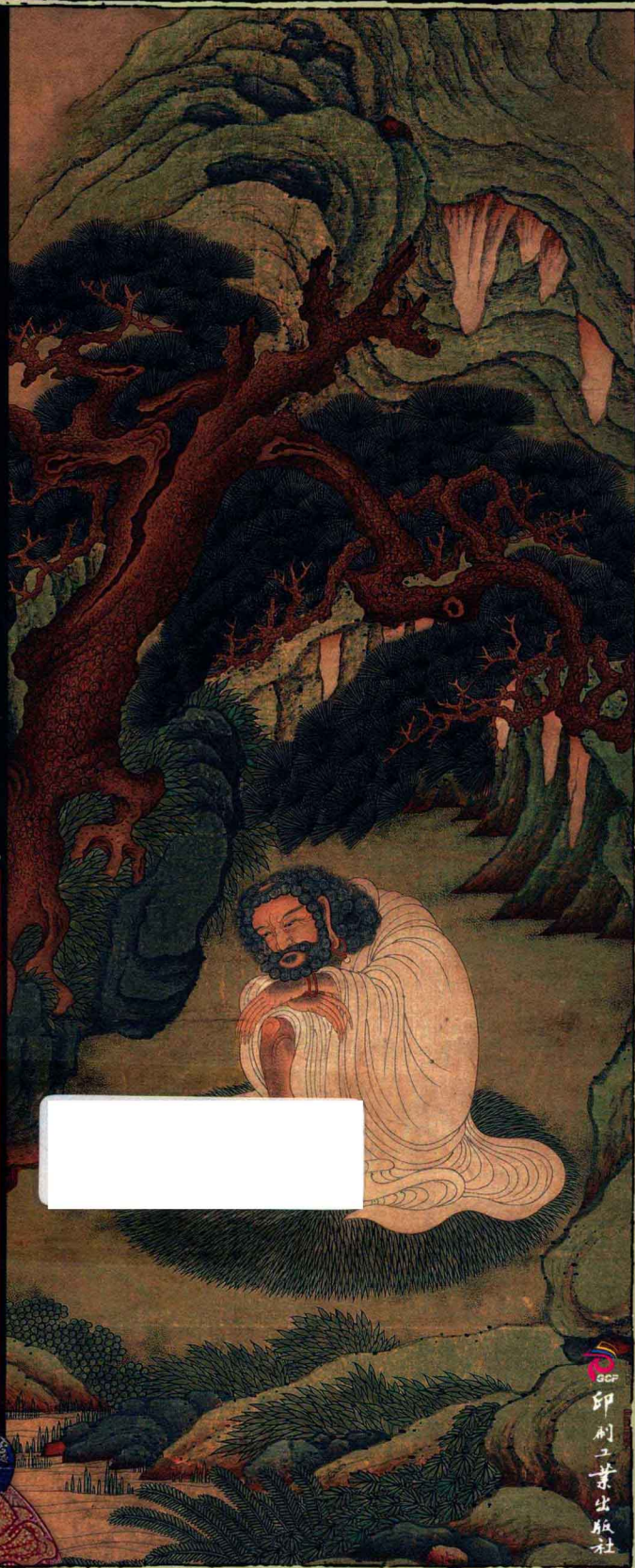


名家集注 金刚经

册一

李佩森·编著



印刷工业出版社

◆ 册二 ◆

名家集注金刚经



李佩森◎编著 ◆

 印刷工业出版社



图书在版编目 (CIP) 数据

名家集注金刚经 / 李佩森编著. —北京: 印刷工业出版社, 2013.3

(藏书阁)

ISBN 978-7-5142-0774-3

I. ①名… II. ①李… III. ①佛经 ②《金刚经》—注释 IV. ①B942.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2012) 第 289333 号

名家集注金刚经



出版发行: 印刷工业出版社

(北京市翠微路8号 邮编: 100036)

网 址: www.keyin.cn www.iprint.cn

制 作:  (www.rzbook.com)

印 刷: 北京缤索印刷有限公司

开 本: 七八七毫米×一〇九二毫米 十六开

印 张: 三十·五

字 数: 四百五十千字

印 次: 二〇一三年五月第一版 二〇一三年五月第一次印刷

定 价: 一百九十八圆 (全四册)

目录



册一

- 第一品法会因由分 〇〇一
第二品善现启请分 〇一六
第三品大乘正宗分 〇三一
第四品妙行无住分 〇四五
第五品如理实见分 〇六五
第六品正信希有分 〇七六
第七品无得无说分 〇九二
第八品依法出生分 一〇五

册二

- 第九品一相无相分 一一九
第十品庄严净土分 一三七
第十一品无为福胜分 一五二
第十二品尊重正教分 一六二

册三

- 第十三品如法受持分 一七四
第十四品离相寂灭分 一九七
第十五品持经功德分 二二七
- 第十六品能净业障分 二四五
第十七品究竟无我分 二五九
第十八品一体同观分 二八六
第十九品法界通化分 三〇三
第二十品离色离相分 三一二
第二十一品非说所说分 三二六
第二十二品无法可得分 三四〇
第二十三品净心行善分 三四九
第二十四品福智无比分 三六一

册四

第二十五品化无所化分	三七一
第二十六品法身非相分	三八三
第二十七品无断无灭分	三九五
第二十八品不受不贪分	四〇五
第二十九品威仪寂静分	四一五
第三十品一合理相分	四二五
第三十一品知见不生分	四三八
第三十二品应化非真分	四四九
《金刚经口诀》（序）	四六五
《六祖口诀》（后序）	四六七



第九品 一相无相分

一相无相，即指非有相非无相，非一非异相，离一切相，四相归一，究竟无相。须陀洹、斯陀含、阿那含、阿罗汉，这些小乘修行果位不过都是虚名，修行的人一旦执着于这些虚名，就谈不上『清净行』，就会堕入『有相』的执着之中。从胜义谛来看，这些果位等本无实性，因此不能生取实我、得实法之念。若生此念，便是执我。佛陀这段教诲，是从胜义谛的角度出发，驳斥了众生所谓断惑、证果的执着，从而破除了众生贪着之心。

◎『须菩提，于意云何？须陀洹能作是念，我得须陀洹果不？』须菩提言：『不也，世尊。何以故？须陀洹名为入流^②，而无所入。不入色、声、香、味、触、法，是名须陀洹。』六祖云：须陀洹者，梵语，唐言逆流。逆生死流，不染六尘，一向修无漏业，得粗重烦恼不生，决定不受地狱畜生修罗异类之身，名须陀洹果。若了无相法，即无得果之心。微有得果之心，即不名须陀洹，故言不也。陈雄曰：须陀洹、斯陀含、阿那含、阿罗汉，此四罗汉，在一切凡夫人中为第一。佛告弥勒菩萨，于《法华经》尝言之矣。告大慧菩萨，于《楞伽经》亦详言之。《大涅槃经》，佛言若有比丘欲得须陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿罗汉果，当勤修习奢摩他、毗婆舍那二法。《大般若经》有预流果、一来果、不还果、阿罗汉果，正此之所谓四果也。又云：修行般若波罗蜜多时，不着预流果，不着一来果、不还果、阿罗汉果，抑又见四罗汉得是果，而不存所得心也。今我佛恐四罗汉不知以无念为宗，尚萌所得之念，故设四问，以为能作得果得道之念不？须菩提皆以『不也』答之。复为之辩论，以形容其所得之实。夫入流者，初入其门，得预圣人之流也。须陀洹已证入流之果，名为入流。且心无所得，故曰而无所入。

其所以无所入者，不入六尘境界耳。名须陀洹，其以是欤！**李文会**曰：问第一果须陀洹者，知身是妄，欲入无为之理，断除人我执着之相，以无取心，契无得理。无取则心空，无得乃理寂。虽然能舍粗重烦恼，而未能离微细烦恼。此人不入地狱，不作修罗饿鬼异类之身，此谓学人悟初果也。**逍遥翁**云：夫烦恼者，菩提之根本也。若人照了练习，可为出世之法。譬如高原陆地，不生莲花，莲花生于污泥浊水中也。又云：烦恼勿令损于菩提心，譬如日月翳于烟云中，而日月必无损也。珠玉落于泥滓中，珠玉亦无损也。莫管烦恼障，但存菩提心。入流者，谓舍凡入圣，初入圣流也。而无所入者，修无漏业，不入六尘，然终未能舍离尘境。**傅大士**曰：舍凡初入圣，烦恼渐轻微，断除人我执，并始证无为。缘尘及身见，今者乃知非。七返人天后，趣寂不知归。不入色、声、香、味、触、法者，厌喧求静，六尘之境，于念未忘，所以不入色、声、香、味、触、法也。**圆悟禅师**曰：报缘未谢，于人间世上有许多交涉，应须处之，使绰绰然有余裕，始得人生各随缘分，不必厌喧求静，但令中虚外顺，虽在闹市沸汤中，亦恬然安隐，才有纤毫见刺，即便打不过也。『**须菩提**，于意云何？**斯陀含**^③能作是念，我得**斯陀含果**不？』**须菩提**言：『**不也，世尊。何以故？斯陀含名一往来，而实无往来，是名斯陀含。**』**六祖**云：斯陀舍者，梵语，唐言一往来，舍三界结缚，三界结尽，故名斯陀舍。斯陀舍名一往来，往来，从天上却到人间生，从人间却生天上竟，遂出生死，三界业尽，名斯陀舍果。大乘斯陀舍者，目观诸境，心有一生灭，无第二生灭，故名一往来。前念起妄，后念即止，前念有着，后念即离，故实无往来。**肇法师**曰：一往来者，一生天上，一生人中，得涅槃，故名一往来。而实无往来者，证无为果时，不见往来相也。**王日休**曰：一往来者，但色身一次往来天上人间，而真性遍虚空世界，岂有往来哉？故此色身往

来，非为真实，但虚名为一往来而已，故云实无往来，以色身非真实故也。**陈雄曰**：一往来者，一往天上，一来人间，不复再来人间也。斯陀含已证一来之果，名一往来，且心无所得，而实无生灭相，名斯陀含，其以是欤！**李文会曰**：问第二果斯陀含者，是渐修精进之行，修无漏业，念念不住六尘境界，然终未有湛然清净之心。一往来者，谓人间报谢，一往天上，却来受生也。实无往来者，谓前念才着，后念即觉，是无得果之心。心既无我，谁云往来，故曰而实无往来也。

注释

① 须陀洹：又译为预流、人流，佛教术语，是佛教中最初的修行位阶，为沙门四果中的初果。由于修行者的性格不同，分成随信行与随法行两种。随信行是依四不坏净修行，而随法行是能正确了解四谛，依现观而得法眼净。虽区分两种方法，但这是入门之差别，而非证悟的内容不同，因此圣典记载：「信根成就，即是慧根。」由于参与了圣者的行列，所以称为「预流」。

② 人流：即初入圣人之流。又称为「逆流」、「预流」等。逆流，是断除三界见惑，可逆生死之流的意思；而预流，是初证得圣果，预入圣人之流的意思。

③ 斯陀含：中文的意思是「一往来」，佛经中称为「一上一还」，意思是最多只会在天界与人间再往返一次，就能够在此后证得四果，注定完全解脱。斯陀含是第二阶成果，因此也称为二果。在此之前则为须陀洹（初果、预流果），此之后则为阿那含（三果、不还果）。

译文

佛问：『须菩提，你认为证得须陀洹果位的修行者，会生起「我已证得须陀洹果」这样的念头么？』须菩提回答：『不会的，世尊。为什么呢？须陀洹的意思是入圣流，而事实上是无所入的，不执着色、声、香、味、触、法等六尘境界，证得对五欲六尘无欲无着的境界，不随六尘流转，因而才叫作须陀洹。』佛又问：『须菩提，你认为

证得斯陀含果位的修行者，会生起「我已证得斯陀含果」这样的念头么？」须菩提回答：「不会的，世尊。为什么呢？斯陀含的意思是一往来，已证初果，而事实上，他已没有往来或不往来的分别，已没有往来之相，所以才叫做斯陀含。」

解读

在修学佛道甚至是在日常生活工作中，很多人执着于阶别、层次的区别，贪着于一时的得失取舍，对此孜孜以求。但从根本上来说，这所谓的阶位、层级及所谓得失也不过是一种外在的名相，本来只是为印证自己修道阶段、内心化育的程度而权设的假名而已。对此，我们实不应有分别之心，而应以六祖慧能所谓「无念为宗，无相为体，无住为本」，认识到「诸行无常」，力争达到「诸法无我」的境界。

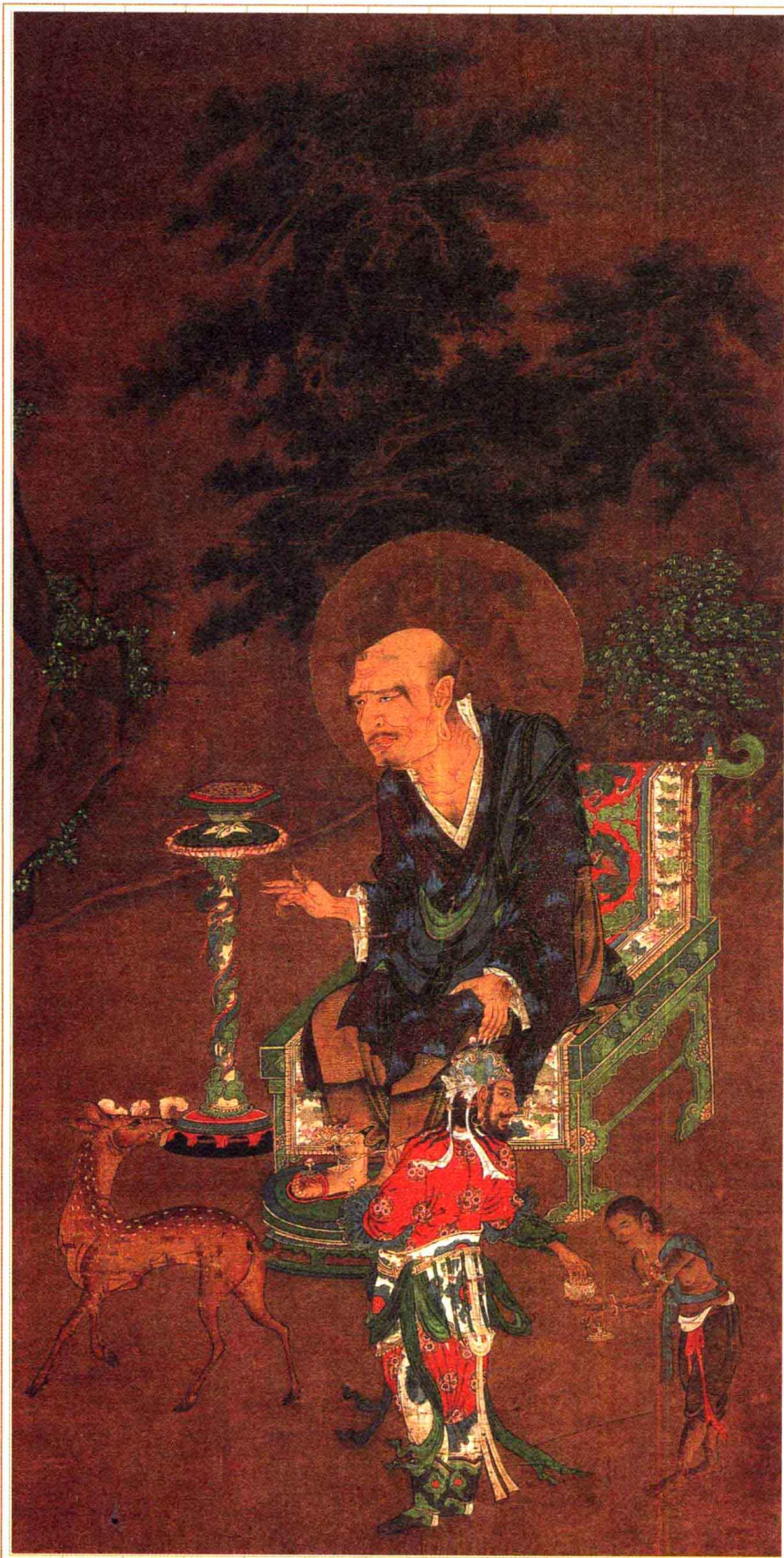
在面对修道过程中一些苦难、困惑以及对于修道层次的贪着等种种考验时，唯有信守发心修持的初衷，勇猛精进，最后才能洞见自性，漏尽烦恼，才能悟得般若空相，成就无上道业，得到真正的解脱自在。

从前，有七位比丘一起在深山之中修行佛道，参悟佛法，然而寒来暑往，冬去春归，历经整整十二年，他们依然无法参透佛法奥秘。眼看着大家都青春不再，而修习的境界、层次却还是无法提高，甚至不知道自己还能不能提高，这让他们痛苦不已。

这天，他们七个人聚集一堂，严肃地讨论是否还要继续修持下去。一位比丘首先起身说道：「我们志求菩提，十余年来，我们修阿兰若行，远离尘世，舍弃了一切身口享受，更不畏寒暑，艰苦修行，其中之艰辛恐怕难以用语言来形容，然而，至今还是未曾证悟佛法。」这过去修行中的种种艰苦，显然引起了在座其他比丘的共鸣。其中一名比丘马上接着说道：「即便如此坚忍，我们道业却不见成就，往昔罪业，又依靠什么来消除呢？」说到这里，在

座的诸位比丘都禁不住愁容满面，沉默不言，往昔你争我竞、精进修学的气氛再也难觅踪影。过了很久，才有一位比丘打破了沉寂：『既然如此，与其终无所成，空耗岁月，不如我们各自下山，蓄发还俗，另谋生计，或是娶妻子，延续香火。』这个建议很快得到了大家的赞同，比丘们很快达成了共识，准备一起下山。佛陀此时，早已以神

宋·无款·罗汉图



通之力知道这七位比丘的得度因缘业已成熟，更不忍见他们因无法忍受修行之苦，白白浪费十余年修道之功，而堕入万劫不复的境地。便决定化为一位普通的沙门去度化他们。

佛陀正好在他们下山的当口遇到这七位比丘，便率先问道：『诸位比丘，请问你们已在山中修行多久了？这又是要前往何处？』那为首的比丘倒也坦率：『我们在山中修行已经十二年！不过，我们已经决定放弃修行，下山回乡。』佛陀故作惊奇地问道：『你们已经精勤修行这么久，为何要一旦废弃十余年坚持修道之功，而回到喧嚣烦恼的尘世呢？』其中一名比丘回答道：『我们修行虽然已有十二年，在道业上却没有有什么成就，我们多生劫来的罪业，看来也难有灭除之日。不仅如此，山中岁月艰难，饮食寡少，难得供养，且我等每每托钵化缘，亦多遭他人冷眼。想此终日劳碌，虚掷青春，却不见方向，不明道心，我们学法还有何意义？』佛陀只是微微一笑，接着问道：『你们下山之后，有什么打算？』比丘们争着说：『我们下山之后，打算各自还俗立业，学道之事，等将来有缘之时再来不迟！』佛陀这时摇了摇头，反驳道：『且慢！各位请听我一言！人生无常，犹如水中的泡沫，如梦似幻，须臾即逝，朝不保夕。修道确实很苦，却能以一时之苦痛换得永恒超脱、自在。大家如果就这样返回家乡，日后立业、居家之苦，也是无有穷尽，难以想象的。而且，深陷尘世之中，所有贪嗔痴慢疑五尘及财色名食睡等五欲之苦，也将如影随形，寸步不离诸位左右。即使妻子成群，尽享天伦，就没有忧愁痛苦烦恼了吗？若有这种妄想执着，那么跟生病却服下了毒药之人，又有什么两样？这样做的结局，只能是南辕北辙，越陷越深了！』

比丘们听完此言，默然不语。佛陀接着劝他们道：『三界众生皆有其烦恼，无穷无尽。大家唯有信守戒法，勇猛精进，以般若智慧观照本心，才能真正出离众苦。』佛陀说完，即现佛身相，且放出大光明光，并说了一首偈语：『学难舍罪难，居在家亦难；会止同利难，艰难无过有。比丘乞求难，何可不自勉；精进得自然，终无欲

于人。有信则戒成，从戒多致宝；亦从得谐偶，在所见供养。一坐一处卧，一行不放恣；守一已正心，心乐居树间。』七位比丘闻此偈，皆心生惭愧，五体投地，顶礼佛足，从此收摄身心，诚心悔过，并且继续修行。而七位比丘于山中整日勇猛精进，无有疲厌之时，用心体悟并且奉行偈语义理，以般若智慧观照自性，最后都得证阿罗汉果。

◎『须菩提，于意云何？阿那含^①能作是念，我得阿那含果不？』须菩提言：『不也，世尊。何以故？

阿那含名为不来，而实无不来，是故名阿那含。』六祖曰：阿那含，梵语，唐言不还，亦名出欲。出欲者，外不见可欲之境，内无欲心可得，定不向欲界受生，故名不来，而实无来，亦名不还。以欲习永尽，决定不来受生，是故名阿那含。僧若訥曰：梵语阿那含，此翻不来。已断欲界思惑，更不来生欲界，故名不来，而实无不来者，谓不计不来相也。陈雄曰：不来者，直生兜率天官，不来欲界受生也。

阿那含已证不来之果，名为不来，且心无所得，而实无不来之相。名阿那含，以是之故，岂他在哉？李文会曰：第三果阿那含者，已悟人法俱空，渐修精进，念念不退菩提之心。名为不来者，谓能断除，内无欲心，外无欲境，已离欲界，不来受生，故名不来。心空无我，孰谓不来，故云而实无不来也。傅大士颂曰：舍凡初入圣，烦恼渐轻微。断除人我执，创始至无为。缘尘及身见，今者乃知非。七返人天后，趣寂不知归。（佛说《四十二章经》曰：佛言阿罗汉者，能飞行变化，旷劫寿命，住动天地，次为阿那含。阿那含者，寿终魂灵上十九天，于彼证阿罗汉，次为斯陀舍。斯陀舍者，一上一还，即得阿罗汉，一上天上，一还人间，次为须陀洹。须陀洹者，七死七生，便证阿罗汉。又《十六菩萨因果颂·阿

明·无款·罗汉图



氏多尊者颂》曰：万行周通能觉性，驱除烦恼更勤修。七死七生方成道，初等陀洹入圣流。子荣曰：七返人天后者，七度往返天上人间受生，谓初果须陀洹人。趣寂不知归者，第四果证得阿罗汉，已悟人法二空，怕染着世间生死。一向灰心灭智，入无余界，沉空寂灭，不来尘世，化导度生，为有智无悲，不能入生死界，且自利也。）**川禅师曰**：诸行无常，一切皆苦。颂曰：『三位声闻已出尘，往来求静有疏亲。明明四果原无果，幻化空身即法身。』**『须菩提，于意云何？阿罗汉能作是念，我得阿罗汉道不？』须菩提言：『不也，世尊。何以故？实无有法名阿罗汉。世尊，若阿罗汉作是念，我得阿罗汉道，即为着我、人、众生、寿者。六祖曰**：阿罗汉，梵语，唐言无净。无烦恼可断，无贪嗔可离，性无违顺，心境俱空，内外常寂。若有得果之心，即同凡夫，故言不也。**谢灵运曰**：阿罗汉者，无生也。相灭生尽，谓之无生。若有计念，则见我、人起相也。有注云：『阿罗汉者，生已尽，行已立，所作已办，不受后有，故于诸相诸法实无所得，更不于三界内受生，故名不生。』**僧若讷曰**：阿罗汉者，名舍三义。一杀烦恼惑使，二后报不来，三应受人天供养。亦谓之无学果，自初果至阿罗汉果，无别有法，皆同证此无为之体，无可取舍，故云实无等。又曰：若阿罗汉起得果之念，即有着我人等过。**陈雄曰**：诸漏已尽，无复烦恼，名阿罗汉。阿罗汉心行般若波罗蜜故，法得是道，若自有法，是所得心未除，何以称是名哉？故曰实无有法，名阿罗汉。《法华经》云：『于诸法不受，亦得阿罗汉』正谓此耳。自须陀洹而至于阿罗汉，自得果而至于得道。如是次第修，则菩提无上道，可以次第到。**颜丙曰**：四果修行，名四不还。须陀洹名为入流者，随顺世间也。而无所入者，本性空故，居尘不染尘之说。斯陀舍名一往来者，色身虽有来去，而法身湛然不动，而实无往来也。阿那含名为不来者，离生死义，而实无不

来者，假名不来，实无动静。阿罗汉能作是念而得道者，是为着相，实无有法，但假名为阿罗汉。陈雄曰：世尊者，启咨之辞也。念者，萌之于心也。须菩提启咨世尊曰：设若阿罗汉作得道之念，是萌所得心，则四着谬妄，无不为己，故曰即为着我、人、众生、寿者。李文会曰：问第四果阿罗汉者，此是梵语，由须菩提当此果也。诸漏已尽，无复烦恼。实无有法者，谓无烦恼可断，无贪嗔可离。情无逆顺，境智俱亡，岂有得果之心？我心既空，无得道念，若于道有得，于法有名，是凡夫之行，即着我、人、众生、寿者相也。

注释

①阿那含：佛教用语，后秦鸠摩罗什由梵语译为阿那含，意为「不来」或「不还」，又称「不还果」。是佛教修行者进入圣道的果位之一，为声闻乘之中的第三果，得证此果位的人将不再回还欲界，而证涅槃。此位须断尽欲界见惑及欲界九品思惑，才能证得。

②阿罗汉：意译为「应供」、「杀贼」、「无生」，汉语常简称为罗汉，是依照佛的教导修习四圣谛，脱离生死轮回而达到涅槃的圣者。大乘佛教所指的阿罗汉指四果阿罗汉，此位阶已断除了六道所持的见思烦恼，脱离轮回，入四圣法界。阿罗汉的果位不能与菩萨相提并论，大乘佛教认为罗汉也是菩萨，协助佛和菩萨普救世人。依大乘见解，释迦牟尼佛常随十大弟子都是大阿罗汉。

译文

佛问：「须菩提，你认为证得阿那含果位的修行者，会生起「我已证得阿那含果」这样的念头么？」须菩提回答道：「不会的，世尊。为什么这么说呢？阿那含的意思是从来，因其断除了欲界思惑以后，永久居住于色界的四禅天，不再来人间，所以才名为不来。心中已没有来不来的分别，因此才称为阿那含。」佛又问：「须菩提！你认为证得阿罗汉果位的修行者，会生起「我已证得阿罗汉果」这样的念头么？」须菩提回答说：「不会的，世尊。为

什么呢？因为实际上并没有什么法叫做阿罗汉。所谓的阿罗汉是彻悟我、法二空，不再随妄境动念。世尊，如果阿罗汉起了「我已证得阿罗汉果」这样的念头，那么，就是有了我、人、众生、寿者等法相分别。」

解读

能够心无分别，不随妄境而动心念，能够彻悟法、我两空之境，才算是真正开始契入佛道。依此修行，甚至依此为人处世，也才能得到真正的智慧、解脱和超凡脱俗的大自在。这是一种别样的境界，一种需要我们细细品味和咀嚼的境界，也是并非一般人能够轻易达到的境界。然而，正因为它无法轻易达到，正因其难修难行，才显出它的珍贵。而身处娑婆世界，日日沉浸于名闻利养之中的芸芸众生如我等，若能于此悟了般若妙法，又或即使仅仅领会到一星半点修持工夫，对我们安身立命，也已是受用无尽。古往今来无数文人名士，迁客骚人，或官商士绅，或社会贤达，无不亲往大德高僧之处求学佛法，其中不少便是为着提升自己内心的修持工夫，达到这法我两忘，去还如空的佛道境界而来。而其中意味，自是圆觉微妙，可意会而不可言传。而所谓「宠辱不惊，闲看庭前花开花落；去留无意，漫随天外云卷云舒」，即此气象也。

话说明朝天启初年，在京师正阳门附近住着一位老军人，孤身一人的他替人看守一间船铺，每年可领到十石米，他留存四石供自己日常食用，将剩余六石变卖，以购买瓜果、薪柴、蔬菜等物，生活极为淡泊、节俭，平素唯好读诵《金刚经》。而当朝宰相韩爌，其车驾每日威风八面地经过正阳门，听到老军读诵《金刚经》之声时，韩爌却常常深有感叹：「他要诵经很容易，我却很难；与他相比，我还是没有这个福分啊。」老军后来活到七十三岁时，无疾而终。当时六月天气，炎热非常，而老军的遗体却毫无异味，更无蝇虫聚集。京师的人见了，无不惊异，于是大家出钱将他好生安葬。后世有人评论，说韩公素称贤能，他的话可谓真实不虚。处于太平盛世之间，不求

闻达富贵，平日惬意洒脱，日常温饱足矣，不求他物。又能日日修持人间最胜法门的《金刚经》，所谓『修最上乘法，为出世正因』，岂是公卿贵胄一般富贵显达之类所能相比的？

明朝万历年间，有右都御史王方麓，于病重弥留之际，烦躁异常，见父亲不安之状，他的儿子肯堂急忙向他言道：『您平日存养心性的功夫，此际正好用上，愿您能够静心听孩儿我为您诵念《金刚经》！』方麓点头答允，而当肯堂读到『无我相，无人相，无众生相，无寿者相』时，方麓微笑说道：『烦恼本无，我相谁恋？』合掌安然而逝。高僧大德昔已有云：『至人念念定慧，临终安得而乱；凡人念念而散乱，临终安得而定。』方麓修行多年，心性镇定不比常人，但其在病重弥留之际还不能免于烦恼。所谓修行之事，绝非一朝一夕可以成就，我们众生之辈应该勇猛精进，以免黑发不知勤学早，白首方悔悟道迟。

据说北宋欧阳修临终之时，召诸弟子前来，告诫他们：『我年少时以文章闻名于世，却极力排斥佛教；近来我潜心研究佛法，颇能深入堂奥，正要勤修般若正法，不想时不我予，竟抑郁而没，不能不说是抱憾终身！汝等一定要互相勉励，勤学佛法，切勿蹈我覆辙，否则后悔莫及。』随即让弟子到附近佛寺借来《华严经》，欧阳修亲自诵读八卷，而后安然坐逝，魂归西方。

◎世尊，佛说我得无诤三昧，人中最为第一，是第一离欲阿罗汉。世尊，我不作是念，我是离欲阿罗

汉。六祖曰：何名无诤三昧？谓阿罗汉心无生灭去来，唯有本觉常照，故名无诤三昧。三昧，梵语，此云正受，亦云正见。远离九十六种邪见，是名正见。然空中亦有明暗诤，性中有邪正诤，念念常正，无一念邪心，即是无诤三昧。修此三昧，人中最为第一。若有一念得果心，即不名无诤三昧。王日休曰：