





海潮音



11

1925

第6卷 第1-6期



淮阴师院图书馆 582447

上海古籍出版社

第六年第一期

海潮音

中華郵政特准掛一百六十四號認為新聞紙類

△海潮音第六年第一期目錄

◎圖像

宋芝田繪釋迦文佛像並書後
李馥庭居士僧裝攝影並事略

◎理論

大乘之革命……………太虛法師
身心之修養……………蔣竹莊
觀莊子天下篇……………唐大圓
釋法界……………顯教
進化論在近代的影響及其救正之方法……………滿智
與徐曦伯先生論性書……………一廠
大乘起信論研究之書後……………會覺
見色之研究……………化聲
續第五年十二期

◎事紀

佛學院甲子四月以來之略歷……………善純
中華佛教聯合會消息一束……………法芳辭
東亞佛教聯合會之日本新聞……………
佛教藏文學院歡迎班禪代表記……………
東方文化的動機……………檀香山自由新報
楊棣棠致日本佛教青年會之兩函……………
印度大菩提會建築鹿苑精舍記……………邵福宸譯
佛教徒之女布施家……………全前
佛化新聞一束……………
安陸李公行狀……………李開忱
吳希真居士淨修紀實……………觀初

范居士生西畧記……………龔雲伯

◎雜文

重慶佛化新青年會宣言……………傅子揚
軍人軌範序……………
鎮江佛學會普利道場榜……………
重修贛州光孝寺天王殿啟……………
法苑詩林……………仿魯

◎通訊

天童淨心上人來函……………
章太炎居士致太虛法師書……………
日本佐伯僧正與太虛法師往來書……………
佛學院董事長湯鑄新先生來電……………
留英陳懷恕居士上太虛法師書……………
留日顯蔭法師上太虛法師書……………
劉顯休居士來函……………
出塵和尚來函……………
大悲法師與大敬法師書……………
源印上萬山和尚書……………
劉顯亮致大圓居士書……………
比丘尼能空定初霽雪華翠華二女士書……………

◎附錄

讀僧伽制度論……………啟靈
馮銘生與圓瑛法師問答記……………
宜昌佛教會之演說……………宜民
佛化與迷信……………羅蘭來稿
陳君歷典病譜有徵……………王弘願
因果談……………官伯行

◎海潮音月刊募集基金啟

閻浮提人。香味光明。不作佛事。賴以依止。厥維言教。然方言未融。聲浪有限。豈窮橫絕。文字尙焉。我佛說法。三百餘會。鐵圍結集。橫塞鹿苑。震旦著述。充滿龍藏。人壽幾何。算沙徒歎。後有作者。得乎蛇足。雖然。人海者機。網目者教。歸元無二。方便多門。四論十支。發揚性相。三部五教。無礙台賢。文事佛事。不一不二。隋唐而降。聖道陵夷。著詞章者。溺於支離。薄名相者。陷入顛預。枯寂於禪。禪壞其禪。迷信於淨。淨染其淨。儻侗於教。教失其教。釋迦已去。彌勒未來。嗟我羣倫。聾盲誰悲。加以天演噩夢。迷悶神洲。社會怒潮。飄搖冰海。羣兒舞火。四面俱焚。惡鬼吮血。十方同慨。是非高張法幢。橫磨慧劍。何以摧邪顯正。度世救生。覺社同人。自忘譴陋。民國七年。季出叢書。五期滿足。易爲月刊。名海潮音。作暗室燈。議論公開。思想互助。上承絕學。下應潮流。慘淡經營。於茲六載。在杭在滬。遷漢遷京。來鴻去燕。候煖謀生。其迹可笑。於情堪哀。遐哉洞庭。法流天接。開佛學院。培養人材。叛正信局。刊行經典。建佛教會。固結團體。敝刊編輯。印刷發行。爰有定所。經費收支。雖應桴鼓。基本虛懸。難免曇花。會議結果。募集萬金。存儲生息。藉資周轉。夫以五洲之大。物質之雄。人心之須。佛化之貴。此一線慧命。不能滋養之。雖爲敝刊之咎。寧非世界之羞。所冀大力宰官。多金長者。共出身手。廣施法財。心燈一照。光光無窮。我佛有靈。拈花微笑。此啓。

佛歷二千九百五十年海潮音月刊社同人頂禮
如有發心擔任募集者請示知台銜住址以便奉寄捐冊
如有隨喜捐助者款直寄交佛學院或漢口佛教會本社內并請示知大名以便登佈

▲新捐助本社基金人名列左

張省凡居士	新蓮社	周聖慧	李靜修	求同生淨土人	蔡仰光	余毓溥	淨心老和尚	吳退盒	康寄堯	王九齡	何達夫	傅子揚	熊雲程	王森甫	彭少田	孫厚在
洋壹拾元收	捐錢拾串收	洋貳拾元收	洋壹佰元收	洋壹佰元收	洋十元收	洋一百元收	洋五十元收	洋三十元收	洋一百元收	洋三十元收	洋一百元收	洋一百元收	洋二百元收	洋二百元收	洋二百元收	洋一百元收
張化聲	孫行素	周聖戒	藕香精舍	李一支	轉伏大師	任琴父	戒常法師	仁山法師	光孝法會	培安和尚	梁超穆	唐繼堯	泰東書局	袁立齋	趙子中	
捐錢拾串收	洋壹拾元收	洋壹拾元收	洋壹佰元收	洋貳拾元收	洋拾元收	洋二百元收	洋二十元收	洋二十元收	洋五十餘元收	洋一百元收	洋二十元收	洋二百元收	洋一百元收	洋五十元收	洋一百元收	
										由太虛法師代捐						

中... 觀... 空... 多... 心...
 觀自在菩薩行經般若波羅蜜多時觀見五陰皆空度一
 切皆如舍利子色不異空空不異色色即是空空即是色
 受想行識亦復如是舍利子是諸法空相不生不滅不垢不
 淨不增不減是故空中無色無受想行識無眼界乃至無
 身界色既無香亦無法無味亦無覺無思惟無無明亦無
 無明盡乃至無老死亦無老死盡無苦集滅道無智亦無
 智得阿耨多羅三藐三菩提依般若波羅蜜多故心無罣礙
 無罣礙故無有恐怖遠離顛倒夢想究竟涅槃三世諸佛
 阿耨多羅三藐三菩提皆由般若波羅蜜多故般若波羅
 蜜多是摩訶般若波羅蜜多是無上也是無等等咒能除一切
 苦不增不減須臾竭諸法羅網攝多陀即說咒也
 摩訶般若波羅蜜多心經

弟子宗伯黃沐敬書



宋芝田先生繪釋迦文佛像書後

工詩文書畫，而通內典者，趙松雪董香光後三百年，來惟禮泉宋芝田先生一人而已。先生名伯魯，光緒丙戌翰林，官御史，迭掌文衡，得士尤多。戊戌維新，屢上封事言因革，名震中外。及德宗事敗，先生以忤權奸，罷斥歸田。當道欲取媚於朝，將置先生不測，及旨下，乃僅看管。但先生均不介意，死生榮辱，不能動其心。及甲辰五月開復後，先生知時不可爲，絕意仕進，杜門不出。伊犁軍長庚，經略新疆妙選僚佐，慕先生之名，奏請起用，力辭之，遂以師禮聘往。長庚自新疆以至督秦隴，懷柔百政，皆先生力也。辛亥政革，陝西首義諸人，禮聘至省，定亂安民，多所臂畫，而草莽者流，每以殺人爲快。先生以德相感，久而化成，其造福生靈者多矣。二年項城當國，電邀先生入都，將大用。先生辭以疾，願備顧問，因得從容詳陳民軍革新之績。於是用兵陝西之議始寢。六年被舉爲參議院議員，遇事守正不阿，不以貨賄奪其志。先生曰：議員爲代議人民利病，若所事皆非民意，則自欺欺人。國事尚可爲耶？閉會後，遂隱居京師三教寺，不與名利人相接。時東海徐公爲大總統，徵全國耆宿，開晚晴詩籙社，選有清一代詩先生與焉。先生以詩文書畫名海內，山水元氣渾穆，筆墨淹潤，出入惲王吳倪，嘉道後無與比倫。間作花卉，亦秀韻天然。自具白陽青藤道法，書法由松雪直窺羲獻，所書墓志碑碣諸石刻，多不可勝計。康南海極重北碑，於先生書，則稱贊不已。以集帖學大成目之。先生詩超然蘊藉，浸淫三唐兩宋，而天籟獨得，爲文博大含蓄，卓然成家。與新城王晉卿相切劘，一時名流欲表揚先生入清芬，求取信於來世者，咸乞文於先生。世皆知先生精詩文書畫，不知所以精者，皆得力於內典也。蓋其渾然名象，心體於穆，無有滯機，故其所得愈深，而其藝愈精也。先生自幼信佛，即不爲韓歐之謗，有以金剛經示者，誦讀一過，不遺一字。如夙所習知者，及長博通三藏，於禪靜尤有所得。朝夕靜坐，誦心經金剛經若干卷，至老不懈。或有問，輒爲開示，隨機度人。曰：孔佛之說雖殊，而高下權實，對病施藥，則一。其涉身處世，一任自然，與世無爭，不以富貴貧賤異其遇，成人之美，而樂道人之善，謙以自牧，喜怒不形，遇拂逆，則順受之，不復置意。如如自得，非深入佛海者，弗能也。先生現領陝西通志局，爲總纂，被舉陝西佛教會會長，著有新疆建置志，已亥叢談，伊江行記，西轅瑣記，知唐桑爰錄，剛日識小錄，還讀齋雜述，焚餘草，山海經萃語，地理辨正發微，宋詩摘句，諸子萃語，金石書畫跋尾，讀史卮言，星輶日記，北關分校記，海棠仙館文集詩集詩餘，計二十種，都百餘卷，俱行於世。所書大小楷金剛經心經等，皆刊石流布。先生今年七十有一，精神矍鑠，治事恭禪之餘，弄翰墨以爲樂。其松雪香光之儔也歟。維翰於先生爲後學，學問事業，兩無成就，近以學佛，常請教於先生，獲益良多。一日先生出手書心經一卷，文佛像一尊，示維翰曰：文佛棄太子之尊，成道於菩提樹下，敬謹受持，勿忽也。今者人欲橫流，爭地殺人，視爲固然，乃悖入悖出，不旋踵而身敗名裂，觀是像者，其亦有所悟矣。夫維翰陪杖履久矣。



安陸李馥庭居士應化事略

武漢佛教會同人謹述

會長安陸李馥庭先生紹芬以甲子歲十一月二日卯時吉祥解脫瑞應其現同人等謹述其生平因緣果以起敬信爲世勸焉先生以大母禱石門觀音寺而生故自號石門山人補學官弟子時有術者謂曰秀才他日當國府與軍惜不真除耳方外之事會有緣也歲乙酉寢疾病遇地下主者廉爲同姓名誤速非其時所致遂以蘇先生初名郁芬遂更名焉由是自言謂非復地下所司然猶未有所悟也歲甲午于役四川蜀舟難際若有神物護持也者則益尊信大士族弟某出家爲僧先生招至京師勸返初服不聽一夕逸去莫知所終留東謂先生曰吾之族世固已而子亦桑門也後當密知吾言自爾十餘年先生歸官歸又四年子永懋孫承先後先歿又十餘年入民國庚申之歲始信佛法歸依三寶從太虛法師受皈戒法名淨德歷聽講大乘起信論大佛頂首楞嚴經仁王護國般若經大方廣圓覺修多羅了義經習念佛法時以己音融會標摩創爲藕絲繫佛之論其言曰聲有所斷今無所依方其斷時與念往已而一始念與聲宜無爽般微無間久暫如藕絲繫無不存存如如是行與佛念化行住坐臥自在會心恐怖遠離即境成覺昏沈散亂皆寂照矣其教人如此其自謀進境則又至焉幾于參悟禪那融通念佛者矣歲壬戌出蜀裝二喪各費千餘金爲漢口佛教會建築之助又與蘄水湯鐸新蘄銘黃岡李隱庵開旆兩居士募集萬金以落成之秋見推爲佛學院董事歲癸亥湖北興行全省清鄉官道請爲會辦任事後即延宜昌陳元白裕時王理臣淨圓兩居士演述佛法各縣團副聽之欲以慎事哀矜勝殘去殺意至善也清鄉事言于督軍以所節餘款二千串建洪山寶通寺念佛堂又二千串開辦佛化女學院今見推爲武昌佛教會長蒙督軍捐款萬串以弘法籌策會務多樹規模今歲春從大勇阿闍黎受真言加持修普賢願篤行不怠自謂真漢有得度越曩時夏間避暑洪山林間爲水陸大懺超薦先人住寶通寺者累月以密教久徵約蕭督軍就建道場振千餘年墜緒慨然自任捐累萬金肇起建築先生時時指示式審度工程又請蕭爲兩佛學院籌措常產入十月疾作服藥不效言無所苦惟鎮日思臥所居空曠自有同儕非復斯世而略一著意復在閻浮口中喃喃惟計洪山道場會中軌範間及去歲清鄉用人行政地方情形無一語及己聞家人誦西方發願文笑曰我今乃身無病苦心無貪戀也二十七日後數見白蓮光輝特甚室中時間異香似沈香檀木之氣喜與陳元白言恆留之不使去忽問人曰此去江西道路幾何已而又曰猶未生耶密教諸印咒向未受習者忽皆能結誦持松法師密林乃一一追授之三十日仰托其親謂陳元白曰如此衣鉢今無需矣元白曰先生棄此盂傳之我乎則大笑十一月朔疾彌留內風作抽掣歷時許延至夜半欲結臨終印于戰栗不能成元白爲助成之目與以常胸家人環跪同人中黃岡孫自平國安黃趙南山均皆至親友數十人皆眞言作明觀結印先生朗誦臨終眞言安詳而逝時初二日卯刻也容貌怡悅如入禪定手當胸結印處最後就冷識者證以爲隨願往生持松法師修密宗法以送之初五日攝影爲解印手仁柔如生夜大殯復攝影時歿已四日毫不腐變惟色稍暗黑如久在室者自歿至初八日凡七日夜會中居士女居士分班環之誦佛無刹那間其臨終正念分明助緣具足世罕有也十月中李隱庵將之團風往辭先生餉以生梨謂之曰少分我梨今與子分離矣至是夢先生宅中所在蓮花人手其一諸光悉備質之同人正先生往生時云

同人謹按世言生有自來又曰現身說法徵於先生益信觀其撥科第仕中外成功名子孫皆克樹立而一一解脫七十後始開佛法歷叅宗教由顯入密乘願去來殆示現人間以明世法無常而不覺曾不動者不然何遭際之奇耶是故當知一切世間悉皆幻現惟勝了義可證眞常弘法利生不憂遲暮多生修積必具善因出世間於是悟矣佛法不振已閱千年今當復興必多應運惟茲長德矜式方來敢告世人願共成覺世尊降生之二千九百五十一年冬至武漢佛教會同人

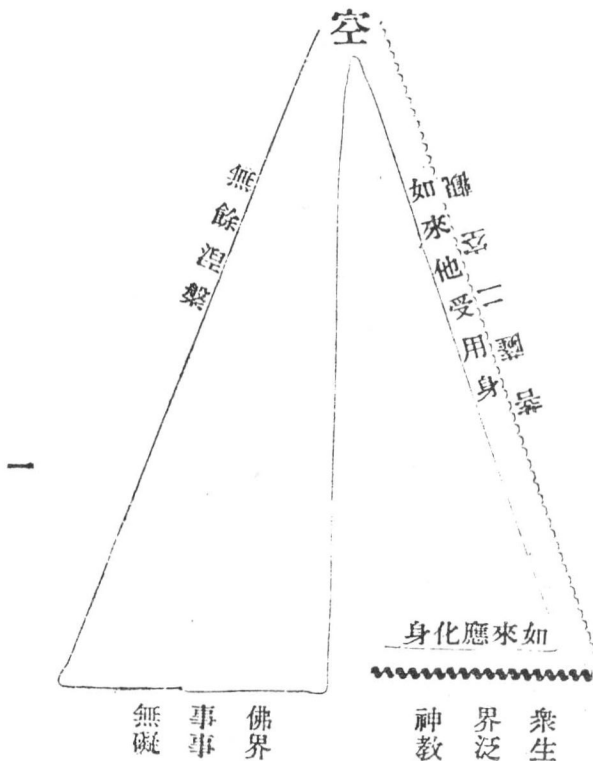


理 論

大乘之革命

太虛法師

佛法之於衆生，有因循者。人天乘是。有半因循半革命者，聲聞緣覺之二乘是。而大乘則唯是革命而非因循。故大乘法，粗觀之，似與世間政教學術諸善法相同。細按之，則大乘法乃經過重重革命，達於革命澈底之後。謂大涅槃乃建立爲法界緣起，以彰事事無礙。其革命之工具，即『二空觀』是也。故摩訶衍論云：以有如是大方便智，除滅無明，見本法身。自然而有不思議業種種之用。事事無礙法界，似乎近於吠檀多及『黑格爾等』之汎神教。但其根本不同之點，即大乘之事事無礙法界，是已經過『二空觀』之澈底革命。而離染純淨者，彼汎神教未經過二空教之澈底革命。故非清淨，而祇是衆生之雜染心境。可以圖式表示如下。



般若心云。菩薩依般若即二空觀。故究竟涅槃。諸佛依般若故得阿耨多羅三藐三菩提。即事事無礙法界。亦明斯義。此圖曲線表雜染生死法。直線表清淨常住法。生死故流轉業繫苦海中。旅進旅退。飄泊無歸。常住故超出苦海流轉。苦海流轉即世間義及生死義。外隨緣任運。應現自在。而世間雖有種種政治革命宗教革命產業革命等。以求之惑業苦中。故無二空觀之澈底革命故。仍墮循環之內。故修學大乘者。必有二空觀之革命精神以貫徹之。不能苟安圖便。妄想從衆生界橫達佛界。從衆生界橫達佛界。則相似佛界之事事無礙。仍等於衆生界之汎神教耳。學華嚴眞言者。未經過二空之澈底革命。亦不能達眞實之事事無礙界。故華嚴須由理法界觀即二空觀。經理事無礙法界觀。然後事事無礙。眞言亦須以阿即本空義字爲根本觀也。然大乘革命之進行果如何耶。茲分數章述之。

一者革衆生不定聚之命。入正定聚。「命」者「相續」之義。一切衆生無始以來。忽邪忽正。忽大忽小。如猴在樹。似塵在風。轉變相續。種性不定。故大乘有習所成種性位。革除不定聚之相續。令入大乘正定聚中。永不退轉。故摩訶衍論云。依不定聚衆生。由有熏習善根力故。信業果報。能起十善。厭生死苦。欲求無上菩提。得值諸佛。親承供養。修行信心。經一萬劫。以信心成就故。諸佛菩薩教令發心。或以大悲故能自發心。或因正法欲滅。以護法因緣能自發心。如是信心成就得發心者。入正定聚。聚者類也。住類中定不退也。畢竟不退。此即經過修行十信心位入初發心住位。從此但有前進。更無後退。已革除不定聚之惑命相續故。其修行信心之主要工夫。亦在修習二空眞如觀也。見摩訶衍論修行信心分

二者革衆生「異生之命」入大乘聖位。衆生無始以來。隨業流轉。於五趣中。或人或天。或畜或鬼。異類受生。以「分別所起我法二執」爲「異生性」故。得入大乘正定聚後。則有十住十行十向之資糧位。及煖頂忍世第一之加行位。以二空觀伏斷我法二執。經初無數劫滿。由世第一位無間頓斷「分別所

起我法二執」入眞見道通達位。得同生性。由自發願不在此限已革除「異生性」之業命相續故。

三者革衆生「五乘之命」入唯一大乘。衆生無始以來有世間出世間及有相無相等分別相續。入眞見道後。依二空無分別智。於初地二地修施戒。猶似人天世間之善。三地四地修定慧及菩提分。猶似二乘出世之善。五地雖會世間出世間真俗兩智之相違。猶見有世間出世間之差別相。六地觀衆生緣起極有相邊際。猶與無相相違。類人天智。七地觀真空無相極功用邊際。猶與有相相違。由無相中未相及土類二乘智。經二無數劫滿。由第七地入第八地。於純無相觀不假功用故。能任運現相及土故。乃超過人天二乘之觀智。革斷「有相無相等分別相違」之智命相續。純一大乘法空妙行。

四者革衆生命入如來位。衆生無始以來。捨前異熟取後異熟。有異熟識取得捨壞之苦相續。亦即依此故名衆生。受衆多生死故名衆生離此則名如來。失衆生名。故此相續。即名爲「衆生命」。由第八地純依法空智歷九地十地至金剛道後。經三無數劫滿。頓斷煩惱障種及所知障種現。異熟識空。大圓無垢同時發故。入如來地。永斷先業所引之異熟報。革斷「衆生苦命」相續。證大涅槃。成大菩提。乃爲不思議善常安樂解脫之事事無礙法界。

世之談革命者。其亦知此最勝之革命乎。盍相率而從事乎此。

身心之修養

引言

人生宇宙間。數十寒暑耳。故曰。人生上壽。不過百年。而於此數十寒暑中。人究爲何而生。固一大疑點也。惟此問題。在普通知識界。毫無疑問。蓋彼輩除營求衣食住外。僉非所問也。至若知識較高者。對於人生問題。則無時無地而不研究之。

宇宙萬有析之至簡唯物與心而已。有物，斯有物質科學；有心，斯有精神科學。物質精神，固有密切之關係。人之身心，何獨不然？茲略言身心之關係及其修養之法焉。

本文

夫身由五官四肢而成，若就生理之分類研究之，可別爲七類，即神經、筋肉、骨骼、循環、呼吸、消化、泌尿，諸系統是已。而吾人所謂肉體本位者，蓋指神經、筋肉、骨骼三系統而言。餘則所以補助生活者，如消化系統。在助食物之消化，凡食物經消化作用後，悉變爲胃液、胰酵素，被胃液吸取，而餘滓成灰色之濃汁，名曰糜粥，然後糜粥自小腸以至血管，分糅於血脈，週流於全身。是消化所得之營養液，能徧佈全體者，實賴血液之輸送。且當其運行時，挾帶呼吸養氣，以生人體之活力。其經養化作用而生之廢料，則集送排泄器官，一往返間，留精華，去糟粕，而人體生活，實攸賴之。此往復之官能，周而復始，無有窮期，是謂循環。至血液之能循環，心臟實爲其主。兼有收縮兩心室之力焉。當血脈在左心室時，受肺靜脈經之血液，依動脈之分佈，達微血管部，收受諸組織中之炭酸氣及廢料。於是血液由清而濁，由鮮紅而深紫，迨血液充滿右心室時，即起收縮作用，進入肺動脈中，分左右以達肺臟，藉氣胞之微血管作用，呼吸養氣，於是血液復由濁而清，由深紫而鮮紅，循環往復，永無間期，以維持人體之生活。雖然，脈有兩種，曰動，曰靜。前者容受心臟之血液，送諸微血管；後者匯集微血管之血液，復還諸心臟。蓋微血管之用，專司血液內物質之交換，而微血管之爲物，實人身重要之部分。彼醫士行診，首察病者之脈，即明徵也。綜上觀之，循環、呼吸、消化、泌尿，爲輔助前三系統而營生活，毫無疑義，而循環系統爲人命寄托，殆亦無異辭。若就化學之成分研究之，舉其主要者，計有十四原素，即炭、養、輕、淡、硫、磷、綠、弗、鉀、鈉、鈣、鎂、鐵、錳是也。若解剖的原素，則爲細胞。細胞至微也，然猶有分裂之作用。一舉手一起足間，即有無數細胞之分裂。是以細胞之在人

體。無時無處而不動作。動作果適宜。則人體康強。精神爽適。動作太過或不及。皆足致病。其動作全息者。蓋瀕於死焉。夫人之一身。既繫細胞。新陳代謝。則人無時無刻不在變態之中。自呱呱墜地。而幼年而壯年。而老年而死亡。變化萬態。莫可歷述。

積古相傳。皆妄認發血管。或腦神經。爲心之本體。殊不知發血管。固非心。而腦神經。亦非心之本體也。何以言之。如下等動物。單細胞動物。僅有知覺運動。而無腦神經。又如植物中之向日葵。含羞草。食蟲草。皆有知覺運動。而無腦神經。由此可知。心靈當另有一物在。而絕非腦神經也。心理學上分心爲智。情意。三部分。第一步有身體之感覺。而後有知覺之作用。因知覺之作用。而有好惡之心。好而能滿其願。則喜。好而違其志。則憂。夫好惡之心。緣於情也。是以因情之發生。更進而判別之意識。於此生焉。此智情意之概念也。然而非精密之論。不足以絕人之疑。故亦不可以言心。

夫物質方面。皆後人勝於前人者多。唯精神方面。獨古人勝於今人。何以故。蓋精神方面。係主觀。乃證之於自心。非若物質科學。從客觀方面而研究之也。職是之故。精神之學。古人所以反勝今人也。茲以佛經證明之。佛經上分心爲八種。眼耳鼻舌身意。末那阿賴耶等識是也。前五識以根接塵。皆依感覺之作用。而各緣一境。惟第六識之意識。獨能徧通一切。而了別之憶想過去。思考未來。無不如志。除睡眠悶絕外。殆無時不起者也。末那梵語也。思量之意。此識爲意識之根。內緣阿賴耶識之見分。妄執實我實法。並能分別意識之善惡。或迷或悟。俗呼傳送識者。以此也。阿賴耶亦梵語。譯爲藏。具能藏所藏。執藏三義。凡世間萬有種子。悉藏於此識中。以上八識。以水喻之。前六識時起時滅。如水之波。第七末那。無始相續。妄執我法。如川之流。第八阿賴耶。則水之當體矣。是故前六識皆間斷。而唯我不間斷。故曰執我。喻如嬰兒初出母胎。卽知食乳。以執我故。滋生我身也。殺害動物。而動物悲哀。以失我也。故推之於人世。作

種種之善事。固我也。作種種不善業。亦我也。由此觀之。吾之身。爲新陳代謝。吾之心。復念念遷流。於是身心無一刹那之間。而不在變化之中。果明乎此。則可與言修養。

人有我心。故有我欲。我心愈大。欲念彌巨。故我心不息。慾壑終難得而滿也。果能明乎身心虛妄。幻質匪堅。今我不同。故我前念之我。固非我。後念之我。亦非我。則人我之相當。下消除矣。

綜以上言。身修養主動。心修養主靜。是故好逸惡勞。本人之常情。若救濟之。非好勞惡逸不爲功。胡思亂想。亦常人之恆事。若救濟之。須心平氣和不爲功。然而好勞惡逸。尙易爲。而平心靜氣。則不易。如大學曰。知止而后能定。定而后能靜。靜而后能安。又如朱程二子皆主靜。道家亦然。佛家更無論矣。由此觀之。古人對於身心修養。固亟亟講求也。復次。因身體上有眼耳鼻舌身之五根。對外界色聲香味觸之五塵。而生無窮之欲。於是習之既久。妄念日濃。反以客塵爲主。真性日漓矣。果能以心爲主。靈明洞澈。物來順應。而不爲物所轉。是則修養之最重者也。倫理學上有行爲動機二派者。其中以動機名最切要。中國政治。迄今紊亂無定。社會腐敗。終久不可振作。其主要原因。即在動機之不善。所謂明知故犯也。果明乎身之新陳代謝。心之念念遷流。覓我且不可得。則於此數十寒暑中。又何必作諸不善業耶。諸君學習法政。他日將以治人也。平日能於修養有素。而俱有富貴不能移。威武不能屈之精神。則他日出而用世。吾知社會上獲益必多也。於此不得不鄭重申明者。現在之修養。將來之實踐。是吾希望之最大者也。

篇餘

統觀竹莊先生講演筆錄。如一串牟尼珠。絲毫不亂。俾知身心修養根本法則。而自始至終。均不離乎身。爲新陳代謝。心爲念念遷流。一線穿成。到底不懈。使知身心虛妄。覓我且不可得。何必在此數十寒暑中。作諸不善業。以遺臭於萬年。旨哉言乎。佛經云。地水火風假合之身。旋聚旋散。屬無常法。非我身也。緣慮

客塵虛妄之心。乍起乍滅。屬無常法。非我心也。我有真身。圓滿空寂者是也。我有真心。廣大靈知者是也。衆生疑情。不了此旨。於無身中。妄見有身。於無心中。妄見有心。殊不知無身之身。形充法界。無心之心。靈照羣品。夫此身心。豈是高遠玄妙也耶。愚者不察耳。亂於聲律。目淫於文采。馳逐紛絮。自以爲機敏捷巧。傾倒一世。卒之勞形瘁精。混沌鑿而太樸喪。而適以自殞其軀。噫。久客之身。頻意漂泊。並其鄉里而忘之。不亦大可哀乎。慧常謂道之不明。世之難治。皆緣於我相。以有我故。則有所因。而有我外之非我。非者即障於我。而我終不得解脫矣。於是凡見可欲者。即欣然而悅之。悅之而不滿所懷。即勃然而怒。故有不惜重大之犧牲。以求滿我一時欲望者。天機由是而塞。好惡由是而徧。而本有之智慧光明。埋沒靜盡。以之日用。則愛憎交戰於靈台。情識沉浮於寵辱。縱我制物。心隨物轉。真性日昧。妄想日濃。質朴日漓。此所以身心終不得而安也。有先覺者出。高聲疾呼。使知心執身執。俱緣於我相。我相不除。我苦終久。故而設種種之方便譬喻。使獲人法之真空。身心將由之而輕安也。然其所說者。皆權而非實也。或有疑人法真空爲斷滅之見者。因而誤解佛法爲消極之學。其實不然。蓋人法真空。非斷滅之空。乃靈知之空。所謂真空。不空。妙有非有之境界。而非普通之空無也。是以靈照羣品之心。寧靜之體也。形充法界之身。致遠之用也。夫有寧靜之體。而後可以寂然不動。有致遠之用。而後可以感而遂通。且夫有體無用。則體不顯。有用無體。則用不立。世有無花之實。而未聞無根之樹者也。或更有疑無我之說。爲虛無飄渺之談者。殊不知無我之我。乃天下之公我也。乃宇宙之大我也。夫我既大。則我之範圍必廣。我既公。則我之用安得私。我既大矣公矣。則萬物一體也。四海一家也。其欺騙恐詐之行。損他利己之舉。何由得生。楞嚴云。有漏微塵國。皆依空所生。而空生大覺中。如海一漚發。果能作如是觀。則人我之見。不啻龜毛兔角等之空無。竹莊先生對於內典。精研有素。深得個中三昧。此次來講。吾校發輝希有之論。與普通言身心修養者有別。