地区大体完成。儒家的“父慈子孝、夫义妇贞”、“叔嫂之防”等封建伦理道德观念适应了这一变化，对父系家长制家庭下父家长对儿媳权力的滥用和对偶婚的残存等旧的习俗，起着限制、打击的作用，促进了封建农户一夫一妻制个体家庭的形成和发展。汉代，离中原稍远和边远地区如燕、淮南、会稽以及岭南、西南、西北等少数民族聚居地区，某些原始的婚姻习俗，特别是对偶婚的残存，还不同程度地存在，有些少数民族还处在前封建主义阶段。儒家的伦理道德观念的倡导，对进一步促成和巩固封建农民的一夫一妻制的家庭，就仍然起着积极的进步的作用。参见拙作《浅说我国的家长制家庭》，载《上海大学学报》1984年12月创刊号和拙稿《中国婚姻家庭史》。

# 目 录

|                                     |    |
|-------------------------------------|----|
| 绪论                                  | 1  |
| 第一章 两汉社会 and 思想                     | 1  |
| 第一节 封建制的新发展对“人为贵”的思想和科学技术发展的重要影响    | 1  |
| 第二节 儒学从独尊到改善、强化到衰落                  | 5  |
| 第三节 大地主、大工商势力的发展和两汉的批判              | 10 |
| 第四节 阀阅大姓和庶族的区分及其斗争                  | 14 |
| 第五节 正宗神学和道教的形成 唯心主义思辨哲学和唯物主义哲学的较高发展 | 16 |
| 第二章 汉初儒家强化封建统治秩序和社会改良的思潮            | 21 |
| 第一节 《易传》的思想及其派别                     | 21 |
| 1. “太极”、卦象的唯心主义哲学                   | 23 |
| 2. 对封建纲常的强化和改良思想                    | 25 |
| 3. “生生”、“合推”、“中正”和“时”的朴素辩证法思想       | 29 |
| 4. 《序卦》的唯物主义倾向和社会思想                 | 32 |
| 第二节 《礼记》中荀、孟后学的思想                   | 34 |
| 1. “大同”的社会理想和“礼乐”的理论                | 35 |
| 2. 《大学》、《中庸》的思想                     | 40 |
| 第三节 《孝经》的思想                         | 44 |
| 第三章 陆贾的“道”的唯物主义哲学和“无为”的             |    |

|                                            |    |
|--------------------------------------------|----|
| 政治主张 .....                                 | 50 |
| 第一节 “道本于天地”的唯物主义自然观和发展的<br>历史、文化观 .....    | 51 |
| 第二节 “无为”的社会政治主张 .....                      | 54 |
| 第三节 “重今”和“权”“便”的思想 .....                   | 56 |
| 第四章 贾谊的思想及其时代意义 .....                      | 58 |
| 第一节 从“道”的本体论到“天地生成”的自然观 ..                 | 59 |
| 第二节 民本、重伦理教化的社会思想和具体的政治<br>主张 .....        | 61 |
| 第三节 无神论思想和“理势”观 .....                      | 66 |
| 第四节 “教习”和“虚”的认识论 .....                     | 69 |
| 第五章 晁错的引法入儒的社会政治主张 .....                   | 71 |
| 第一节 引法入儒的改良思想 .....                        | 72 |
| 第二节 力本和守边 .....                            | 74 |
| 第三节 削藩 .....                               | 78 |
| 第六章 《黄帝内经》对精气说的初步突破和丰富的朴素<br>辩证法思想 .....   | 79 |
| 第一节 “气”的朴素唯物主义自然观和对精气说的<br>初步突破 .....      | 80 |
| 第二节 “生化散息”、有机统一和“适宜”“有度”的<br>朴素辩证法思想 ..... | 83 |
| 第三节 “知情”“必副”的朴素反映论 .....                   | 88 |
| 第七章 《淮南鸿烈》思想的剖析 .....                      | 91 |
| 第一节 “虚廓”和“气”的唯物主义自然观 .....                 | 92 |
| 第二节 以“性命之情”为理论基础的社会、政治思想                   | 96 |
| 1. “恬愉虚静”的人生观 .....                        | 96 |

|                                           |     |
|-------------------------------------------|-----|
| 2. 对“暴君”的抨击及其独特的“法治”思想 .....              | 98  |
| 3. “养性”的改良政治 .....                        | 102 |
| <b>第三节 “以实从事于宜”的朴素唯物主义和朴素辩证法思想</b> .....  | 105 |
| <b>第八章 董仲舒神学的特色和理论意义</b> .....            | 111 |
| <b>第一节 生平和时代</b> .....                    | 111 |
| <b>第二节 “仁义”的改良政治和“限田”“去奴婢”的进步主张</b> ..... | 112 |
| <b>第三节 “气”即“心”的神学及其两面性</b> .....          | 116 |
| <b>第四节 封建纲常的神化和人性论的深化</b> .....           | 122 |
| 1. “四权”理论和“大一统”、“三统”说 .....               | 122 |
| 2. 性命说 .....                              | 126 |
| <b>第五节 内省“天心”的神学的认识论</b> .....            | 129 |
| <b>第九章 司马谈的唯物主义思想和司马迁的叛逆思想、历史哲学</b> ..... | 134 |
| <b>第一节 司马谈的唯物主义思想和官僚政治的主张</b> .....       | 135 |
| <b>第二节 司马迁的叛逆思想和历史哲学</b> .....            | 139 |
| 1. 怀疑“天道”的无神论思想 .....                     | 139 |
| 2. 肯定“利欲”批判“仁义”的叛逆思想 .....                | 142 |
| 3. 以儒、道为主体的官僚政治 .....                     | 147 |
| 4. “史以道义”的历史哲学和求实、存疑的史学态度 .....           | 150 |
| <b>第十章 盐铁会议上的思想论争</b> .....               | 155 |
| <b>第一节 “崇本”还是“重末”</b> .....               | 158 |
| <b>第二节 “礼治”还是“法治”</b> .....               | 162 |
| <b>第三节 “和亲”还是“击之”</b> .....               | 164 |
| <b>第四节 “崇儒复古”还是“尊法合世”</b> .....           | 167 |

|                                          |     |
|------------------------------------------|-----|
| <b>第十一章 《易传》的象数学维型和孟喜、京房、《易纬》的象数哲学</b>   | 175 |
| 第一节 《易传》的象数学维型和《易纬》的解说                   | 175 |
| 第二节 孟喜、京房和《易纬》的象数哲学                      | 183 |
| 1. 卦气说                                   | 184 |
| 2. 哲学神学的理论和社会政治思想                        | 191 |
| <b>第十二章 严遵的“道开虚无”的思辨哲学和以我为中心的人生、政治哲学</b> | 200 |
| 第一节 “道开虚无”的本体论                           | 201 |
| 第二节 保身全性的人生哲学                            | 206 |
| 第三节 “无为”和“守分”的政治哲学                       | 211 |
| 1. 无为而无不成为                               | 211 |
| 2. 贵身、守分                                 | 215 |
| 第四节 “体玄”、“守和”的认识论和方法论                    | 218 |
| 1. 体玄、守一                                 | 218 |
| 2. 为之以反，守之以和                             | 221 |
| <b>第十三章 西汉晚期社会、政治批判的思潮</b>               | 224 |
| 第一节 贡禹反对“纵欲”的社会批判和废除货币的思想主张              | 224 |
| 第二节 谷永“不私一姓”的社会批判                        | 227 |
| 第三节 鲍宣“七亡”“七死”的社会批判                      | 230 |
| <b>第十四章 刘向刘歆的思想</b>                      | 233 |
| 第一节 刘向刘歆的生平                              | 233 |
| 第二节 刘向的思想                                | 234 |
| 1. “究理”“行德”的神学                           | 234 |
| 2. “二本”和“分地”、“均”的社会政治思想                  | 236 |
| 3. “学，为穷而不困也”                            | 241 |

|             |                                |            |
|-------------|--------------------------------|------------|
| 第三节         | 刘向刘歆改善儒学、恢复诸子思想的斗争···          | 243        |
| <b>第十五章</b> | <b>扬雄的二元论倾向和改良思想·····</b>      | <b>249</b> |
| 第一节         | “玄”的唯心主义哲学和二元论倾向·····          | 250        |
| 第二节         | 封建纲常和“法度”“礼义”并重的改良思想           | 253        |
| 第三节         | “尚智”的朴素唯物主义认识论·····            | 257        |
| <b>第十六章</b> | <b>西汉晚期到前后汉之际经学谶纬化的思潮··</b>    | <b>260</b> |
| 第一节         | 经学谶纬化使经学神学化·····               | 260        |
| 第二节         | 经学谶纬化使“气”的哲学唯心主义化和<br>神学化····· | 262        |
| 第三节         | 谶纬神学是麻醉人民的鸦片·····              | 264        |
| <b>第十七章</b> | <b>桓谭的社会思想和哲学思想·····</b>       | <b>266</b> |
| 第一节         | “王霸二盛”和“举本抑末”的社会政治主张           | 267        |
| 第二节         | 反对天鬼迷信和形神理论上的进展·····           | 269        |
| 第三节         | “习”“验”等朴素唯物主义认识论因素·····        | 273        |
| <b>第十八章</b> | <b>《白虎通德论》神学的主旨·····</b>       | <b>275</b> |
| 第一节         | 《白虎通德论》产生的背景和时代意义·····         | 275        |
| 第二节         | “天为人镇”的神学·····                 | 278        |
| 第三节         | 对“三统”说的修补·····                 | 280        |
| 第四节         | 对“三纲”的强化和维护门阀的礼制·····          | 283        |
| 第五节         | “性理情”说及“中和”论·····              | 284        |
| <b>第十九章</b> | <b>班固思想的特色及其内在矛盾·····</b>      | <b>288</b> |
| 第一节         | “天人”“命行”的内在矛盾·····             | 289        |
| 第二节         | 对“苛切”政治的抨击·····                | 291        |
| 第三节         | “四民食力、罔有兼业”的社会改良方案··           | 293        |
| 第四节         | 对文化、民族、阀阅等问题的改良思想··            | 297        |
| <b>第二十章</b> | <b>王充唯物主义哲学的理论特征和时代意义··</b>    | <b>300</b> |

|       |                        |     |
|-------|------------------------|-----|
| 第一节   | 生平和时代                  | 300 |
| 第二节   | “天、体也”的唯物主义自然观和对神学的批判  | 302 |
| 1.    | “天、体也”的唯物主义自然观和“妖气”说   | 302 |
| 2.    | 对神学和对现实世界的批判           | 305 |
| 3.    | 对“谶告”——“约”和“礼”的批判      | 308 |
| 第三节   | “气须形而知”的形神理论和对厚葬、求仙的批判 | 310 |
| 1.    | “气须形而知”的形神理论及其内在矛盾     | 310 |
| 2.    | 对厚葬和求仙的批判              | 313 |
| 第四节   | “性”“命”的社会政治观和进步的历史观    | 314 |
| 1.    | “人、物也”的社会、政治观和“礼义”之本   | 314 |
| 2.    | “性”“命”之说和对“种类”的批判      | 317 |
| 3.    | “周不如汉”的进步的历史观          | 321 |
| 第五节   | “证验以效实然”的唯物主义认识论       | 324 |
| 第六节   | 对改善儒家、继承诸子的思潮的发展       | 328 |
| 第二十一章 | 《太平经》的“三统”神学和“太平”理想    | 333 |
| 第一节   | 以“三气”为基础的“三统”神学        | 334 |
| 第二节   | “神去”和“守一”的形神理论         | 338 |
| 第三节   | “太平”理想和新的神俗封建统治秩序      | 341 |
| 1.    | 财产共有共享、生存权和“太平”理想      | 341 |
| 2.    | “好皇帝”“好官吏”和新的神俗封建统治秩序  | 346 |
| 第四节   | 求知“天心”的认识论             | 351 |
| 第二十二章 | 东汉晚期社会、政治批判的思潮         | 354 |
| 第一节   | 张衡的反图讖、改良思想及其精气说的局限    | 354 |
| 第二节   | 左雄以改进吏治为中心的政论          | 358 |



|       |                                        |     |
|-------|----------------------------------------|-----|
| 第三节   | 崔寔推行霸政、分禄均土的政论·····                    | 360 |
| 第二十三章 | 王符对世俗的批判和对神学的修补·····                   | 367 |
| 第一节   | “崇本抑末”和对“官位”“阀阅”的批判·····               | 367 |
| 第二节   | “德化”和“以选为本”的改良主张·····                  | 371 |
| 第三节   | 以“道德”为契机的天人感应神学·····                   | 373 |
| 第四节   | “性”“骨相”和“学”“行”及其务“实”的认识<br>方法·····     | 376 |
| 第二十四章 | 荀悦的二元论倾向和以“教法并行”为基础的<br>改良主张·····      | 380 |
| 第一节   | “三势”的天人观·····                          | 381 |
| 第二节   | “性三品”和“情不主恶”说·····                     | 383 |
| 第三节   | “教法并行”和占田养生·····                       | 385 |
| 第四节   | 反对朋党和虚伪的社会风尚及对政治体制<br>的若干见解·····       | 388 |
| 第五节   | 重“真实”和“定道义”·····                       | 391 |
| 第二十五章 | 仲长统的二重性的思想性格·····                      | 394 |
| 第一节   | 对“豪人”的抨击和“井田”的主张·····                  | 395 |
| 第二节   | “争”“乱”的社会历史观和对“公”“平”的<br>想望·····       | 397 |
| 第三节   | “人事为本”的唯物主义和无神论思想·····                 | 400 |
| 第四节   | 颓唐、享乐的人生观·····                         | 403 |
| 第二十六章 | 徐幹的积极进取的社会政治主张和朴素的<br>唯物主义、辩证法的观点····· | 405 |
| 第一节   | 解决土地兼并和奴婢等社会、政治问题的<br>主张·····          | 406 |
| 第二节   | 奋发图强、谋求爵禄的进取精神·····                    | 409 |