

西南研究書系

SOUTHWEST CHINA STUDY SERIES
YUNNAN EDUCATIONAL PUBLISHING HOUSE



SACRIFICE TO GODS AND
GHOSTS: A STUDY OF
TRADITIONAL RELIGIOUS
CULTURE OF ETHNIC
GROUPS IN
SOUTHWEST CHINA

波 著

神鬼之祭

——西南少數民族傳統宗教文化研究

神鬼之祭

——西南少數民族傳統宗教文化研究

史 波 著

主 編：張詩亞

副主編（以姓氏筆畫爲序）：

史 波 徐新建

郭 淨 張俊洪

鄧啓耀 劉小兵

〇〇〇〇雲南教育出版社

(滇)新登字 03 号

责任编辑 聂志毅

封面设计: 文亚雄

西南研究书系

神鬼之祭

——中国西南少数民族传统宗教文化研究

史波著

云南教育出版社出版发行 (昆明市石林路 100 号)

云南新华印刷厂印装 云南省新华书店经销

开本 670×1168 1/32 印张 7.625 字数 170000

1992 年 10 月第 1 版 1992 年 10 月第 1 次印刷

印数 1—2,500 (精装) 500

平装 ISBN7-5415-0602-8/G·490 定价: 5.80 元

精装 ISBN7-5415-0603-6/G·491 定价: 8.20 元



氐羌系各族均有祭神树的习俗



▲ 普米族祭祀小屋

◀ 诺尔盖的等教寺庙

▼ 川南长宁竹海的威灵菩萨
(注意右下角的祭人头)





▲湘西苗族椎牛祭祖活动

▼湘西苗族巫师在传统节目“赶秋”之际进行祭祖祈祷丰年





▲藏族生殖崇拜（左阴右阳祭祀土台）

▼德昂族僧人读佛经



▼白马藏族跳神面具



内 容 提 要

本书从生态文化学的角度，通过丰富的文献资料和实地考察，对西南少数民族传统宗教文化进行了较为深入而全面的探讨。作者通过对西南各族宗教文化现象的分析与比较，对西南各族宗教以及相关的宗教学中的一些重要学术观点提出了自己的看法。作者特别致力于阐述宗教作为文化之“灵”在西南各族历史文化和社会生活方方面面的重要作用，并结合现代系统观予以理论论证。本书在宗教学、文化学与民族学交叉领域中进行了一次有意义的拓展。

77.10/03

Abstract

From the angle of ecological culture and based on a lot of documentary materials and personal investigations, this book makes a deep and comprehensive study of the traditional religious culture of ethnic groups in Southwest China. Through the analysis and comparison of religious cultural phenomenon of different nationalities in Southwest China, the author sets forth his own opinions and proofs regarding the ethnic r-religious of Southwest China and some important academic views related to the study of religion. The author is especially devoted to the exposition of the important role played by religion as the "spirit" of culture in the history, culture and various aspects of social life of all the nationalities in Southwest China, and the author also carries out a theoretical proof combined with the modern system theory. This work fills a gap in the research of minority peoples of Southwest China, and it is a significant opening-up in the overlapping field of religious, cultural and national studies.

西南研究论 (总序)

“后轴心时代”的学术背景

20 世纪以来，人类文化出现了一体化与多极化两大趋势，就彼此对立又交互影响的新趋向。在经历了两次世界大战及战后所谓“雅尔塔”格局(“冷战”格局)之后，历史的进程已跨出漫长的“轴心时代”，而进入了一个新的“后轴心时代”。在这时代中，几个地区性古典文明独占一方的孤立轴心现象已经结束，以往的轴心及其各自的相关区域都随着政治、军事、经济、宗教等多种影响、多重冲击而碰撞到了一起，地球上任何完全与世隔绝的文化也都将不复存在。一切边缘的、古老神秘的、过去不被列入“主流历史”的东西部国地区与地区、民族与民族和国家与国家之间的不断交往以及现代交通手段、传播媒介的日益发展而几乎是一览无遗地袒露在大众面前。每一片文化都同时既成为观察的主体又成为被观察的对象。并且，随着不同文化间在时空中原有缓冲带的突然消失，误会与偏见、冲突和危机也日益增多。与和平和发展初衷相悖的不幸事件往往难以避免。于是伴随着 20 世纪人口膨胀的数次高峰，人类知

识体系也发生了多次“爆炸”，在新时代面前，原有的任何一种文明及其所支撑的知识系统都显得单一和不全面了。每一种文明在深化对“自我传统”认识的同时又增加了不得不尽可能理解无数个“他者文化”的负担。在这样一种多线、多向的对话过程中，这种对话包括理论和实践两个层面，每一次新的接触都为彼此带来了许多新的经验，而每一种新的经验又都可能动摇或刷新以往的那个知识大厦。

在这一背景下，中国文化作为漫长“轴心时代”中的重要一极，也发生了十分显著的变化。一方面，“轴心时代”的结束使中国抛弃了以华夏为天下中心的旧史观，另一方面“后轴心时代”的到来又促使其终止了在亚洲东部闭关自守、仅关注在里宗宗族式的千年传统内“精耕细作”的长期定式，滋生并不断强化着现代意义上的统一民族和主权国家这样一些全新意识。这样，如何既在一个统一完整的中国文化范围内，同时又充分考虑到一体化与多极化同时并存的世界背景，深入研究并准确把握其内部不同的多种构成，就成了推动当今中国研究的重要课题。这一课题的解决与否，还关系到作为整体的中国文化能否在新的历史挑战面前真正做到审时度势，返本开新，以不卑不亢的面貌立于世界文化之林。

近百年来，西学东渐的浪潮曾多次颠覆过中国文化中的许多传统观念，以往的价值体系和知识结构也随之发生了深刻变化。人们在有形无形的“欧洲中心论”影响下，开始用反传统的眼光和反传统的术语来审视并描述自己的传统，热衷于中西文化间的“体用”之争，迷恋于笼而统之的“中外比较”，其结果是在极为粗略地勾画了一番中国与西方列强间的某些表面差异之后，便匆匆地拿过西方现成理论来对中国的文化任意“宰割”。在这样的潮流下，悠长久远、复杂多样的中国文化变成

了以中原地区为代表、以儒家互利为王流的一种单一模式，而其固有的多层声气、多样色彩却遭到了不应受到的忽略和抹杀。由于过分青睐西方理论，中国变成了“百万人眼中的中国”，中国的形象变成了对马基·波罗直到近代传教士以来的所谓“东方主义”的一种迎合。我们的学术研究就丢失了过去经、史、子、集四大部分所奠定的古老传统，同时也失去了理工学致思、独立阐释的王权杖。

最近以来，随着中国大门的再次打开，国际间的对话和交流促使中国学术界重新反思，调整既有的知识模式，出现了一次规模宏大、意义深远的文化研究热潮。其中，对六传统之外的小传统、亚文化以及各种非儒家正统的文化现象的关注、发掘和评估，还有对诸如什么是“历史主流”、什么是“主流历史”等重要概念的认真辨析等等，都为过于沉闷滞滞的学术界注入了许多新的生机。也正是在这样的一种活跃气氛中，中国文化中为区域性问题，即其在空间上的（动态）分布与差异以及长期以来所谓南北、东西之分的历史现象及其现实意义，才开始受到了应有的注意。进入80年代后，中国东、中、西经济格局的划分及其所派生的“梯度理论”与“反梯度理论”的激烈争论，又使这种区域研究的重要性和紧迫性上升到了关系着国家重大决策的程度。

“一点四方”的中国结构

在中国的文化传统中，对其自身内部以某一地区为核心而向东、南、西、北四围进行辐射状划分和描述，其实是一个自古以来从未间断的现象。在西起喜马拉雅山以东至东亚海域、北自内陆草原大漠南至热带岛屿这样一个相对稳定的范围内，

几千年来尽管也多次出现过不同的文化中心，重又文化中心相互并立或同一个文化中心在历史的演变中时常迁移的情况，但总体上说一直存在着一个以中原汉文化为核心（先是从黄河流域再从长江流域）向四周不断扩散、交融的基本倾向。因此要理解今天作为整体的中国文化，要认识其从产生到成熟，从凝聚到随化的过程，就得从中原汉文化的传统空间观念及其在历史进程中的具体体现和展开入手，就得回顾和剖析其在不断变化却又万变不离其宗、自远古以来就存在着的中国文化的“东、西、南、北、中”这一特殊结构。此结构的特征可以概括为“一点四方”这样4个字，即以中原某地为中心之点，向四周延伸出四个方向，中心点既是出发的起点也是回归的终点。

中国现存最早的一部自然地理著作《山经》（据顾颉刚先生考证的成书于春秋战国时代，即公元前6世纪——公元前3世纪），表明早在两千几百年前这“一点四方”结构就已载入了史册，《山经》包括《中山经》（为主）、《东山经》（为辅）、《南山经》（为辅）、《西山经》（为辅）、《北山经》（为辅）5个部分，其以山为纲，以方向和道里为经纬，把当时的天下分作5个部分，自成书时代较晚但其所记之事却更为久远的《史记·夏本纪》中，更是仔细地描绘出了一个以中原“天子之国”为中心再向东南西北四方分别以500里、300里、200里依次延伸而划出的若干个等距离层次，同时接连一步指出了彼此间不同的地位、相互关系以及具体的管理方法。^①在这种“一点四方”的空间结构作用下，滋生出了“普天之下，莫非王土，率

① 《史记·夏本纪》：“九州既同，四海既附，九州攸服，四泽会同，中国既上，……令天子之国从山南至于河，东西五百里，南北至于河，东西五百里，……二百里，一百里。”

王之济，筮非王臣”式的中原汉文化本位的历史观。这一历史观又反过来在世界几大古老文化传统孤立存在的所谓“轴心时代”中，支撑了中原汉文化在东亚大陆的悠久主导地位。

“一点四方”结构以中原汉文化为本位，把周围四方皆为蛮夷。这在表面上体现了以我划界的傲慢与偏见，而其根本上反映出的却是与中原农耕方式相联系的祖先血缘崇拜及其所产生的某种自信心和排他性。《尔雅》写道：“九夷、八狄、七戎、六蛮，谓之四海。”注曰：“九夷在东、八狄在东、七戎在西、六蛮在南。六四荒者。”这就十分明确地表达了“以我为主，其余次之；戎即文明，其余皆荒”的传统观念。

早期“一点四方”结构的中心之点定位在黄河流域的中部地带，即今陕西、山西、河南之间，由此可看出其所登列的“内陆”（四面都是陆地，并且在同一半径内四周地境大致相当）和“北纬”（阳光由南及北，四季交替分明）等天然因素的内在影响。在这样的地区内产生出阴阳五行学说及其相关配套的四季、五方观念是不是为奇的。此后该结构的中心点长期只在一串大致相同的水斗轴线上横向移动也是不难理解的。此外，由这一地区向四周纵深推延出去，顺列的不是浩浩茫茫的沙漠（东）就是雪域（西），要不就是差异颇大的草原（北）和山区（南）。因此在相对稳定、发达的中原农耕文化眼光中，“四方皆荒”观念的产生似乎也就有其道理了。基于这样的结构，沿袭这样的观念，中原历代史官，学者写下了大量其实并不总是客观、正确的文献，朝廷君王也以此为据作出了一次次事关重大的最高决策。与此同时，这种往往只反映了居于中心地位之一方价值意义的结构模式，也由于其种种局限而在长期的发展中留下了许多的隐患。

汉朝继起，其前后共延续了四百多年之久：天子在朝，成

独四方，使以中原汉文化为本位的结构模式得到？可就是有史以来最辉煌的体现。然而汉代之后，中原屡经分裂、冲击，三国鼎立，“五胡乱华”，南北分治、重心南迁，佛教入主，西学东渐，胡骑“篡位”、满人入关……原有的中心被不断打破，“一点四方”的传统结构也受到了一次又一次的严重冲击。只是在这样的情况下，几乎陷于僵化的“汉文化中心”史观才开始暴露出自身的缺陷和弱点。但只要危视过去，传统又会回复，最终还是会出现“一点四方”的古老格局，这也许是因为在一种“成者王侯败者寇”的霸心态支配下，中原汉文化多次以强者姿态向其周边不断显示出自己的各种优势加强其生命力的缘故吧。

不过无论如何，面对今日的世界格局，中国文化中古老的“一点四方”结构以及传统的“汉文化中心”史观也和西方世界的所谓“欧洲中心主义”一样，作为一种“轴心时代”的产物，理应结束其原有的历史使命了。对于数千年来在其基础上所产生的不尽符合实际的传统看法都应站在新的观念和新的视野中加以扬弃和修正了。

从西南观到西南学

在中国以往的文化地理结构中，“西南”不过是“一点四方”的某种扩展。四方与八卦相配，变为八方，东南为乾，西南为坤，在解释上虽也与天、地相通，但毕竟起不过万教归一、万法归宗的中原“伏羲”。故上自《史记》作者司马迁，下迄清代乾嘉学派，无不在其史书、奏折中另“西南”一概视为蛮夷，即便写入正史，也只是以粗略的篇幅列于章末文尾，且语焉不详，记述含混，居高临下，任意取舍，《史记》中《西南夷列传》一有夹杂在匈奴、东越、南越及一些传奇人物列传之间，

其长度还不及一篇《扁鹊仓公列传》。这一方面固然反映了当时中原人士的视野局限，但另一方面不能不说亦体现出那种中原之外无以用心的唯我独尊态度。此种态度在对西南各民族各地所取的名称上更是明显地反映了出来。《尚书·牧誓》谓：“庸、蜀、羌、髳、玁、卢、彭、濮，皆西南夷。”班固《汉书·地理志》则说：“西南夷，别种殊俗。”宋范成大《桂海虞衡志》写道：“南方口蛮，亦曰西南蛮。今郡县之外，羁縻州洞，故皆蛮地。”此外由古而今诸如“平夷”、“镇南”、“镇远”、“西宁”、“武定”之类的地名在西南各地可说是举不胜举。

由此可见，在漫长的数千年中，所谓西南既代表一种方向、方位，一个适离中原的区域，同时也暗示着一种鲜知之甚少的异类文化。并且尽管在“一点四方”的传统结构中，中原对其边外各方态度都基本相同，但由于历史上西天、手无游牧民族周期性掀起的武装侵袭迫使中原早期的文化中心不断向南迁移——即对看上去更适合于农耕发展的长江中下游平原的大规模开发。相比之下，西南就显得似乎无关紧要，其在史书出现的频率和被强调的程度也随之越来越微乎其微了。

明清以后，情况有所变化，元代忽必烈由川→滇→黔直包南宋后院的深刻教训，使后来的王朝统治者加强了对西南（至少是军事上）的重视。明清两朝在西南的军事屯兵及政治上的“改土归流”，揭开了中原开发西南的历史新篇章。鸦片战争前后，情况又发生了显著变化，西方列强的殖民侵略沿印度洋和太平洋自西向东推进，先是瓦解了印度并在沿海一带争争据点，随后又瓜分了东南亚并在东南“改造”日本，威逼大陆，西南则企望着打通一条由东南亚直入中国腹地的通道。这时，西南就处在了新旧两重压力的困扰之中：原有的内部冲突尚未完满解决，外部而来的更大挑战又横在了足下，也正是在这种突

变的境况中，这一地区的重要性才引人注目地一下子突显出来。抗战爆发后，南京政府在日军的强大攻势下被迫迁至西南重镇重庆，“开发大西南”的大政方针首次提了出来，再之后便是 50 年代的西南“三线建设”和 80 年代的“西部开发”。西南的地位日益突出，传统的西南观也日益变得陈旧和过时。以往的文献积累在突然改变的新形势下捉襟见肘，完全不能适应时代大潮的岸迫切需要，于是一种超越过去简单地以“蛮夷之地”视而远之的新型的西南研究应运而生，专家学者突破传统的“一点四方”结构，深入实地考察，进行纵横比较，其中也有的不仅视西南论西南，而且还试图从全国大局、亚洲大局和世界大局来分析西南、评价西南，取得了一批开拓性学术成果。但由于起步较晚，过去的历史偏见又深，迄今为止的西南研究还一方面欠缺着对一个整体的西南文化的基本把握和对作为一种连续进程的西南变迁的全面描绘，另一方面还存在着许多观念和手法上的含混，中原汉文化中心的模式和欧洲理论术语的简单套用现象普遍存在，致使不少必要的领域难以开拓出来，不少必要的反思难以深入下去，西南的自身文化特点和历史意义未能通过具有说服力的理论阐释而张扬出来，形成一种共识，成为经世致用的精神财富的目标也还有着一定的距离。

有鉴于此，我们认为如今历史在呼唤西南，西南在呼唤理论，“西南研究”的创新与突破已到了至关重要的时刻。从传统的“西南观”走向现代的“西南学”已成为西南研究走向成熟的时代标志。当然，这并不是孤立既节的偶然现象，它同前述当代学术界的新变化是密切相关的，共同此时期对中国文化内部的“两北研究”、“楚文化研究”、“汉藏关系研究”、“沿海发展战略研究”以及更为深入的“儒、释、道研究”、“官、士、民研究”、“器物、制度、观念研究”乃至“精、气、神研究”等等可说都是内