

容肇祖著

明代思想史

齊魯書社



国防大学 2 063 0955 5

容肇祖著

明代思想史

齊魯書社

魯新登字07號

明代思想史

作 者 容肇祖
出版者 齊魯書社
印刷者 上海市印刷七廠

一九九二年四月第一版
一九九二年四月第一次印刷
印數 1000

ISBN 7-5333-0276-1/B·65 定價: 6.00 圓

容肇祖先生九十五誕辰紀念

中國孔子基金會出資印行

一九九二年五月

前言

容肇祖先生是二十、三十年代成名的學者。數十年來，容肇祖先生在文學、史學、哲學諸多領域辛勤耕耘，創獲甚豐。其中，成書于三十年代的《明代思想史》，是一部拓荒性的學術專著。該書對明代學術思想作了系統而深刻的研究，高揚了明代社會的個體意識和主體精神，而作者對明代思想的敘述，又極富時代色彩。因此，該書一經問世，即備受海內外學者的稱譽，舉皆認為具有很高的學術水準與學術價值，一直被視為研治明代思想史所必備之參考書。

今年，適值容肇祖先生九十五歲華誕，中國社會科學院哲學研究所將舉行明代學術思想研討會，中國孔子基金會特出資委托齊魯書社重新印行《明代思想史》一書，作為向容肇祖先生九十五壽辰的祝賀，并饗廣大讀者。

中國社會科學院哲學研究所

中國哲學史研究室

一九九二年

自序

這本明代思想史，是我於民國二十四年在北平開始寫的。那時，我在輔仁大學和國立北平大學任課，於明代思想，苦無專書敘述。空前的創作，大家承認的，有十七世紀中黃宗羲（西曆一六一〇——一六九五）著的明儒學案，自然是很好的參考書。然一家一派，一時代，一地方的見解，在著者自不能不受種種的拘限。而尤使這書不能合今人之用的，則爲時代見解的遷移。呂氏春秋慎大覽察今篇云：「楚人有涉江者，其劍自舟中墜於水，遽契其舟曰：『是吾劍之所從墜。』」舟止，從其所契者，入水求之。舟已行矣，而劍不行。求劍若此，不亦惑乎？」我們認識時代，不能靠二百數十年以前人的論述，以爲觀察更前人思想的標準。因此，我想要認識黃氏學案編述的好處，以及擺脫黃氏學案的束縛，想盡得黃氏所根據諸書讀之。當時每每流連於各書坊，各圖書館，各家藏書中，搜羅與借閱，仍苦於不盡可得。由此直至民國二十六年夏，所搜集的材料，計已不少，亦頗有出於黃氏所根據之外，爲黃氏所未見或未注意者。我很願日夕細讀各家著作，細大不遺，一家既畢，再看他家。其值得注意的述之，不值得注意的，放之過去。做成客觀的敘述，使前人的思想明白的顯現在我們意識之前。由此一個朝代的思想，或者大概可以整理出來。當時我的搜集的

目的，以及整理的範圍，並不是限於明代的，正想每一個時代或一個朝代，都爲系統的敘述，而成爲一部較詳細的「中國思想史」。心中每思，縱使這個整書不成，則某時代，某朝代，亦可以寫成若干的部分；以及一家一家的整個思想，我當可整理若干家出現。因此，這兩三年中，零星的關於某人思想的敘述的論文，我每有發表。而明代思想史，我亦寫成了一個草稿，印爲國立北京大學講義。二十六年七月，蘆溝橋難作，我時正在北平，砲聲中，猶伸紙落筆不已。至十月，始匆匆赴天津，由青島經濟南，銅山，漢口，以至長沙，後遂至於南嶽。二十七年春，遷抵昆明。四月入蒙自。這年十月，又遷住昆明。每思北平寓中書籍，不免耿耿。在南嶽時，南嶽圖書館有鄒東廓文集，借閱之後，於這書中補入鄒守益一節。今年暑假，因集燕京學報，輔仁學誌所印出我的論文，而爲講義中所未及者，一一補入，稍加改訂，遂成這書。不逢太平，因陋就簡，草草成書，當非己心所能滿意。然而愚者一得，頗會用心，或不至無所補益於讀者。噫，倉黃兵火，敝帚自珍，恐亦徒禍梨棗，安得建國功成，升平立現，使我多暇日多讀書，以完成我所要寫的東西呢？介紹我印刷這書的爲顧頡剛先生，書此謝。

民國二十九年八月六日容肇祖自序於昆明落案坡的唐母祠。

目 錄

第一章 明代理學思想的來源

- 一 明代理學的背景
- 二 理學的來源
- 三 二程朱陸的思想略說

第二章 明初的朱學

- 一 明初朱學中的博學或致知派
 - (1) 宋濂(七) (2) 王禕(九) (3) 方孝孺(一〇)
 - 二 朱學中的涵養或躬行派
 - (1) 薛瑄(三) (2) 吳與弼(一六)
 - 三 初期的朱學之秀——胡居仁
- ## 第三章 陸學的復活與陳獻章學派
- 一 陸學的復活
 - 二 陳獻章

三	林光	四
四	湛若水	五

第四章 王學的特起——王守仁

一	王守仁的生平及其學說的關係	六
二	格物說	六
三	良知說	六
四	心體說	六
五	明德親民說	六
六	知行合一說	六
七	教育學說	六

第五章 王門的派分

一	王畿	一〇
二	鄒守益	一〇
三	聶豹	一〇
四	羅洪先	一〇
五	王艮	一〇

六 黃緒	一五九
第六章 朱學的後勁	一八三
一 羅欽順	一八三
二 陳建	一八六
第七章 王門的再傳及其流派	二〇六
一 胡直	二〇六
二 何心隱（即梁汝元）	二二六
三 李贄	二三三
四 焦竑	二四六
第八章 考證學與反玄學——陳第	二五〇
第九章 東林學派	二六四
一 顧憲成	二六四
二 高攀龍	二〇一
第十章 明末兩大儒的思想	二二五
一 黃道周	二二五

附
錄

二 劉宗周·····	三四
述復社·····	三五
一 復社的起源·····	三六
二 復社的成立及其擴大·····	三七
三 復社的宗旨盟詞和組織·····	三八
四 復社和東林的關係·····	三九
五 復社的行爲·····	四〇
六 反對復社的人物·····	四一
七 復社的尾聲·····	四二
八 復社在當日社會上的影響·····	四三

第一章 明代理學的思想的來源

一、明代理學的背景 我們注意每一時代的思想，政治的關係，社會的環境，以及在這時代的生活以及一般民衆的精神，都是可注意的。明太祖起於布衣，驅蒙古族的元人而有天下，當時一般的民衆，種族的精神與見解渙發了起來，故此元順帝不能不北走了。洪武二年（西曆一三六九）明太祖定都金陵。同年，定中原，陷元都（即北京），統一了中國的本部，建立了專制的帝國。這種專制的制度，在中國歷史上是慣例的，沒有什麼希奇。但是爲保護帝位的久遠，維持君主的尊嚴，就有若干的愚民政策，傳統的辦法了。中國政治上用人的標準，每每借重一種考試的制度，但是考試的制度，每每限于經義和文藝的一途，因此迂腐的儒生，無用的文人，揣摩風氣的習舉業家，皆乘這機會跑到政府裏去作官了。自宋朝以來，始以經義試士子。元仁宗皇慶二年（一三一三）詔行科舉，定條例，第一場爲明經經疑二問，自四書內出題，並用朱熹章句集註。經義一道，各治一經，詩以朱熹爲主，尚書蔡沈爲主，周易以程頤 朱熹爲主，春秋用三傳及胡安國傳，禮記用古註。這是明代考試制度的先導。到明太祖時，更把經義的體裁，嚴密的規定了，這叫做八股考試制度，以八股爲去取的標準，這即所謂科目。科目爲做官的惟一的路徑，明史卷七十選舉志二

說道：

科目者，沿唐宋之舊，而稍變其試士之法，專取四子書及易書詩春秋禮記五經命題，蓋太祖與劉基所定。其文略仿宋經義，然代古人語氣爲之，體用排偶，謂之八股，通謂之制義。三年大比，以諸生試之，直省曰鄉試，中式者爲舉人。次年，以舉人試之京師，曰會試。中式者天子親策於廷，曰廷試，亦曰殿試。分一二三甲以爲名第之次。一甲止三人，曰狀元，榜眼，探花，……四書主朱子集註，易主程傳，朱子本義，書主蔡氏傳及古註疏，詩主朱子集傳，春秋主左氏公羊穀梁三傳及胡安國張治傳，禮記主古註疏。永樂間，頒四書五經大全，廢註疏不用。其後春秋亦不用張治傳，禮記止用陳澧集說。

這種考試的制度，只可製造成若干陋儒。到永樂間，敕撰五經大全，四書大全，由胡廣等主編，集合若干宋元以來的陋說，在經學的價值上遠比不上唐代的五經正義。故此我們可以說，八股取士的制度，是愚民的政策，腐化了無量優秀的人才，這是和明代的思想很有關係的。其次，當時胡廣又奉敕撰有性理大全七十卷，這是國家明顯的提倡的理學。計性理大全一書，所採宋儒之說凡一百二十家，其中自爲卷帙的，有周子太極圖說一卷，通書二卷，張子西銘一卷，正蒙二卷，邵子皇極經世書七卷，朱子易學啓蒙四卷，家禮四卷，蔡元定律呂新書，蔡沈洪範皇極內篇二卷，共二十六卷。自二十七卷以下，摭拾羣言，分爲十三目，爲理氣鬼神性理道統聖賢諸儒學諸子歷代君道治道詩文。這是皇帝提倡的理學。本來國家定制採用宋儒的五經四書注解，以及四書五經兩大

全的解說，已足使一些人的思想和宋儒理學相接近，又加上了敕撰的理學大全的提倡，淺識的陋儒，更要談理學了，以規行矩步掩護其空疏無學的根柢，以高談性命爲維持其懶惰的性根。至於當時的帝皇，爲擁護當時的理學，是不許人反對宋儒的。永樂二年（西曆一四〇四），饒人朱季友獻所著書，詆宋儒。大學士楊士奇請燬季友書。上敕行人綱季友至饒，大會藩臬縣吏民，撻季友，盡燬其家所著書。（據陸隴其問學錄卷二引明鄭曉吾學編，這事亦見明陳建學蔀通辨終篇）下引皇明政要。明史卷六成祖本紀亦記永樂二年「秋七月壬戌，鄱陽民進書毀先賢杖之，毀其書。」）從十四世紀中葉到十七世紀初期，這是明代理學的時期，有這考試制度和君主的提倡及擁護爲之背景。

二、理學的來源 說理學的來源，我們可先明白理學是什麼？胡適先生解說道：

理學掛着儒家的招牌，其實是禪宗道家道教儒教的混合產品。其中有先天太極等等，是道教的分子；又談心說性，是佛教留下的問題；也信災異感應，是漢朝儒教的遺跡。但其中的主要觀念卻是古來道家的自然哲學裏的天道觀念，又叫做「天理」觀念，故名爲道學，又名爲理學。（幾個反理學的思想家，胡適文存三集卷二頁一一三）

這是一種溯源分析的解說，是很確實的。理學的成立在宋代，而程顥程頤朱熹陸九淵是理學的祖師。故說明代的理學，不得不先明白二程朱陸四家的造詣，這是明代理學的來源，而明代理學

內的競爭，也是從這四家演繹出來的。

三、程朱陸的思想略說 程頤（西曆一〇三二—一〇八五）最初提出「天理」的觀念，以爲天理是「自然的道理」，「天」有「包涵徧覆意思」，「萬物只是一個天理」，這種自然主義，承認了無時不存，無往不在的天理或天道，這是道家的自然哲學。這時佛教的思想於他亦有影響，然而他是排外的，以爲「理」則天下只是一箇理，故推至四海而準，須是實諸天地，考諸三王不易之理。」（二程遺書卷二上）以「理」字代替佛教禪宗思想上的「心」字，即用客觀的理來代主觀的心。他是有點道家的色彩，他要主靜，故此他的學說很合於道家的自然主義，如說：

夫天地之常，依其心普萬物而無心。聖人之常，以其情順萬物而無情。故君子之學，莫若廓然而大公，物來而順應。（答張橫渠先生書，明道文集卷三）

這很象魏晉間自然主義的道家的話，是他的人生的理想的最高的境界。這是很可注意的。

程頤（西曆一〇三二—一〇八五）的天資不如他的哥哥，但比他哥哥切實的多。胡適先生說得好，他說，「他似乎受了禪宗注重理解的態度的影響，明白承認知識是行爲的嚮導，「譬如行路，須是光照。」他提出了一個重要的方案，規定了近世哲學的兩條大路：

涵養須用敬；

進學則在致知

「敬」是中古宗教遺留下來的，一點宗教態度。凡靜坐，省察，無欲，等等都屬於「主敬」的一條路。「致知」是一條新開的路，即是「格物」，即是「窮理」。「即凡天下之物，莫不因其已知之理而益窮之，以求至乎其極。」所以程子教人「今日格一物，明日格一物，今日窮一理，明日又窮一理。」（幾個反理學的思想家，胡適文存三集一一三頁）程頤的窮理，有時是很可佩服的，程頤云：「伯淳在澤州，嘗三次食韭黃，始食懷州韭，次食澤州，又次食并州，則知數百里間，氣候爭三月矣。若都以此差之，則須爭半歲。如是，則有在此冬至，在彼夏至者。」（二程遺書卷二）這很可以見出他的造詣了。

朱熹（西曆一一三〇—一二〇〇），他是要走那「進學在致知」的一路，耐心去做那積鈔累寸的工夫，他說：「上而無極太極，下而至於一草一木一昆蟲之微，各亦有理。一書不讀，則闕了一書道理；一事不窮，則闕了一事道理；一物不格，則闕了一物道理；須著逐一件與他理會過。」他又以為：「至於用力之久，而一旦豁然貫通焉，則衆物之表裏精粗無不到，而吾心之全體大用無不明矣。」這所謂貫通，未免有點玄妙。他的學說，成為南宋的一大學派。

陸九淵（西曆一一三九—一一九二），以朱熹為支離，要走那簡易直截的捷徑，希望從內心的涵養得到最高的境界。因此明顯的跑入禪宗的路子，以明心頓悟作他的捷徑的方法了。總

之，用敬和致知的兩條路子，是宋儒朱陸兩大派的分別，而陸派則從道家的主靜混和了禪宗的明心，走上了空虛的路程。這種做學問的方法，在明代成爲王守仁之學，於一代影響很大。而全明代的思想，幾乎全受宋代思想的影響，擴大的爲朱陸的攻守與異同。