

胡適反動思想批判

李 達 著



B26

17

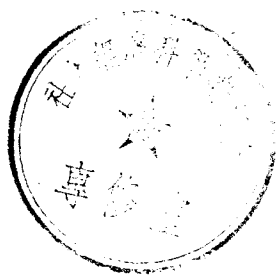
湖北人民出版社



2 021 0591 6

胡適反動思想批判

李 達 著



湖北人民出版社

一九五五年·漢口

6653/18

胡適反動思想批判

李 達 著

*

湖北人民出版社出版（漢口解放大道332號）

武漢市書刊出版業營業許可證新出字第一號

新華書店武漢發行所發行

武漢市國營武漢印刷廠印刷

*

書號：138 • 787×1092 $\frac{1}{32}$ 開 • 2 $\frac{1}{2}$ 印張 • 53,000字

一九五五年一月第一版

一九五五年一月第一次印刷

印數：1—30,000

目次

引 言	(1)
第一 胡適哲學思想批判	(4)
一、實用主義是什麼？	(4)
二、實用主義的「實在論」	(5)
三、實用主義的真理論	(9)
四、實用主義的方法論	(13)
第二 胡適社會思想批判	(17)
一、社會不朽論	(17)
二、社會改良論	(21)
三、個人主義論	(24)
四、民族自卑論	(26)
五、崇美親美論	(32)
第三 胡適政治思想批判	(36)
一、「五四」以前的政治面貌	(36)
二、「五四」到「努力」時期的反動面貌	(39)
三、「新月」時期的反動面貌	(43)
四、「獨立」時期的反動面貌	(45)
五、「做了過河卒子」以後的反動面貌	(49)
第四 胡適治學方法批判	(52)
一、實用主義的方法和觀點的關係	(52)
二、胡適的實驗法批判	(54)
三、胡適的歷史法批判	(60)
四、胡適的考證法批判	(65)
總 結	(70)

引 言

最近思想戰綫上展開了對於俞平伯的紅樓夢研究的錯誤思想的批判，論戰者一致指出俞平伯那種錯誤思想是受了胡適的資產階級思想的影響。這可以證明胡適的資產階級思想對於我國學術界的影響還是很大的。胡適在他的「介紹我自己的思想」中說：

從前禪宗和尚曾說，「菩提達摩東來，只要尋一個不受人惑的人」。我這裏千言萬語，也只要教人一個不受人惑的方法。被孔丘朱熹牽着鼻子走，固然不算高明；被馬克思列寧斯大林牽着鼻子走，也算不得好漢。我自己決不想牽着誰的鼻子走。我只希望盡我的微薄的能力，教我的少年朋友們學一點防身的本領，努力做一個不受人惑的人。

胡適在過去的中國資產階級學術界橫行了三十多年，他的一貫的反動思想，是反對馬克思列寧主義，反蘇反共反人民。事實上，當年和胡適同時而又受過他的影響的人，受過他的影響的當年的「少年朋友們」，現今還大有人在。這些人在古典文學、國故學、歷史學、教育學和其他社會科學的研究中，或多或少地都摻雜着胡適的思想和方法。這種現象，在我們這個社會主義改造的偉大時代中，是絕對不能容忍的。

胡適的思想和方法都是實用主義的。說到實用主義，它的影響在過去的中國可太大了。胡適不但自己宣傳實用主義，還請了他的杜威老師到中國來同演實用主義的雙簧。據胡適在「杜威先生與中國」中說，杜威在中國宣傳實用主義達兩年零

兩個月之久，宣傳的地區是十一省，宣傳的五種講演錄發行了十多版，他出席的講演會「幾乎數也數不清」，「我們可以說，自從中國與西洋文化接觸以來，沒有一個外國學者在中國思想界的影響有杜威先生這樣大的」。胡適還說，杜威在中國的影響「仍舊永永存在，將來還要開更燦爛的花，結更豐盛的果」。胡適的話未免太誇大了。實用主義在中國並不會開過「燦爛的花」，也不曾結過「豐盛的果」，但實用主義在過去中國資產階級學術界的影響却是很大的。我們現在在思想戰線上對實用主義發動總攻擊，就是要清除實用主義在中國的影響。並且我們不但要清除實用主義的影響，還要清除一般資產階級思想的影響。

「不破不立，不塞不流，不止不行」。在今日社會主義大改造的時代中，人們的思想也必須實行社會主義的大改造。新國家成立以來，我們知識分子雖然不斷地進行着思想改造，雖然反對資產階級思想，要和資產階級思想劃分界限，但腦子裏是否已經沒有資產階級思想，在研究學問的時候是否已經清除了資產階級的學術思想和治學方法，這是我們要徹底檢討的。假使腦子裏還殘留着資產階級思想，就沒有空間容受工人階級思想。當着我們展開對胡適思想的批判的時候，我們必須誠心誠意地學習馬克思列寧主義，用馬克思主義的立場、觀點和方法，指導我們的學術研究；必須老老實實、誠誠懇懇學習蘇聯先進的人文科學和社會科學，結合我國建設社會主義的具體情況，來改造我們的學習。只有這樣做去，我們在學術研究的領域中才能有創造性的貢獻，來為社會主義建設服務。

我過去在白區的大學裏教書多年，却從來不曾看過胡適的著作和他在雜誌上所發表的文章。我只知道他是美帝國主義的文化買辦，一直是對他採取不理會的態度。這在客觀上好像是

兩種思想可以和平共處似的。現在追想起來，我當年是太缺乏鬥爭性了。現在爲了批判胡適，才搜集了胡適的一些著作，但還有一些沒有搜集到手。單就所已搜集的這一部分來看，已經有好幾百萬字了。單只他的「文存」和「選集」就有十三冊，還有「中國哲學史大綱」和「治學近著」，還有些在雜誌上發表了的東西。他那些著作有的發行過十幾版。還有，反動時代的中學教科書中也選錄了他的作品。胡適自己也說他的某些散篇著作曾經有一千多萬人讀過，他還因此引以自豪哩！

胡適的思想毒素的散佈面實在太廣了。現在來翻看他那些反動著作，內容竟是那麼樣的露骨而又淺薄，實在有點動氣。可是爲了批判他，又不能不看，越看越要動氣。現在經過一個月的忍耐工夫才寫成這個小冊子，總算是把胡適的反動思想理出了一個系統，他的反動面貌也當衆展覽出來了。可是我還是在動氣。

站在太平洋彼岸的胡適不要自鳴得意啊，不要以爲自己的著作又在國內大行其時啊！我們並不是在欣賞他的著作，而是在做消毒的工作。因爲要消毒，多少總要用一點氣力的。

第一 胡適哲學思想批判

一 實用主義是什麼？

胡適的反動思想的基礎是美國資產階級的實用主義哲學。爲要批判胡適的反動思想，必先批判實用主義〔一〕。

實用主義是美國皮爾士首創的，詹姆士和杜威是這一派有名的代表。胡適在「實驗主義」中說，皮爾士最先發表了「科學邏輯的舉例」和「如何能使我們的意思明白」兩篇東西，前者說明實用主義和科學方法的關係，後者說明實驗法實行時所得的效果能把觀念弄明白。這就叫做實驗室的態度。實用主義是從實驗一個觀念的效果這件事發生的。胡適引用皮爾士的話說：「一個觀念的意義完全在於那觀念在人生行爲上所發生的效果。凡試驗不出什麼效果來的東西，必定不能影響人生的行爲。所以我們如果能完全求出承認某種觀念時有那麼些效果，不承認它時又有那麼些效果，如此我們就有這個觀念的完全意義了。除了這些效果之外更無別種意義。這就是我主張的實用主義。」胡適把皮爾士這一段話加以解釋說：「一切有意義的思想都會發生實際上的效果。這種效果便是那思想的意義。若問那思想有無意義或有什麼意義，只消求出那思想能發生何種實際的效果；只消問若承認它時有什麼效果，若不承認它又有什麼效果。若不論認它或不認它都不能發生什麼影響，都沒有實際上的分別，那就可說這個思想全無意義，不過是胡說的廢話。」由此可見，實用主義是資產階級這樣一種說教：對於一

種思想，資產階級承認它時，於自己發生何種實用（即效果），不承認它時又發生何種實用，這樣，那思想的意義便完全明白了。譬如說，對於馬克思主義這種思想，資產階級若果承認它便會自取滅亡，即於資產階級沒有實用，便認為它是「胡說的廢話」。又如說，對於法西斯主義這種思想，資產階級若果承認它便可苟延資本制度的生命，即於資產階級有實用，這法西斯主義的意義便完全明白了。所以實用主義就是把求得一種思想對資產階級有無實用一事來說明那思想的意義的一種學說。

詹姆士發揮了皮爾士的實用主義，說實用主義「不過是幾個老法子換上一個新名目」。實用主義用那些老法子換了新名目呢？它從什麼哲學的源流發生的呢？胡適在述說詹姆士的「實用主義」一書時，直率地說：「實用主義」是詹姆士「綜合皮爾士、席勒、杜威、倭斯襪、馬赫等人的學說，做成一種實用主義的總論」。這話說得很明白，實用主義的根源和馬赫主義的一樣，同是十八世紀英國主教貝克萊的主觀唯心論。實際上，詹姆士在他的「實用主義」一書中，繼承了貝克萊的學說，並承認貝克萊也是實用主義者。貝克萊的主觀唯心論是用來反對十七、八世紀的一般唯物論的；馬赫主義和實用主義是用來反對辯證唯物論的。這一系列的主觀唯心論及其變種，列寧早在「唯物論與經驗批判論」中徹底批判了粉碎了的，這裏只就實用主義作補充的批判。

二 實用主義的「實在論」

我們知道，哲學上的根本問題是物質和意識的關係如何的問題。主張物質是第一性，意識是第二性的哲學，屬於唯物論的黨派；主張意識是第一性，物質是第二性的哲學，屬於唯心論的黨派。現在，我們來看實用主義對於這個根本問題是怎樣

處理的呢？

詹姆士說，實用主義有三個方面，即方法論、真理論和實在論。這裏先檢討實用主義的實在論。

實在是什麼？在唯物論說來，實在即是存在，即是物質。「物質是作用於我們的感覺器官而引起感覺的東西，物質是在感覺中給與我們的客觀的實在。」〔二〕實用主義怎樣解釋「實在」呢？詹姆士說，「實在」是由三部分構成的：第一是感覺，第二是感覺和感覺、意象和意象之間的種種關係，第三是舊有的真理。感覺是什麼？詹姆士認為感覺本身就是物質。他說：「我們所知道的物質，是我們所得的顏色、形狀、硬性等等的感覺。這些感覺是所謂物質的兌現價值。物質存在或不存在，於我們所發生的差別，就是我們有沒有這些感覺。」他還引用貝克萊的主張，說「物質是這些感覺的一個名詞」〔三〕。他又說，「所以我們若說到人的思想以外獨立的實在，是一個很難尋得的物」〔四〕。這樣的主張，和貝克萊主教所說物是「色、味、香、冷、熱、軟、硬等感覺的集合」或物是「觀念的集合」是完全相同的，和馬赫所說物是各種感覺的「要素的複合」或物是「感覺的複合」是完全相同的。這就是說，感覺完全是主觀的東西，它並不是外界事物的反映。其次，實用主義者所說的意象，不用說也是主觀的。至於所說的「舊有的真理」，實用主義者說它是人造的，是「先存的概念」，它更是主觀的了。因此，實用主義者所說的感覺、意象和舊有的真理，都完全是主觀的東西。這些主觀的東西，就是實用主義者所說的經驗，就是他們所說的實在。由此可見，實用主義就是唯心論的經驗論。詹姆士自己也說：「實用主義代表哲學上一種完全習見的態度，就是經驗主義者的態度。但是我看起來，它所代表的經驗派的態度，比以前的樣子更是極端，並且更少可以非議的地方。」〔五〕

詹姆士這段話，就是表明實用主義是徹底的唯心論的經驗論。

經驗是什麼？在辯證唯物論說來，經驗要以離開人類意識獨立的客觀世界的存在為前提。經驗是人類在生產鬥爭和階級鬥爭中所得到的關於自然和社會的知識。人在生產鬥爭和階級鬥爭中，外界事物反映於感覺器官，形成為感覺，積累起感性經驗。這些感性經驗是思維的材料，經過了去粗取精、去偽存真、由此及彼、由表及裏等一系列的思維過程，就把那些感性經驗提高為理論。這些理論再經過生產鬥爭和階級鬥爭來證明其正確。一切自然科學和人文科學的知識就是這樣地形成起來的。在這裏，我們可以說，上升為理論的經驗，即是科學的知識。現在我們學習蘇聯的先進經驗，就是學習蘇聯的自然科學和人文科學及其在社會主義和共產主義建設中的應用。

實用主義者否認經驗與客觀世界的關係，而只是承認經驗與自己的感覺和情感有關係。實用主義者杜威，對於經驗的解釋非常狡猾，而且故弄玄虛，粉飾其主觀主義。他認為經驗是人和環境所起的交涉，是物觀世界受了人的反動而發生的變遷。杜威這樣的主張，就是在說經驗是物質和意識的結合，這正和馬赫主義者所說經驗是物理的東西和心理的東西的結合一樣，同是改裝了的主觀唯心論。所以實用主義者認為感覺和經驗不是客觀世界的反映，而是人的意識中所固有的東西。

由此可見，實用主義者所說的「實在」就是經驗，經驗就是「實在」，這是我們要特別注意的。實用主義者把經驗當作塑造人物的原料一樣，可以用這種原料塑造出任何物質的東西。所以實用主義者說：「實在是我們自己改造過的實在。這個實在裏面含有無數的人造分子。實在是一個很服從的女孩子，她百依百順的由我們替她塗抹起來，裝扮起來。『實在好比一塊大理石，到了我們手裏，由我們雕成什麼像』。宇宙是經過我

們自己創造的工夫的。」這話說得很明白，實用主義者是把經驗當作「實在」，利用經驗就可以塑造出「事實」、「事物」、「世界」、「宇宙」一類的東西來。

實用主義者還認定他們的經驗是不斷進化的怪物。他們把庸俗進化論的「進化」觀念引入於「實在論」之中，認為他們的經驗是一點一滴一分一毫的進化的，隨着由他們的經驗塑造出來的「世界」或「宇宙」也是一點一滴一分一毫的進化的。因此，他們說，他們經驗中所產生的宇宙是「一篇未完成的草稿，正在修改之中，將來改成怎樣便怎樣，但是永遠沒有完篇的時期」〔六〕。這便是說，他們的經驗是一點一滴的漸進而沒有突變的，由經驗所產生的宇宙也是一點一滴的漸進而沒有突變的。因此，實用主義者便依據這種庸俗進化論的觀念，造出了實用主義的人生觀。胡適說：「這種實在論和實用主義的人生哲學，和宗教觀念都有關係。總而言之，這種創造的實在論發生一種創造的人生觀。這種人生觀，詹姆士稱為『改良主義』。這種人生觀，也不是悲觀的厭世主義，也不是樂觀的樂天主義，乃是一種創造的『淑世主義』。」這種淑世主義或改良主義的目的，據說是要拯救世界。拯救什麼世界呢？當然是拯救資產階級世界。因為在詹姆士生存的時代（他死於一九一〇年），無產階級世界革命時代到來了，資本主義喪鐘敲響了。詹姆士為了拯救資產階級世界，要冒險實行淑世主義，一點一滴一分一毫地實行改良，把資產階級世界做到完滿無缺的地位。這種改良主義的見解，杜威在他的社會哲學、政治哲學的講演中也同樣地強調着。他認為人們對於一種社會制度有兩種相反的見解：第一種主張完全擁護，第二種主張完全推翻。他自己提出第三種見解，主張逐步實行改良。這第三種見解和第一種是一致的，即主張擁護資本主義制度，只實行一點改良。所以實用

主義即是資產階級改良主義，

三 實用主義的真理論

真理是什麼？在辯證唯物論說來，真理是人們的認識正確地反映了客觀世界的法則性。這即是說，主觀符合於客觀。反之，認識如果不能正確地反映客觀世界的法則性，或者歪曲了客觀世界的法則性，便是謬誤。這即是說，主觀不符合於客觀。至於鑑別真理和謬誤的標準，只能是社會的實踐。只有在社會的實踐的過程中（即在生產鬥爭過程中，在階級鬥爭過程中，在科學實驗過程中），人們按照所認識的客觀世界的法則去實踐而得到了符合於那個法則的效果時，這認識便是真理了。所以列寧說過：「從生動的直覺到抽象的思維，從抽象的思維到實踐，這是認識真理、認識客觀實在之辯證法的路程。」辯證唯物論的真理論就是辯證唯物論的認識論。它認定：（一）真理是客觀的；（二）真理是在實踐中認識的；（三）科學法則是人們在實踐中認識了客觀事物的法則並得到實踐證明的論理認識，它是客觀真理的反映。所以科學法則是「不以人們的意志為轉移的客觀過程的反映，人們能够發現這些法則，認識它們，研究它們，在自己的行動中估計到它們，利用它們來為社會謀福利，但是人們不能够改變或廢除這些法則，尤其不能制定或創造新的科學法則。」〔七〕利用科學法則來為社會謀福利的意思，就是說，要根據所發現的科學法則去行動，來求得預想的結果，來為社會謀福利。正因為科學法則符合於客觀的過程，所以人們才能够利用它為社會謀福利即在實踐中實現預想的結果。這實踐的結果恰恰又是證明那科學法則符合於客觀過程的。辯證唯物論對於真理的說明，大致就是這樣（還有相對的和絕對的真理論，這裏不詳細說明了）。

實用主義的真理論和辯證唯物論的真理論完全相反。實用主義者從根本上否認客觀世界，否認客觀的真理，否認客觀的科學法則。他們說，真理是人造的，科學法則是人造的。詹姆士說：「凡真理都是我們能消化受用的，能考驗的，能用旁證證明的，能够稽查實實的，凡假的觀念都是不能如此的。」胡適解釋說：「真理原來是人造的，是爲了人造的，是人造出來供人用的，是因爲它們大有用處所以才給它以真理的美名的。我們所謂真理，原不過是人的一種工具，真理和我手裏這張紙，這條粉筆，這塊黑板，這把茶壺，是一樣的東西，都是我們的工具。」他又說：「科學律例是人造的」，「是假定的，——是全靠它解釋事實能不能滿意，方才可以定它是不是適用的。」〔八〕實用主義者究竟怎樣自造真理、自造科學法則呢？實用主義者既然否認客觀世界而認爲主觀經驗就是一切，那麼，他們的認識就不是認識客觀世界而是認識主觀經驗了。實用主義者用主觀經驗去認識主觀經驗，就只要專憑自己的推想力去捏造一種什麼觀念或思想，認識過程便結束了。於是，他們就在認識過程終結以後，把所捏造的什麼觀念或思想拿到實踐中去實踐，看看那種觀念或思想能發生什麼「效果」，或者看它「解釋事實能不能滿意」。如果有了「效果」，或者解釋得滿意，那個觀念或思想便成了真理。這便是實用主義的真理論。

我們決不要被實用主義者所說的「實踐」或「實驗」的名詞所迷惑。他們是在認識過程終結以後才拿出所謂觀念或思想去實踐的。在他們的認識過程中始終沒有實踐。他們根本不接觸到客觀世界，只是開動腦筋把主觀經驗組織爲一個觀念或思想，根本用不着實踐。所以他們的認識論是離開實踐的（也許有人要問：他們開動腦筋算不算得實踐？我的答覆是：把開動腦筋當作實踐，那是唯心論者的說法。辯證唯物論者所說

的實踐是生產鬥爭，是階級鬥爭，是科學實驗，這是和唯心論者所說的開動腦筋是根本不同的。唯物論者在實踐中運思的時候，也是開動腦筋的，却不算是實踐）。我們切要注意辯證唯物論所說的實踐這個概念的意義。實用主義者要實踐，只是要試試自己所捏造的思想或觀念有無效果，或解釋事實能否滿意，這就是他的目的。

我們也不要被實用主義者所說的「效果」或「實用」的名詞所迷惑。前面說過，我們利用科學法則從事於生產鬥爭和階級鬥爭，是希望得到預想的效果或實用，來為社會謀福利。我們所以能夠得到預想的實用或效果，完全是因為根據科學法則去實踐的緣故，同時這種實踐中的實用或效果恰恰證明了那個科學法則正確地反映了客觀的過程。正因為科學法則正確地反映了客觀過程，正因為它是客觀的真理，所以我們才能利用它來得到預想的實用或效果。共產黨的一切政策和計劃都是以客觀的社會發展法則為準則的，所以能夠得到生產鬥爭和階級鬥爭的勝利，這是大家所知道的。

實用主義者所說的實踐，只是把主觀上所捏造的思想或觀念拿去實行，看它能生什麼效果或者解釋事實是否滿意。他們只是注意那種思想所發生的效果，並不是實驗那種思想是否與客觀過程相符合，因為他們根本否認客觀世界或客觀過程，而只是要把效果來證明那種思想與他們的主觀經驗即由經驗所構成的「實在」相符合。我們說：實踐的效果證明主觀與客觀相符合。他們說：實踐的效果證明主觀與主觀相符合。總之，實用主義者把主觀中捏造的思想投到實踐中去看效果，有效果便是真理（實際上是假理）。效果，效果，這是實用主義者所需要的唯一的東西。所以實用主義是把有效果的東西當作真理的一種歪理論。

列寧在「唯物論與經驗批判論」中指斥過馬赫關於真理的謬論。馬赫說：「認識是……生物學上有用的心理經驗」，「只有效果才能區別真理與謬誤……」。列寧指斥說：「在馬赫那裏，這類命題是與他的唯心論的認識論並列在一起的，而並沒有決定在認識論上選擇這個或那個確定的路線。只有在它反映不依存於人的客觀真理時，認識才能是生物學上有用的，在人的實踐中有用的，在保存生命上、在保存種族上有用的。對於唯物論者，人的實踐的『效果』證明着我們的表象與我們所感知的物的本性之符合。對於唯我論者，『效果』是我在實踐中所需要的一切，實踐是可以同認識論分離開來的。」列寧這個指斥，對於馬赫主義分支的實用主義，完全適當。米丘林派的「遺傳與變異」的學說，在農業生產的實踐中證明了它是客觀的真理，所以它在生物上、在保存生命上、在保存種族上都是有用的。農業生產中的效果證明着「遺傳與變異」的學說是和生物界的發展過程相符合的。實用主義者只要「效果」，只堅持自己主觀的真理。實際上，主觀的真理是沒有的。它只是歪理。

主觀唯心論是和宗教相一致的。實用主義既然否認客觀世界，否認客觀真理，而堅持主觀真理，結局必成為信仰主義。因為實用主義者的主觀真理，是根源於自己的信仰而來的。他們信仰了某一觀念確實於自己有好處，那觀念便是真的。有好處的東西即是「善」，因而「真」即是「善」，「善」即是「真」。詹姆士說：「一個觀念，只要我們信仰了它是有益於我們的生活，就是『真』的。你們自然承認它是善的，因為它既然有益到這個限度。倘使我們因它的幫助所做的事是善的，這觀念自身也一定是善到那個限度。……讓我現在單說，『真』是『善的一種』，不是如平常所假設的，於善以外，別為一範疇而與善同等的。凡在信仰上是善的，並且因為確定的可指示

的理由而是善的，這就是真的。」〔九〕實用主義者這樣地把「真」和「善」混同起來，完全是信仰主義者必然的歸結。

由於實用主義是信仰主義，就必然皈依於上帝。詹姆士說：「如果神學的觀念於具體的生活能有價值，它在實用主義上就是真的，就真到這個限度。」〔十〕詹姆士又說：「在他方面，上帝的觀念，縱沒有如數學觀念的明瞭，却有一個實際上的大優點，就是保證一個理想的秩序，可以永久存在。」〔二〕又說：「你自己個人經驗，給了你一個上帝以後，上帝的名詞，至少給你休息日的利益。」〔三〕够了！實用主義原來是資產階級的宗教！上帝這個觀念之所以是真理，就因它能保證資本主義制度的永久存在，並能給一般人以休息日的利益！實用主義的真理論不過如此。

四 實用主義的方法論

實用主義者說：實用主義只是一個方法，只是幾個老法子換上一個新名目。他們的方法究竟怎樣呢？據詹姆士說，實用主義的方法是「要把注意之點從最先的事物移到最後的事物，從通作移到事實，從範疇移到效果」。（三）●這所謂「最先的事物」就是通則、範疇、定理等等；所謂「最後的事物」就是人生經驗。所謂從最先的事物移到最後的事物，就是把一些通則、定理、範疇等等「現兌」做「人生經驗」，看那些事物（即經驗）觀念、信仰等對於人生有什麼影響或效果，因而決定它是不是真理。胡適在這裏表明了這個商人哲學的意思說：「一個觀念（意思）就像一張支票，上面寫明可支若干效果；如果這個自然銀行見了這張支票即刻如數兌現，那支票便是真的——那觀念便是真的。」〔四〕

列寧在「唯物論與經驗批判論」中指出了哲學上的兩條基