

楊榮國主編

簡明中國思想史

中國青年出版社



2 019 5777 5

簡明中国思想史

楊荣国 主 編

陈玉森 李錦全 吳熙釗編著

中国青年出版社

1983年·北京

2148/15

簡明中国思想史

楊榮國主編

陈玉森 李錦全 吳熙釗編著

*

中國青年出版社出版

(北京東四12條老君堂11號)

北京市書刊出版業營業許可證出字第038號

北京市印刷一厂印刷

新华书店北京发行所发行 各地新华书店經售

*

320×1168 1/32 8 3/8 印張 186千字

1962年5月北京第1版 1963年11月北京第2次印刷

印數 22,001—42,000 定價(7)0.88元

序 言

中国历史上的阶级斗争及其特点，所反映在思想史上各派的论争及其特点，是相当明显的！

先秦时代，有尊天神与反尊天神的论争，有“名”与“实”，“命”与“力”和“礼”与“法”的论争；秦汉以至隋、唐，有谶纬与反谶纬的论争，“无”与“有”的论争，神不灭与神灭的论争，以及“天”与“人”的关联的论争；宋、明以至清，有“理”与“气”，“道”与“器”和天理与人欲关联的论争，“理学”与“汉学”的论争，以及“理学”、“汉学”与“经世致用派”的论争。鸦片战争以后，由于资本帝国之侵入，所反映在思想上的争论便益趋激烈；——“反理学”、“反名教”以至“反孔教”的争论便日趋于具体化。所表露出来的，如毛主席所指出有：“学校与科举之争，新学与旧学之争，西学与中学之争”^①等等；——不论其所用术语为何，凡此皆中国思想史上唯物论对唯心论的斗争；其争论之激烈，自亦反映出中国历史发展过程中阶级斗争之激烈。我们以马克思主义的阶级分析的科学方法来研究和分析中国思想史上的各派论争，自可见到其思想争论的实质，从而提高我们的思想认识。

可是，由于我们的水平低和历史知识的贫乏，对如此具有丰富战斗内容的中国思想史，我们未能从深入探讨中作出很好的

^① 《新民主主义论》《毛泽东选集》第二卷，第668页。

概括，——未能使論爭的特点及其實質一目了然地呈現于讀者之前。——故此，对上述的要求，沒有可能达到，这是我們引以為遺憾的。

另一方面，毛主席說過：“从孔夫子到孙中山，我們应当給以總結，承繼這一份珍貴的遺產。”^①毛主席這一英明的指示，就是要我們从深入研究中，对每一位思想家作出实事求是的科学的結論；又同时，从对思想分析批判，获得結論的过程中，自应剔除其糟粕而吸收其精华，以丰富我們社会主义文化，为社会主义建設而服务。但这一本小冊子，不仅談不上是研究，——談不上作到如上的要求，而只能說，这仅仅是我們自己学习這門学科的一个开始，如此而已！当然，我們希望，这一个开始，是我們进行研究的一个先导。

同时，这一本小冊子，主要的是几位青年同志的手笔，其中如有可取的話，这是他們为学的努力，至于我，促其写成之外，虽从全稿的閱讀中略为参加了一些意見，但有缺点和錯誤，应由我負責。至其中有些意見，我們之間也还不是完全一致的；——可是，虽有不一致，但亦无碍于全書的体系。同时，将来各自从研究中还可以写成专文，展开爭論。

至本書呈現于讀者之前的时候，切望讀者不吝予以指教！

是为序。

楊榮國

1962.1.24.

① 《中国共产党在民族战争中的地位》《毛泽东选集》第二卷，第496頁。

目 次

引言	1
第一章 殷商西周奴隶社会的思想意識	3
一 殷代种族奴隶主統治思想的产生及科学知識的萌芽	3
二 西周統治阶级宗教与道德思想的动搖,及素朴唯物主义思想的出現	5
第二章 社会向封建制轉化过程中,春秋战国时代的百家爭鳴之局	10
一 从种族奴隶制向封建社会过渡的春秋战国时代	10
二 周天子权威失墜后,統治阶层間的思想上的斗争	12
三 春秋晚年,主张維護种族統治与反对种族統治的孔墨显学的对立	14
四 列国兼幷战争中,企图維護旧貴族势力的子思、孟子思想	19
五 在战国社会激烈变化中,代表旧貴族沒落阶层的道家无为思想	23
六 抹杀社会现实、混淆真理是非的所謂“名家”詭辯思想	27
七 在百家爭鳴中,反对儒、道、名各派的唯心主义詭辯思想的墨家后学	30
八 战国晚期适应时代发展的荀子的思想	34
九 战国末期代表新兴地主层利益的法家集大成者——韓非的思想	38
第三章 中央集权封建制社会建立时期——两汉的思想	42

一	中央集权封建制建立时期的两汉社会	42
二	适应汉初休养生息政策的《淮南子》思想	44
三	代表西汉统一专制王朝官方哲学的董仲舒思想及司馬迁的反官方思想	46
四	西汉晚期經今古文学派的論爭,及讖緯神学的盛行	51
五	两汉之际至东汉初年揚雄、桓譚等反讖緯神学,与代表官方統治思想的讖緯神学的斗争	54
六	全面批判两汉官方哲学的唯物主义战斗无神論者——王充的思想	57
七	农民道教《太平經》的均貧富、等貴賤的大同思想	61
第四章	封建割据时期——魏晋南北朝的思想	66
一	玄学和佛教盛行的魏晋南北朝时代	66
二	代表曹魏庶族貴族,以无为为本的何晏、王弼思想	69
三	反映曹魏庶族貴族沒落情緒的嵇康的“声无哀乐論”	71
四	代表豪門大族思想的向秀、裴頠的“崇有論”	72
五	反映地主阶级腐化享乐放任思想的《列子·楊朱》篇和葛洪的炼丹术	75
六	与封建政权坚决斗争的鮑敬言的农民型思想	77
七	南北朝佛教的盛行,范缜“神灭論”与佛教“神不灭論”的斗争	79
第五章	中央集权封建社会再建时期——隋唐的思想	84
一	隋唐社会发展的一般情况——生产力的提高,庶族地主的兴起,佛教的盛行,工商业的发展	84
二	唐代佛教的传播,禅宗“頓悟”的主观唯心主义思想及其影响	86
三	反对統治阶级神学迷信思想的吕才的无神論	89
四	宋以后理学的先驅,政治上的保守派——韓愈的客观唯心主义和李翱的主观唯心主义	90
五	宋以后唯物主义者的先驅,政治上的革新派——柳宗元、	

刘禹锡的思想	95
--------	----

第六章 中央集权封建社会发展时期——两宋的思想

(元代思想附)	101
---------	-----

- 一 两宋社会发展的一般情况——庄园地主经济的发展,工商业的发达和科学技术水平的提高…………… 101
- 二 代表统治阶级思想的理学开山者——周敦颐“无极而太极”的客观唯心主义和邵雍的“象数之学”的主观唯心主义…………… 104
- 三 理学进一步的系统化,程颢“天即理即心”的主观唯心主义和程颐“道即理”的客观唯心主义…………… 107
- 四 从理论上反对佛老思想的张载的二元论…………… 110
- 五 北宋末期反对保守派的政治改良思想——王安石的变法思想及其先驱李觏的功利思想…………… 115
- 六 代表统治阶级利益的理学的集大成者——朱熹的“理在‘气先’”的客观唯心主义…………… 120
- 七 反对朱熹学说的心学开山者——陆九渊的主观唯心主义…………… 125
- 八 反映南宋自由商人利益,反对朱、陆学说的叶适、陈亮的唯物主义和功利思想…………… 128
- 九 具有高度民族气节、坚持言行一致、表里相应的文天祥的思想…………… 131
- 十 元代理学的衰落和邓牧等反对君主专制的思想的兴起…………… 134

第七章 封建专制主义中央集权高度发展时期——明

代的思想	137
------	-----

- 一 专制主义中央集权高度发展的明代封建社会…………… 137
- 二 反映中小地主阶级意识,继承程朱学派统绪的薛瑄、吴与弼、胡居仁的思想…………… 138
- 三 反对程、朱、陆、王学派的罗钦顺、王廷相的唯物主义…………… 140
- 四 反对程朱学派的主观唯心主义者——王守仁的“致良知”和“知行合一”学说…………… 143

五	作为王学左派的泰州学派——王良的“百姓日用即道”的思想	149
六	批判地繼承和发展王学积极一面,反映市民层要求的李贽的反传统思想	151
七	从王学批判发展而来的反对閹宦政权,提倡清議,砥礪名节的东林学派——顧宪成、高拔龙的思想	153
第八章	封建社会中資本主义萌芽时期——明清之际至鴉片战争以前的社会思想	155
一	从明清之际至鴉片战争以前社会的一般情况——民族矛盾的深化,資本主义的萌芽,西洋科学的輸入	155
二	具有反映市民层利益傾向,反对君主专制的黄宗羲的思想	156
三	主张实事求是、具有高度民族气节的顧炎武思想	160
四	中国古代唯物主义的发展——王夫之的唯物主义和辯証法,他对理学和陆、王心学的斗争	164
五	反对理学、注重实行的顏元的唯物主义思想	172
六	反对理学的戴震的唯物主义思想	176
第九章	1840年外国資本主义势力侵入后,中国封建社会逐渐解体,地主阶级的社会变法思想和人民革命思想的兴起	182
一	鴉片战争后,中国社会开始向半殖民地半封建轉化,旧的资产階級民主革命思想发生、发展的趋向	182
二	封建社会危机加深中出現的今文經学派魏自珍、魏源的社会变法思想	186
三	鴉片战争时期,林則徐的抵抗外国資本主义侵略的爱国思想和三元里平英团人民群众的反侵略、反卖国投降的人民革命思想	194
第十章	在封建势力和国际資本主义双重压迫下,太平	

天国农民革命运动时期的革命思想·····	202
一 鸦片战争后农民革命思想的兴起,洪秀全的反封建的革命思想和空想的农业社会主义思想·····	202
二 洪仁玕的《资政新篇》与资本主义思想的传播·····	210
第十一章 社会向半殖民地半封建转化时期,资产阶级性改良主义思潮的发生、发展及其对封建顽固保守思想的斗争·····	213
一 太平天国农民革命失败后,资产阶级性改良主义思潮的发生、发展概况·····	213
二 康有为的改良主义变法主张和他的“大同世界”的空想社会主义思想·····	221
三 梁启超的资产阶级性的民权思想·····	226
四 谭嗣同的唯物论哲学观点和“冲决网罗”的反君主专制思想·····	223
五 严复的思想和他对西方资产阶级文化科学的传播·····	231
第十二章 资产阶级民主革命运动的高涨和孙中山的民主主义思想·····	233
一 资产阶级民主革命运动高涨时期资产阶级民主革命思想对资产阶级性改良主义思想的斗争·····	236
二 伟大的民主主义革命者——孙中山的哲学思想和民主主义思想·····	246
后记·····	255

引 言

人类从脱离动物界的原始状态开始,在集体的劳动过程中就已经开始有了语言和思维。但是,在人类发展的最初阶段上,思维还只能具有最原始的形式。关于人的抽象思维,在原始社会时期还没有具备发展的条件。因此作为社会意识形态之一的哲学思想,虽然在前阶级社会已经有了深远的历史根源和认识论根源存在,但是作为一种比较完整的世界观,无论是唯物主义或唯心主义,则只能在阶级社会产生以后,即到奴隶制时代才得以形成。

大家都知道,哲学的根本问题是思维对存在、精神对物质的关系问题。凡是认为思维决定存在,把精神看成是第一性的就是唯心主义;相反,认为存在决定意识,把物质看成是第一性的则是唯物主义。人们为什么会产生这些不同看法呢?那当然不是偶然的事情,早在原始社会中,由于当时生产力的水平极端低下,人类的知識非常幼稚,还不了解生命的来源及其死亡原因,也不能解释象梦境等属于精神方面的现象,因此他们便以为在人体内是有着一种叫作“灵魂”的东西存在,它不仅在生前进行活动,并且认为在人体死亡后也不会消灭。另外对自然界来说,原始人也不能理解产生种种自然现象变化的原因,因此就幻想出自然现象的后面有一种超自然的支配力量。这样就构成了唯心主义和宗教信仰的基础。但是另一方面,原始人类为着自己的生存,必须进行生产劳动和向自然界作斗争,这就是说,现实生活迫使他們不能只作空虚的幻想,每个人必须依靠从自然界中取得的物质资料来生活,这种实

际的生产活动必然使得原始人类会認為世界是客观存在的。这样就又产生了自发的唯物主义倾向。我們說宗教的唯心主义与朴素的唯物主义的产生,在原始社会里已經有深远的历史根源和認識論根源,其实际情况就是如此。

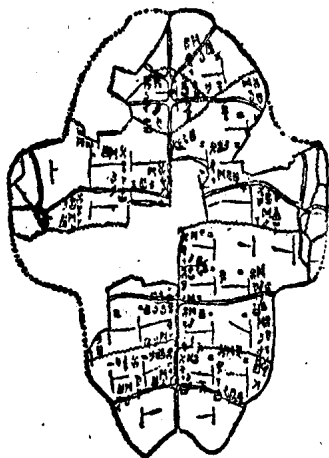
不过在原始社会时期,当时人类意識中虽然反映有唯心主义和唯物主义的倾向,但由于阶级还没有产生,这两种倾向的斗争也就表现得还不显著。到了阶级社会形成即开始进入奴隶制时代以后,情况就不同了。奴隶主貴族既然在人世間已建立起統治权,他們就把原始观念中的自然神加上了社会属性,变成地上帝王、奴隶主貴族的化身。自是以后,原始神話就給盖上了阶级烙印,成为为統治阶级服务的神学学說,从而形成了宗教的唯心主义宇宙觀。与此同时,也由于社会生产力的水平有所提高,人們在长期的生产劳动中积累起一些对自然斗争的知識,数学和天文学产生了,随着科学知識的萌芽也就形成唯物主义的自然观。科学知識与宗教信仰的对立,在人类社会的历史上就产生了哲学思想,并表现为唯物主义和唯心主义的斗争。一般說来,唯心主义哲学是顛倒了人們对自然世界的認識,否認社会发展的客观規律,所以通常总是为反动阶级服务;相反地,唯物主义哲学則以科学知識为根据,能够帮助人們正确認識自然世界,并且闡明社会历史发展的客观規律,所以通常总是为社会的进步阶级的利益服务。既然在进入阶级社会以后,人类的历史就是阶级斗争的历史,而作为社会意識形态之一的哲学思想,在意識形态的領域里,也就必然展开着不調和的斗争。因此代表社会进步力量的唯物主义世界观和代表社会反动力量的唯心主义世界观的斗争,也就必然象一根紅綫一样貫串着,而成为各个时期哲学思想发展史的基本內容

第一章 殷商西周奴隶 社会的思想意識

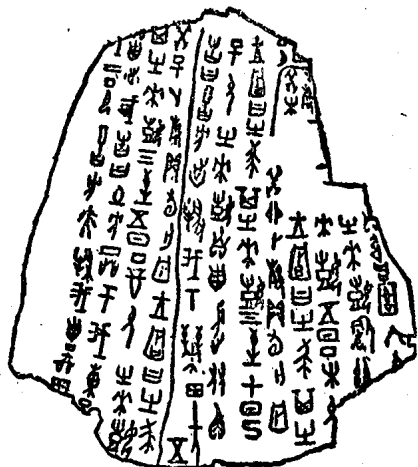
一 殷代种族奴隶主統治思想的产生 及科学知識的萌芽

中国哲学思想是随着阶级社会的形成而产生的,这和世界古代各国的情况一样。但是,我国历史究竟什么时候开始进入阶级社会?这个问题目前还不十分清楚。虽然在古書中曾記載有关夏代的传说,由于发掘地下古代遺址至今沒有得到直接材料的印証,我們也就很难确切明了当时的情况。到夏以后的商王朝就不同了,由于考古学上的发现,主要是倚靠在商朝故都——殷墟的发掘,出現了大批刻有文字的龟甲和兽骨,現在一般称之为甲骨文或卜辞。我們通过这些直接史料,并結合一些較可靠的古書来进行研究,已大致可以明了殷商时代人們精神生活的概貌。

根据地下最早文字史料的記載,我們可以確認,最迟到公元前的十四世紀,即在商王盘庚迁都于殷以后,殷人已經建立起一个相当完整的种族奴隶制国家。什么叫种族奴隶制国家呢?就是说这国家一方面是由一整体氏族所統治,在殷王国則是子姓氏族所統治;另一方面,所有的奴隶都属于这統治者氏族所有。故当时以殷王为首所构成的統治集团就成为种族奴隶主,也就是氏族貴族;而所有的奴隶和实質上处在奴隶地位的农民,則都是这种族国家的奴隶,这就构成所謂种族奴隶制国家。随着当时統治与被統治



龟 甲



牛 胛 骨

的阶级关系的形成,殷代的种族奴隶主从维护自身的利益出发,又建立起具有最高统治权威的至上神观念,作为统治人世间的工具。这种从原始人相信万物有灵到奴隶国家对最高一神的崇拜的转化,也正反映了原始社会人与人的平等关系已转变为奴隶主与奴隶的统治关系。

殷代的至上神在卜辞里称为“帝”或“上帝”,这是上天和人世间的最高主宰,所有自然现象的变化以及人类社会的种种活动,在殷人看来,都是受着上帝意志的支配。但是世人怎能知道上帝的意旨呢?在当时就是通过“卜筮”的办法,卜、史、巫、祝做的就是这一类沟通人神的工作。当然,真正的上帝是不会有的,殷人凡事问卜,在我们今天看来是可笑的迷信,但从当时人类的知识水平来看,那是并不奇怪的。种族奴隶主也正是利用这种方式,凭借上帝鬼神的权威来维护他们在人世间的统治,殷王实质上逐渐成为上帝权力的化身。这种认为上帝是人世主宰的对世界总的看法,不仅给原始神话盖上了阶级的烙印,而且事实上已成为统治阶级

利益服务的有力武器。

不过在殷代,尽管上帝是世界統治者这种宗教唯心主义世界观,在当时人們的思想意識中占着主导地位,但另一方面当时人們也积累了一些自然科学的知識,如天文历法的学問在殷代已相当发达,从甲骨卜辞里,我們可以知道殷人已經能够区分四季,設置閏月,殷历中就有平年、閏年、大月、小月,并有春秋二时和日月食的記錄,这說明殷人对气候季节的轉換已有了相当正确的認識。当时人們所以能区分一年四季,是以天文学的知識为基础。《書經·尧典》里記載以鳥、火、虛、昴四宿的出現来定四季,甲骨文中亦发现有“火”和“鳥”的星名,还有專門观测火星昏現的“火正”官,因此推测殷人是根据星宿出沒的天文学知識来决定四时,这是可以相信的。另外从殷人知道日月食的知識,可見当时数学亦相当发达。殷代天文历数之学所以很早就得以产生,这是与当时农业发展分不开的,因为农业必須适应季节来进行生产,不能违背农时,人們在长期的农业生产劳动中,从观测天象积累了認識节气转变的經驗,这就是天文学所以成为发达最早的科学的原因。虽然殷代的僧侶貴族也常把观测天象和占卜联系起来,后来并发展成为迷信灾祥的星占术,但是从殷代天文学的实际运用成果——殷代历法来看,可以断言它是一种科学而是与宗教无关的。正因为殷商时人已經具有这些初步的科学知識,这就給素朴唯物主义思想的产生,提供了现实的可能性。

二 西周統治階級宗教与道德思想的动搖, 及素朴唯物主义思想的出現

約到公元前十二世紀,殷奴隶制王国为居于今西北陝甘一带的周族所灭。周人文化原較殷人为低,所以武王灭殷后对殷文化是多所繼承,只是适应时势需要才作了一些改变和发展。

周人灭殷后所建立起的周王朝，仍然是一个种族统治的奴隶制国家，最高的统治集团就是姬姓氏族。因此作为统治层的思想意识，有许多是从殷人那儿承袭来的，如关于“天命”的思想等。上面我們已經提到，殷代統治者曾創立了作为最高主宰的上帝神，而認為殷王的統治是由上天所授命。周人灭殷后也同样宣揚这一观点，提出周王取得政权也是接受上天的使命。但这里有一个問題，就是为什么以前上天授命于殷而現在又授命于周呢？天命不是不可靠嗎？这就使周人不能不感到“天命靡（无）常”，天命并不是固定不变的了。因此，周人一面繼承殷人的“天命”思想以維護他們对奴隶的統治，另一方面又提出用“德”来解释天命这样一个新的内容。周人宣称，殷先哲王因为能够崇德，所以能受天命；后来的殷王却“不敬厥德”，“敬”是警的意思，就是要人时常努力，不可有絲毫放松，而殷后王却对“德”毫不重視，因而天命就失墜了；周人之所以能得天下，就是由于文王能“明德”所致。有了这样的一番解释，总算把周所以能受天命的理由說清楚了。不过，統治者能否保住天命，既然以他的德治作标准，也就相对地减弱了天命的神秘意味了。因此，周人对被征服的殷人及其氏族奴隶虽极力宣传周的統治是受命于天，但对其自身却不能不強調，“惟王其疾敬德，王其德之用，祁天永命”（《尚書》周書召誥），就是說做国王的要能崇尚德政，以德行事，这样才可以求得上天福佑，保持王位长久。周人深切地記得殷的灭亡正是由于奴隶“前徒倒戈”，掉轉枪头反对奴隶主促成的，这就使周人不能不引为鉴戒，他們懂得专靠宣揚神秘的天命并不能解決問題，更重要的是要講究实际的統治方术。这种从殷代提出永恆的天命观念，发展到周初的“天命靡常”的思想，應該說是由于殷周之际的社会变化所促成的一种进步。

不过在周初的統治者中，虽然有些杰出人物因接受殷人亡国的教訓而感到天不可信，但由于他們毕竟是站在統治者的立場，对

被奴役的人們还是照样宣传天命观念,并且日子一經久了,对殷人亡国的教訓早已淡忘,就真的認為自己是受天之命来統治万民。如周厉王就公然实行暴虐的統治,他不仅剥夺新兴者的财产和限制人民的私有权利,且鉗制輿論,把批評他的人都捉来杀掉。无道的厉王終为起义的“国人”所驅逐。接着,国人推共伯和为王,建立起我国历史上称为“共和行政”的政权。周王国經過这一次政变,上天的权威也就跟着天子的被逐遭受到深刻的动摇。后来宣王虽力图来一个所謂“中兴”,但已无法挽回頹势。不久幽王被“西夷”“犬戎”所杀,周室被迫东迁。到平王东迁后,周天子实际上已經丧失了統治权力,上天的权威也无法維持了。我們从西周末年变风变雅的詩歌中,可以見到时人对上天的埋怨和責难。到东周时尽管还有人象拥护虛名的周天子一样还相信天命,但反对的人也逐漸多了。从反“天”“神”与尊“天”“神”的不同态度,可以看出这两种不同的天道观實質上是反映着唯物主义对唯心主义的斗争。

在西周末年,当宗教神学的唯心主义世界观呈現动摇的同时,在探究万物的本源和解释某些自然現象方面,已經出現了朴素的唯物主义思想,这就是早期的“五行說”和“阴阳說”。五行就是金、木、水、火、土五种元素,这本是人們日常习用的同时是生活上必不可少的东西,因此很早就为民間所熟識,如在殷周之际时随着武王伐紂的士兵,就曾歌頌过这些人們所賴以生活并为人所使用的物質資料,这是民間最早的有关“五行”的传说。不过当时还没有把“五行”看成是构成万物的基本元素,直到周宣王时史官伯提出“土与金木水火,杂以成百物”,这才正式接触到这个問題。从五种物質元素来解释万物的起源,在哲学根本問題上承認物質是第一性,这是朴素的唯物主义学說。对自然現象的变化,到西周末年也出現了唯物主义的解釋。如幽王时的史官伯阳父就以阴阳二气伏迫不伸来解释地震的原因。这种以天地本身之气來說明自然現象