

民间信仰、教派形态与现象

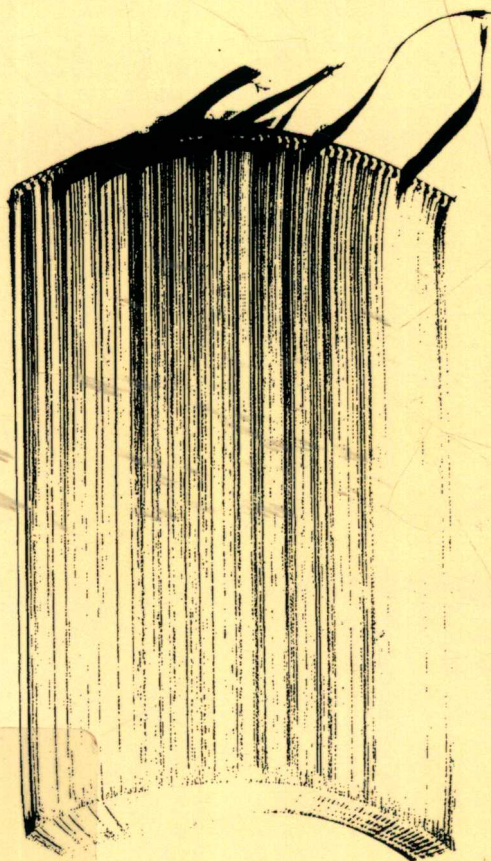
MINJIAN XINYANG JIAOPAIXINGTAI YU XIANXIANG



社会问题
研究丛书

SHEHUIWENTI
YANJIU CONGSHU

社会问题研究丛书编辑委员会 编



全国百佳图书出版单位
知识产权出版社

B927
201317

阅 览

社会问题研究丛书

民间信仰、教派形态与现象

社会问题研究丛书编辑委员会 编



知识产权出版社

全国百佳图书出版单位

内容提要

本书为民间信仰、教派形态与现象学术研讨会论文集,围绕民间信仰的现状与导向、民间教派的形态与现象、“新兴宗教”的现状与趋势、国外新兴膜拜团体等诸多问题进行了深入探讨。

本书可供社会学、历史学、政治学等人文社会科学研究者和爱好者参考使用。

责任编辑:刘 睿 蔡敏敏

责任出版:卢运霞

文字编辑:贾 澎

图书在版编目(CIP)数据

民间信仰、教派形态与现象/《社会问题研究丛书》编辑委员会编. —北京:知识产权出版社, 2012. 5

(社会问题研究丛书)

ISBN 978 - 7 - 5130 - 1282 - 9

I. ①民… II. ①社… III. ①信仰 - 民间文化 - 研究 - 中国
IV. ①B933

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2012) 第 078125 号

民间信仰、教派形态与现象

社会问题研究丛书编辑委员会 编

出版发行: 知识产权出版社

社 址: 北京市海淀区马甸南村 1 号

网 址: <http://www.cnipr.com>

发行电话: 010 - 82000860 转 8101/8102

责编电话: 010 - 82000860/8113

印 刷: 北京中献拓方科技发展有限公司

开 本: 720mm × 960mm 1/16

版 次: 2012 年 4 月第一版

字 数: 420 千字

ISBN 978 - 7 - 5130 - 1282 - 9/B · 055 (4161)

邮 编: 100088

邮 箱: bjb@cnipr.com

传 真: 010 - 82005070/82000893

责编邮箱: liurui@cnipr.com

经 销: 新华书店及相关销售网点

印 张: 22. 5

印 次: 2012 年 4 月第一次印刷

定 价: 60.00 元

出版权专有 侵权必究

如有印装质量问题, 本社负责调换。

社会问题研究丛书编辑委员会

主 任：贾伟鳌 李华蓉

副 主 任：路 遥 秦宝琦 赵匡为

委 员：（按拼音顺序排名）

陈少信 程宁宁 加润国 金 勋

林国平 刘 平 濮文起 邱永辉

邵 雍 萧 放 张宪民 张新鹰

执行主编：赵 志 邢东田

前 言

2010年3月27~28日,民间信仰、教派形态与现象学术研讨会在京召开,来自国内各高校、研究所的专家学者和宗教管理等部门的实际工作者近100人出席会议,围绕民间信仰的现状与导向、民间教派的形态与现象、“新兴宗教”的现状与趋势、国外新兴膜拜团体等诸多问题进行了深入探讨和广泛交流。

民间信仰、教派问题具有深厚的历史根柢,它的产生可以追溯到人类文明长河的源头,深扎在信仰者的精神世界,其存在的生命力和表现形式的复杂程度超乎我们的想象。古往今来,离散化的民间信仰和有组织的教派存在,一直作为普遍存在的社会现象深刻影响着人类生活的方方面面。在其产生、传播和发展的过程中,由于人们所处自然环境、社会条件和历史文化背景不同,形成不同的信仰形态,又由于人们所处社会地位、生存条件和思想观念不同而形成不同的信仰团体和宗教派别,从而构成一派人类文化多元并存、异彩纷呈的阔大景象。

信仰问题从来就不是孤立存在的,它与社会政治、经济贸易、科技文化、民族宗亲、伦理法制和思想教育等世俗领域的诸多现实问题密切相关,是整个社会问题的有机组成部分。无论是信仰者的精神理念还是与之相关的社会活动都足以对社会的治乱兴衰和江山社稷的传承更替产生重大而深远的影响。如何处理信仰问题是政府和社会必须认真思考、严肃对待的重大现实问题。事实证明,历史地看待各民族、各地区客观存在的不同文化传统、风俗习惯和教派传承,正确引导民间信仰健康发展,有效化解教派矛盾与冲突,依法解决教派纠纷,国家就和谐稳定,社会向心力、凝聚力就会增强;反之,则可能激化矛盾,引起冲突,甚至导致长期的社会动荡不安。古今中外,概莫能外,没有哪国政府能够回避这个问题。

当今全球化浪潮下,世界范围内政治、经济和文化格局正发生一系列重大变化。这种变化正以各种方式影响到人类的精神与物质生活层面。如何引导和帮助人们消除因种族、民族、地区等背景不同而造成的各种偏见,促进不同社

会形态、文化背景之间的人们和睦相处，共同营造和谐氛围，维护世界和平，从而使各种宗教与教派、信仰实体之间能够相互包容，共同奉行“相互尊重、相互宽容、和而不同、和合共生、各美其美、美人之美、美美与共”的理念，是当前世界各国共同面临的重要课题。

我国是一个多元文化和多种信仰并存的多民族国家，千百年来，各种信仰体系之间总体上能够长期共存，和睦相处，这与中华文明传统和思想文化结构有很大关系。历史上的各大宗教、各类民间信仰与长期居于核心地位的儒家思想多元互补、交融互渗，共同构筑起中国特色的信仰体系。当前如何在尊重和保护群众宗教信仰自由的同时，不断完善我国宗教事务管理；如何通过积极引导，使民间信仰在促进社会和谐、维护国家稳定、实现世界大同中发挥更加积极的作用，非常值得我们从事学术理论和社会实践等多个角度进行认真的总结探讨。

遵循历届研讨会的惯例，我们遴选了一批论文编辑成册，目的是让更多读者分享会议成果，同时也希望有更多的同行和读者参与到这一课题的探讨中来。在本书编辑过程中，本着文责自负的原则并按照出版要求，除对一些文章作过文字上的统一处理外，基本保留了作者的原文。因编者水平所限，不足之处，敬请批评指正。

编者按

2011年12月18日

目 录

第一部分

“新兴宗教”“人间天堂”的实践

- 太平天国的“小天堂” 秦宝琦 (3)
- 从“新兴宗教”看当代“造神”现象 赵匡为 (19)
- 关于“新兴宗教”的一点思考 陈星桥 (30)
- 我国“新兴宗教”的特点和治理对策探讨 胡训珉 (35)
- “新兴宗教”在当代中国的适应性 李红光 刘 平 (51)

社会转型与宗教格局的变迁

- 中国当前制度语境下的“新兴宗教” 王存奎 (62)

后现代宗教新论

- 兼论世界宗教发展新趋势 金 勋 (68)

台湾宗教团体从事慈善与公益事业概况及对海峡两岸宗教交流的

- 影响 甘满堂 (75)

山东周村地区摩尼教遗迹研究 郭济生 (88)

试论新时期的农村基督教

- 以皖北为例 梁家贵 (97)

基督教的传播及其对和谐新农村构建的影响

- 以鲁西南 XLX 村为例 李先明 (108)

基督教对乡村文化重建的启示

- 对鲁中地区 LS 村基督教发展现状的思考 徐 峰 (120)

中国基督教本土化现状探微

- 以浙西农村为例 王潇楠 (128)

旅游开发对宗教的影响 孙天胜 (137)

另一种融合：城市农民工宗教信仰与宗教融合的实证研究 卢国显 (144)

中国政教间的权责和谐 邱永辉 (157)

宗教生态话题散议	张新鹰 (170)
马克思主义宗教观中国化的历史考察	加润国 (179)

第二部分

文化遗产视野下的民间信仰	萧放 (191)
民间信仰中“人与自然和谐相处”思想初探	陈明文 (197)
中国民间信仰的研究状态及其伦理取向	王文东 (202)
古寨山地区玄天上帝信仰现状调查与思考	杨华山 (215)
当代农村民间信仰解析	
——以豫北 XC 村为例	刘长发 (227)
圣母故事的经验化讲述	
——粤西冼夫人信仰的书写传统与口头传统	施爱东 (235)
转型时期的民间信仰：现状与思考	雷春芳 (248)
民间信仰的社会特征及其活动管控	孙先伟 (259)
民间信仰在日本宗教信仰体系中的地位和意义浅析	牛建科 (266)
兼容·杂糅·愤世·抗争	
——中国民间宗教的特殊性格	濮文起 (278)
白云宗·白莲宗·白莲教	
——对两个民间宗教演化归属的分析	戴继诚 (289)
道光年间水手罗教的帮派化与清政府治理政策之因应	魏国栋 (299)
义和团运动中的道教信仰	邵雍 (312)
当代民间宗教的“复活”与转型	
——以福建三一教为例	林国平 (323)
应当关注新兴膜拜团体的破坏性因素	习五一 (337)
回顾国内关于“邪教”界定之分歧	赵志 (341)
国外研究膜拜问题的民间组织近况以及给我们的借鉴	耿耿 (347)

“新兴宗教”“人间天堂”的实践

——太平天国的“小天堂”

■ 秦宝琦

前 言

“新兴宗教”并非“新兴”的宗教，而是区别于传统的正宗宗教，是正宗宗教的变异型态。因其特点主要表现为：不是对超自然神灵的信奉和崇拜，而是对教主本人的顶礼膜拜，因此又被称为“膜拜团体”（CULT）。^①中国“新兴宗教”的信仰源于“弥勒救世”说，其载体可以追溯到南北朝时期的弥勒教与大乘教以及后来的白莲教及其分支别派。“弥勒救世”信仰虽然源于佛教的“弥勒降生”说，但其内涵却不相同，是对佛教“弥勒降生”说的篡改和歪曲，其载体乃是佛教的异端教派，如上述弥勒教和大乘教。宋元时期，各种异端教派相互渗透与融合，在元末形成了中国最初的“新兴宗教”——白莲教。明代中期出现的罗教，乃是中国“新兴宗教”的完备形态。明清时期各种名目的“新兴宗教”大量涌现，它们以“天盘三副”说和“无生老母”崇拜为信仰核心与精神支柱，不断起来造反，企图推翻世俗政权，建立以其教主——所谓降生在人间弥勒佛——为首的神权王国，但是均以失败告终。晚清时期，洪秀全利用被他改造了的基督教，伙同冯云山创立“拜上帝会”，在广西客家人和矿工中发展信徒。拜上帝会，以建立“人间天堂”相号召，吸引了大量贫苦农民和矿工，终于创建了中外历史上罕见的神权王国——太平天国，被洪秀全所称为人间天国的“小天堂”，实现了中外“新兴宗教”教主的最高理想。

^① “新兴宗教”到20世纪发生分化，有些逐渐向主流社会靠近，如美国的摩门教；有些则走向极端，蜕变为当代邪教，如美国的人民圣殿教、太阳圣殿教，日本的奥姆真理教，中国的呼喊派、门徒会等。

“新兴宗教”“人间天堂”的实践

——太平天国的“小天堂”

■ 秦宝琦

前 言

“新兴宗教”并非“新兴”的宗教，而是区别于传统的正宗宗教，是正宗宗教的变异型态。因其特点主要表现为：不是对超自然神灵的信奉和崇拜，而是对教主本人的顶礼膜拜，因此又被称为“膜拜团体”（CULT）。^①中国“新兴宗教”的信仰源于“弥勒救世”说，其载体可以追溯到南北朝时期的弥勒教与大乘教以及后来的白莲教及其分支别派。“弥勒救世”信仰虽然源于佛教的“弥勒降生”说，但其内涵却不相同，是对佛教“弥勒降生”说的篡改和歪曲，其载体乃是佛教的异端教派，如上述弥勒教和大乘教。宋元时期，各种异端教派相互渗透与融合，在元末形成了中国最初的“新兴宗教”——白莲教。明代中期出现的罗教，乃是中国“新兴宗教”的完备形态。明清时期各种名目的“新兴宗教”大量涌现，它们以“天盘三副”说和“无生老母”崇拜为信仰核心与精神支柱，不断起来造反，企图推翻世俗政权，建立以其教主——所谓降生在人间弥勒佛——为首的神权王国，但是均以失败告终。晚清时期，洪秀全利用被他改造了的基督教，伙同冯云山创立“拜上帝会”，在广西客家人和矿工中发展信徒。拜上帝会，以建立“人间天堂”相号召，吸引了大量贫苦农民和矿工，终于创建了中外历史上罕见的神权王国——太平天国，被洪秀全所称为人间天国的“小天堂”，实现了中外“新兴宗教”教主的最高理想。

^① “新兴宗教”到20世纪发生分化，有些逐渐向主流社会靠近，如美国的摩门教；有些则走向极端，蜕变为当代邪教，如美国的人民圣殿教、太阳圣殿教，日本的奥姆真理教，中国的呼喊派、门徒会等。

一、新兴宗教有关“人间天堂”的信仰依据

“新兴宗教”乃是正宗宗教的“变异”形态，也就是通过对正宗宗教教义的改造而形成的民间秘密结社。中国明代中叶出现的“新兴宗教”罗教，其创始人罗梦鸿就是利用和改造道教有关宇宙缘起说和佛教有关虚无的观念，创造出的一套新的说教，并建立了一个带有宗教性的民间秘密结社——无为教，后来因罗梦鸿被弟子尊为“罗祖”而称“罗祖教”，简称“罗教”。罗梦鸿通过对宇宙缘起的解释，创造出“无生老母”这个女神，把她作为宇宙的创造者和人类的始祖。他借用道教有关“道”乃是“万物之宗”之说，把道教关于世界万物的创造者“道”，改换成“虚空”。他提出“未曾有天地，先有不动虚空。”此虚空“无边无际，不动不摇，是诸佛法身。”他又进一步把“虚空”变成人格化的神“太虚空”，说“太虚空，无名号，神通广大；太虚空，生男女，能治乾坤。”^①他又因道教称“道”为“无极大道”，并提出“无极圣祖”这位人格化神，把他作为宇宙万物和人类的始祖。鉴于“圣祖”是男性，无法生育而提出“母即是祖，祖即是母”的说法。这样，“无极圣祖”也就是“无极圣母”或“无生父母”。罗梦鸿有关宇宙缘起的说法，也融入了儒家的思想，他直接从周敦颐的《太极图说》中汲取营养，提出：“无极是太极，太极是无极，无极是鸡子，鸡子是太极。无极、鸡子都是假名，假名叫做无极、太极、鸡子。即是无边太虚空。天地日月，森罗万物，五谷田苗，春秋四季，一切万物，三教牛马，天堂地狱，一切文字，都是无极，虚空变化。”

罗梦鸿的弟子们又把“无生父母”进一步神化。罗梦鸿弟子大宁和尚把“无生父母”尊为天下的主宰：“阿难问佛云：‘何是无生父母？’世尊答曰：‘无生者，乃诸佛之本源也，万物之根基也，人人之家乡也，乃无极之法体业，谓天下之主宰也。’”^②罗教第四代传人孙真空更把“无生父母”说成是宇宙万物的创造者和人类的始祖，并因东土无人住世，而将自己的儿女打发到尘世。众儿女降于东土，化作众生后，因为“只贪红尘，男女配合，华花世界，饮酒食肉，贪欢作乐，各赌刚强，认定聪明，夸会夸能，专习琴棋书画，再不思本来家乡，也不肯思无生的父母。”^③于是无法再回到无生父母身边。

① 罗梦鸿：《苦功悟道卷二·第十四》，台湾正一善书出版社1994年版。

② 大宁和尚：《明宗孝义达本宝卷·下》，光绪刻本。

③ 孙真空：“销释真空扫心宝卷·上卷”，见《宝卷初集》第18册，山西人民出版社1994年版，第156页。

在《销释真空扫心宝卷》的下册，他又把“无生父母”说成是“无生老母”，使罗教的这一教义更加完备。^①到弘阳教和黄天教出现后，进而提出系统的“天盘三副”说。其基本内容就是宣扬无生老母乃是人类的始祖与主宰。她看到东土无人住世，便派遣所生育的96亿皇胎儿女来到东土，这些儿女们被酒色财气所迷惑，而且贪恋尘世的浮华享乐，以至“埋没灵根”，无法再回到无生老母身边，只好在东土蒙受三灾八难的磨难。但是，如果加入该教，当劫难降临时，就可以得到无生老母的拯救，回到天宫——真空家乡或云城。这些说教无非是给予信徒一张进入天宫廉价的入场券，借此招徕更多的信徒，尚没有明显的反社会、反时政的内容。后来，一些教首又将其世俗化，赋予了造反夺取世俗政权的内涵。他们提出：当今世界正处于红阳劫末，人类正经受历史上最大和最后一次劫难。只要弥勒佛降生尘世，人类就会过上幸福生活。而且，弥勒佛降生尘世时，会把“云城”带到尘世，在人间建立一个无比幸福美好的人间天国——“白阳世界”。而这位降生尘世的弥勒佛也就是他们的教主，他将是未来“白阳世界”的主宰。如此，“天盘三副”的教义，也就变成了他们造反推翻世俗政权，建立神权统治的信仰依据。教主们通过平时传徒敛钱，积蓄人力和物力，在社会矛盾激化时，便组织和动员教徒和其他下层群众起来造反。明清时期民间教门的造反活动，基本上都是在“天盘三副”教义的鼓动下进行的。

洪秀全和冯云山创建的“拜上帝会”，其主要教义则来源于基督教，同时杂糅了中国传统的皇权专制思想和民间巫术。其宇宙缘起说就来源于基督教《圣经》中的《创世记》：“上帝开始创造天地的时候，地是混沌沌的还没有成形，”“上帝说‘应该有光’，就有了光”。上帝又说“水与水之间要有苍穹，把水上下分开，上帝就开辟苍穹。”上帝说“在天以下的水要聚在一起，使干地出现”，于是出现了陆地和海洋。以后上帝又创造出各种生物，并且“照着自己的形象造人”。洪秀全则对《圣经》的上述内容加以附会和改造，提出“天父皇上帝大开天恩，大展权能，六日造成天地山海人物，于是乾坤定焉，日月生焉，星辰布焉。”^②他在《原道醒世训》中说：“天下凡间人民虽众，总为皇上帝所化〔造〕所生，生于皇上帝，长亦皇上帝，一衣一食并赖皇上帝，皇上帝天下凡间大共父也。死生祸福由其主宰，服食器用皆其造

① 孙真空：“销释真空扫心宝卷·下卷”，见《宝卷初集》第18册，山西人民出版社1994年版，第156页。

② 中国史学会主编：《中国近代史资料丛刊·太平天国（一）》，神州国光社1954年版，第239页。

成。仰观呼天，一切日月星辰，雷风云雨，莫非皇上帝之灵妙，俯察天地，一切山原川泽，飞潜动植，莫非皇上帝之功能。”^①他利用《圣经》中有关“天国”“世界末日”等内容，神化自己及“太平天国”政权，把自己说成是上帝的次子，是降凡人间的“救世主”，把太平天国说成是“新天新地”：“天朝有天父上帝真神殿，又有太兄基督殿，既刻上帝之名与基督之名也，由天父上帝自天降下之新耶路撒冷，今天京是也。”^②《圣经》的《约翰启示录》第11章15节提到：“世上的国，成了我主和基督的国，他要作王，直到永远永远。”洪秀全则说：“今天父上帝太兄基督下凡，带朕暨幼主作主，万郭已归上帝，基督带朕及幼主管理世世靡暨矣。”《约翰启示录》第21章2~3节说：“我看见一个‘新天’和‘新地’。”“我约翰又看见圣城‘新耶路撒冷’，由上帝那里从天上降下。”洪秀全便附会说：新耶路撒冷就是“天京”，“在地如在天，约翰所见是天上大天堂，天上地下一样新也[耶]路撒冷。今天京是上帝基督下凡，带朕暨幼主创开天朝天堂，上帝天堂在人间。”于是把太平天国说成是“人间”的“天朝天堂”。“主创开天朝天堂上帝天堂在人间。”^③《圣经》中的《马太福音》讲到基督再次来临时，将会出现诸多的征兆：日月无光，星体陨落。而洪秀全对此则解释说：“朕是太阳，降世为人，则变暗矣。朕妻太阴，降世为人，则不发光矣。”^④洪秀全看到《约翰福音》里讲耶稣是“阳光”，于是也多次把自己神化为“太阳”和“阳光”。他在《马太传福音书卷一》里说：“上帝是炎，故有神光，太兄是炎，故有大光，朕是太阳，故亦是光。”^⑤如此，洪秀全就成了信徒们顶礼膜拜的救世主。洪秀全还把中国传统的皇权专制思想纳入拜上帝会的教义，宣扬“天朝严肃地，咫尺凛天威，生杀由天子，诸官莫得违”。“一人首出正，万国定咸宁，王独操威柄，谗邪遁九渊。”^⑥“普天大[之]下，莫非帝民。民分以四，各居其艺。”^⑦洪秀全在《御诏》中说“太平真主是朕的，朕睡紧都作得江山”。又说“朕是真命天

① 中国史学会主编：《中国近代史资料丛刊·太平天国（一）》，神州国光社1954年版，第94页。

② 金毓黻、田余庆等编：《太平天国史料》，中华书局1955年版，第86页。

③ 金毓黻、田余庆等编：《太平天国史料》，中华书局1955年版，第86~87页。

④ 金毓黻、田余庆等编：《太平天国史料》，中华书局1955年版，第78页。

⑤ 金毓黻、田余庆等编：《太平天国史料》，中华书局1955年版，第77页。

⑥ 洪秀全：“幼学诗”，见《中国近代史资料丛刊·太平天国（一）》，神州国光社1954年版，第232页。

⑦ 洪秀全：“太平救世歌”，见《中国近代史资料丛刊·太平天国（一）》，神州国光社1954年版，第247页。

子”，“朕用手比写朕乃太平天子，左手拿日头，右手拿月亮”。^①“总要君君、臣臣、父父、子子。”^②要求“君使臣以礼，臣事君以忠”。^③拜上帝会还利用中国传统的巫术，由杨秀清假扮天父附体下凡发号施令，洪秀全假作上帝二儿子下跪聆听。“东王蒙上帝降托，能知过去未来，令人钦服之至。且东王能代人赎病”，“每有所言即应验”。^④后来终于发展到杨秀清利用天父附体，逼洪秀全封他为万岁，从而导致太平天国内部的大动乱和大屠杀。

秘密教门宣称，无生老母看到东土即尘世的人们道德沦丧、人心狡诈，于是派遣她所生育的96亿皇胎儿女来到东土，度化“群迷”。洪秀全也提出：“救世主耶稣基督，是上帝太子，前一千八百余年，上帝因世人信邪魔，行邪事，背逆罪大，欲尽灭世人则又不忍于心，欲尽赦世人则有碍于义。因于无可如何中基督降世，替人赎罪。”^⑤在《天情道理书》中说：“维世道日非，人心不古，真道之不明于天下也亦已久矣。今仰蒙天父皇上帝暨救世主天兄基督大恩，亲命天王下凡救世。”^⑥又编造出人类受到“妖惑”和“不拜真神拜邪神”而三次发大怒，而“欲灭凡间获罪人”。只是由于“天兄来恳奏”，下凡人间“代赎世人罪”，才使人类免遭劫难。

总之，拜上帝会同民间教门无论创教过程，还是教义内容，都极为相似，都属于“新兴宗教”，即膜拜团体。

二、“新兴宗教”的宗旨是创立以其教主为首的神权王国——“人间天堂”

“新兴宗教”（包括中国民间秘密教门和拜上帝会）的最高的政治理想就

① 洪秀全：“福音敬录”，见《中国近代史资料丛刊·太平天国（一）》，神州国光社1954年版，第514页。

② 洪秀全：“福音敬录”，见《中国近代史资料丛刊·太平天国（一）》，神州国光社1954年版，第515页。

③ 洪秀全：“天父下凡诏书（二）”，见《中国近代史资料丛刊·太平天国（一）》，神州国光社1954年版，第34页。

④ 中国史学会主编：《中国近代史资料丛刊·太平天国（二）》，神州国光社1954年版，第850页。

⑤ 中国史学会主编：《中国近代史资料丛刊·太平天国（一）》，神州国光社1954年版，第639页。

⑥ 中国史学会主编：《中国近代史资料丛刊·太平天国（一）》，神州国光社1954年版，第355页。

是推翻世俗政权，建立一个以教主为主宰的神权王国，即所谓的“白阳世界”或“小天堂”。这是由其核心信仰所决定的。按照中国秘密教门的说法，“现世”乃是释迦佛掌教的红阳劫期，尘世充满了黑暗与痛苦，因此即将毁灭。如今弥勒佛也就是他们的教主已经诞生尘世，他将在劫难过后，在人间创立一个无比美好的“白阳世界”。明清时期秘密教门就是在上述教义鼓动下不断起来造反的。不过，他们往往以失败告终，尚没有把这种理想付诸实践的机会，而且他们理想的“白阳世界”尚处于朦胧的幻想之中。

洪秀全也以类似的说教号召信徒和群众起来造反。他声称自己得到上帝的启示：“在道光三十年，我将遣大灾降世，凡信仰坚定不移者将得救，其不信者将有瘟疫。过了八月之后，有田不能耕，有屋没人住”，以此威吓、蛊惑信众参加造反。又说：“敬拜皇上帝则为皇上帝子女，生前皇上帝看顾，死后魂升天堂，永远在天上享福，何等快活威风？”^①为此，他于1850年夏通知各地的拜上帝会信徒集中起来，把房屋田产变卖，所得现金一律上缴给“公库”，全体教徒的衣食皆由公款开支。信众们认为洪秀全乃上帝“特选”而拥护他为首领，远近之人纷纷加入其造反队伍，终于酿成了著名的金田起义。经过几年的征战，于1853年在南京建都，正式建立了太平天国，实现了秘密教门几百年来建立神权王国的政治理想。

登极称帝，乃是中国民间秘密教门首领的最高政治理想。乾隆三十一到三十三年，贵州思南府弥勒教首领朱维上自称“明朝朱天子之后”，声言将有刀兵水火之灾，“子丑年动刀兵，寅卯年火烧一城，水淹二城，风卷三成，天下人尽死。教主游瑶系罗陀菩萨转世，扶助朱维上度救十万八千人，可以为帝”。^②嘉庆十八年，以林清、李文成为首的天理教造反活动，也是为了登极称帝。林清提出“若要白面贱，除非林清登了殿”。他还自称刘姓转世，在教徒中传布民谣：“专等北水归汉地，大地乾坤只一传”，隐喻刘姓（他本人）将得有天下。李文成自称“李自成转世”，林清声言“现在姓李的应世，李文成应做人王。”^③洪秀全作为一个长期在专制君主制国度里成长起来的农村塾师，其最高政治理想也是成为专制帝王。他早在刚刚接触到基督教时，就把基督教教义同中国传统文化中的天命观念和真命天子的思想结合起来，萌发了当皇帝的政治野心。“彼常言已被敕封为中国之皇帝，有人称之为皇帝者，则色

① 中国史学会主编：《中国近代史资料丛刊·太平天国（一）》，神州国光社1954年版，第97页。

② 朱批奏折，贵州巡抚良卿折，乾隆三十三年六月十九日。

③ 林清供词。

然喜。”并且在卧病期间吟诗一首：“手握乾坤杀伐权，斩邪留正解民悬，眼过西北江山外，声震东南日月边。展爪似嫌云路小，腾身何怕汉程偏僻；风雷鼓动三千浪，易象飞龙定在天。”^①在金田起以义不久的咸丰元年，洪秀全便自称“天王”。他在建都天京后提出“生杀由天子，诸官莫得违”和“万国定咸宁，王独操威柄”，^②要建立一个神权统治的专制王朝。

三、新兴宗教“人间天堂”的实践——太平天国的“小天堂”^{*}

中外“新兴宗教”都有一个共同理想——建立一个“人间天国”。在16世纪德国农民战争期间，由施托黑领导的“新兴宗教”便宣称建立“千年王国”是上帝授予他的神圣使命。如今世界末日已经为期不远，“末日审判”之后将会出现一个“人间天国”。由闵采尔领导的教派宣称：“建立新天国，建立博爱、平等、自由和神圣的国家”，“平民幸福的新时代就要到来”。^③中国的民间教门的理想是所谓“白阳世界”，西方“新兴宗教”的理想是“千年王国”。^④而实现这一理想的途径就是推翻世俗政权，建立以其教主为首的神权王国。中国的秘密教门虽然不断造反，并取得过一定的胜利，但始终未能建立起像太平天国那样的政权。太平天国则实现了中外“新兴宗教”在尘世建立人间天国的最高政治理想，这个人间天国被洪秀全称为“小天堂”。洪秀全早在紫荆山茶地村发布突围诏旨时就向信众提出建立“小天堂”的理想，他向参加造反者许诺说：“俟到小天堂，以定官职高低。”^⑤又说：“上到小天堂，凡一概同打江山功勋等臣，大则封丞相、检点、指挥、将军、侍卫，至小亦军

① [英] 呤喇：《太平天国起义记》，见《太平天国（六）》，上海人民出版社1997年版，第842页。

② 中国史学会主编：《中国近代史资料丛刊·太平天国（一）》，神州国光社1954年版，第232页。

* 洪秀全所领导的太平天国起义，达到了中国旧式农民起义的顶峰，有力地打击了对国内专制统治和国外侵略势力，其历史功绩已经为人们所公认，无须赘言。本文仅从新兴宗教的角度，对洪秀全创立的“小天堂”加以探讨。

③ 秦宝琦，王大为等：《千年王国和白阳世界》，福建人民出版社2003年版，第87页。

④ 秦宝琦：“中外‘末世论’及其载体功能的嬗变”，见《论邪教——首届邪教问题国际研讨会论文集》，广西人民出版社2001年版，第98~125页。

⑤ 中国史学会主编：《中国近代史资料丛刊·太平天国（一）》，神州国光社1954年版，第65页。