



圓悟克勤傳

釋演法/主編 段玉明/等著

YUANWU KEQIN ZHUAN

圓悟克勤 (1063-1135)，宋代高僧，臨濟宗楊岐派第四世祖師
曾嗣法五祖法演，與佛鑑慧艸、佛眼清遠并稱法演門下“三佛”

既是文字禪的集大成者，也是把文字禪推向頂峰的大師
其禪法荟萃各家精華，超宗越格，弟子滿天下

宗教文化出版社



圓悟克勤傳

YUANWU KEQIN ZHUAN

釋演法 主編

段玉明 大澤 著

峰 著

宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

圆悟克勤传/释演法主编. - 北京:宗教文化出版社,2012.5

ISBN 978-7-80254-531-1

I. ①圆… II. ①释… III. ①圆悟克勤(1063~1135)-传记 IV. ①B949.92

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2012)第 077269 号

圆悟克勤传

释演法 主编

段玉明 大泽邦由 王大伟 李湖江 刘军峰 著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095210(编辑部)

责任编辑: 赛 勤

版式设计: 陶 静

印 刷: 北京牛山世兴印刷厂

版权专有 不得翻印

版本记录: 880×1230 毫米 32 开本 12.5 印张 250 千字

2012 年 5 月第 1 版 2012 年 5 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978-7-80254-531-1

定 价: 38.00 元

四十八世圓悟克勤禪師



圓悟克勤禪師像



成都昭觉寺圆通宝殿



圆悟克勤禅师墓

有祖。未准魯平傳直指不表帶水地近打露布到
 繁廣託置人蓋釋迦老子三百餘會對機設教立世壽
 執大器周通是故最後截省要穩最上截難日迦葉
 於世才示機開多跟理致至米竹慶之際靡不且而提持如
 制和革盡水欲針示自光相執赤端把明鑑記如鐵編
 子信作傷達慶越六宗與教道至異六下太平普轉我大示
 狗空神機逆挫非擬儀愚作而明泊到翠源孰尤後眾
 言教外別行罕傳心印六代傳教而指點著意華便
 大鑒詳示諸通宗通應修既久是在眼大解脫家師家
 革通達伴不帶名相不達理性言說教者活華地脫洒
 自由妙機遙見行持行明以言達言以機發機以毒故
 妻以用錫用而以此流傳七百年故今派到各持家風
 諸草薪美和紀極然歡其歸看無出直指之心地
 既明無然竟陽藏厥玄君其彼我是非知見解會
 到大休大歇安穩之場生者二發我而謂百川要流
 同歸于海要領具二個而上根器具二為識通見不即降
 佛祖志氣然後能保入圓真徹底信得直下把
 得住方可印證堪為種草檢此切宜實秋慎勿
 作客教行也

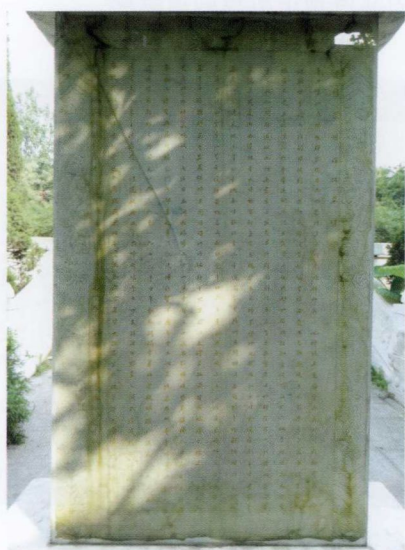
日本东京国立博物馆所藏圓悟墨迹

開聖堂預備禪師政和中相送于洞
 西園林將添相投前僧相投由是深
 崇之說而復相聚于鍾阜大塊鞠中
 拈得鉤子此所謂陽日近日親而從上
 來迦葉祖越格絕宗十人萬人飛騰
 不任虛毛發竹教同所激導道也客有
 千萬從王通秀水利海柱杖致致致
 列聖介脫之毛上揮斷諸年當蘇瑞
 曲示不與人後摸抄行離指主情乃大自在
 仍示美門名在相投五之此堂言字
 臨門徑達聲隔生緣之虛果亦霜雪
 葉孰法野之非上慈憐後人可止此一解
 當快歡揚此風久已為雲而歸身不味
 此本行後錄不章擴進行持信法利生
 之難死也况爾一萬隨所必隨眠藏獨
 公在明揚以護持摩沙而水洒出者故
 劍利漢勇操人承曉昨早藥草挖出年
 寫祖語持是錄中直个言言大知人
 迦葉通生絕生死禪密酒之此語
 則多者言于左達之協迦者指至今既
 來會後知到目此以于家同見者知
 師之明非徒使也建炎三年二月二日
 持教雲為信山園路釋一師書

崑山紀念館所藏圓悟墨迹

不為要曲示
 華嚴宗頭家叩禪師 吾時人四有
 以古少深矣即計夏中
 小勝山仰此間四百五十僧結足山深
 無一星茅遂日入室其勢肅此年月
 多故雨一日雨時行道若龍神尚未
 感應而化主行冥書忙且歎然也耳
 帝強進得便食似一粟亦知僧者本
 分學道兄弟而嚴坐此息林間世足
 以優勝老道之幸也華嚴園園中得
 安睡以諸監司有住相即叙讀立一信家
 敘道和物混然入室傳道乃孝職也
 慚愧方演老道墮渺茫中而高師前四日
 石鴈翅之雷勢死好笑不知何因緣際此
 小此江路上下祥和果往數一客安信而
 化主且無語故舊成也轉待前不知品在
 彼否也然不敢附書聊申多故人之仗
 伸誠此叙 族教肱皮大諸事隨時任編
 保重建癸丑年六月廿四日悟禪師主刻本曲

水戶德川家傳來圓悟墨迹



重修圓悟禪師墓碑記



日本大徳寺山門



日本大徳寺大仙院



圆悟克勤禅师与昭觉寺

(代序)

释演法

圆悟克勤禅师是中国禅宗史上承先启后的一代宗师。临济宗发展到宋代,在黄檗希运禅师以下,由慧南禅师在江西南昌黄龙山开建黄龙派,方会禅师在江西杨岐山开创杨岐派,完成了中国禅宗“五家七派”历史发展过程。圆悟克勤禅师传临济宗第十一世,是临济宗杨岐派第四世祖师。在他之后不久,由于黄龙派法统延续 160 多年即告泯灭,而圆悟克勤祖师法统传衍不绝,以杨岐派为代表的临济宗成为现中国汉传佛教中的主导宗派,人数众多,遍布全国。当今中国佛教临济宗人,追本溯源都是圆悟克勤的后世子孙,共同尊奉其为祖师。

“圆悟”是宋高宗建炎元年对克勤祖师所加的封号,其法讳^上克_下勤,字无著,彭州崇宁县人,俗姓骆,生于宋仁宗嘉祐八年(1063),南宋绍兴五年(1135)八月初五圆寂,一生经历了宋朝仁宗、哲宗、徽宗、钦宗、高宗五位皇帝,在应世的 73 年里,由于沩仰宗、云门宗、法眼宗已经法统断绝,曹洞宗仅残存余续,中国佛教形成了“临(济)天下,曹(洞)一角”的局面。日



本佛教禅宗源于中国，最早也是在圆悟法系下传入该国的。该国镰仓时期，禅宗分为二十四派之多，追根寻祖，其中二十派皆属于圆悟法系，都是圆悟的法嗣后裔，所以也为日本禅宗尊奉为祖师。

禅宗是中国思想史上的一支重要思想体系，其创建和发展使由印度传入的佛教彻底中国化了。圆悟的禅法思想集杨岐派禅法之大成，不仅推动了禅学的发展，而且影响到宋代理学的形成。临济宗自汾阳善昭禅师为了接引学人，撰集禅宗公案百则编辑成近似于“禅法问答汇编”式的《百则》出现之后，“文字禅”另辟蹊径，异军独起，使禅法由“不立文字”向“不离文字”发展，借助于文字启发禅悟，虽然曾经招致禅宗内部的非议甚至讨伐，但无疑是一种重要教学手段，同时对于世人了解禅宗并深入佛教，成为重要的宣传手段。这种借文字而弘扬禅法的“文字禅”由圆悟推向顶峰，尤其是他的《碧岩录》，被日本禅僧奉为与六祖惠能《坛经》合璧的圣典，列为宗门七部书之首，至今仍是中国思想发展史上的重要典籍。

昭觉寺是全国重点佛教寺院之一，始建于唐代贞观年间，初名建元寺，唐武宗“会昌法难”中遭到毁坏，唐宣宗时得到恢复，唐僖宗时重修并更今名，宋神宗元丰年间敕差为十方丛林，历史悠久，影响卓著，素享“第一禅林”的盛誉，不仅成为国内禅宗重镇，而且早有密宗坛场的设置以接待藏地喇嘛来内地弘法修持，为促进西南地区民族团结发挥着重要作用。

对于更名为昭觉寺的具体年代，《中国名胜大辞典》等说



法舍混。据宋代景德初年肄业于昭觉寺内的荣州刺史李旼《重修昭觉寺记》“剑南节度使崔公安潜奏改建元，敕赐今额”，崔安潜是在乾符五年（878）接替高骈出任剑南刺史的，乾符纪年六年，公元880年改元广明，是年唐僖宗因黄巢起义攻入长安而避难到成都，所以建元寺更名为昭觉寺，时在唐僖宗乾符末年。

昭觉寺被确定为全国重点佛教寺院与圆悟有着直接关系，1983年国务院文件特别明确指出“昭觉寺为著名唐、宋高僧临济宗祖师休梦与克勤先后驻锡之所，寺内现有克勤禅师墓。日本佛教临济宗传自我国，与昭觉寺有较深关系，视此为其祖庭”。昭觉寺因圆悟而隆兴，圆悟也因昭觉寺而成就，本文就此殊胜因缘发表一些粗浅的看法，希望得到方家的指正。

一、圆悟最早是在昭觉寺真觉惟胜禅师 指点下专习禅宗，成就一代宗师

博大精深的佛教，广开八万四千法门。昭觉寺在宣宗大中初年得到恢复后，最早即由曹洞宗第一代传人休梦了觉禅师领住并建树了禅门宗风，其法统由曹洞宗单传，始终都是曹洞宗人住持的寺院丛林。

圆悟是彭州崇宁人。崇宁是公元1102年宋徽宗在改元崇宁的同时，把当时最早建置于唐初的永昌县更名为崇宁的，该县原名唐昌，以后地名曾屡经变异，现为成都市郫县的唐昌



镇。圆悟自幼天性聪颖，可以“日记千言”，在当地有“神童”之称。清代昭觉寺开山祖师丈雪的《重修圆悟关序》中，有蜀公范镇对他的称扬。据《佛祖历代通载》卷二十本传称，其绍兴五年圆寂时“春秋七十有三，坐五十五夏”，可以推算出这位宗师于宋元丰三年（1080）在家乡妙寂院自省法师座下剃度出家并受具足戒，开始了他辉煌的僧侣生涯。

寺院是供养三宝的场所，是僧侣修学的环境。圆悟禅师最早学禅就是在昭觉寺里确定的，从此与昭觉寺结下了不解之缘。

宋代的佛教寺院，有公请诸方名宿住持的十方丛林、由自己所度的弟子轮流住持的子孙丛林和由朝廷给牒任命住持的敕差主持丛林之分。神宗元丰年间，昭觉寺由成都府帅奏请朝廷敕差为十方丛林，由临济宗黄龙派纯白禅师为第一代方丈。纯白禅师俗姓支，梓州（今四川三台）人，字绍觉。他的付法恩师真觉惟胜禅师与他同乡，也是三台人，本是黄龙派开宗祖师慧南禅师的嫡传弟子，当时已经名声卓著。据僧史记载，此前当著名的寺院黄檗山要确定主持人选时，瑞州太守曾专门委托那位向来以“我手何以像佛手？我脚何以像驴脚？”的“黄龙三关”勘验学人著称的慧南禅师从他座下的学人中举荐，慧南禅师集众出题：“钟楼上念赞，床脚下种菜，若人道得，乃往主持”。惟胜禅师随即出列，以一句“猛虎当路坐！”受到慧南禅师的印可，被举荐为黄檗山寺的住持。昭觉寺敕差为十方丛林获准时，成都府帅本应请惟胜禅师担任住持，由于惟



胜禅师刚刚受到一场诉讼纠纷的牵连，被敕命放归四川，所以举荐纯白禅师担任方丈，自己随同纯白禅师入住到昭觉寺。

此时成都佛教界已经达到鼎盛时期，呈现着一片百花争艳的繁荣景象。那时佛门的信众特别注重修持，禅宗和净土法门尤其兴盛，纯白禅师晋院昭觉寺后，《续传灯录》说他“遵南方规范，一变律居”，鼎力建树临济黄龙家风，虽然遭到同辈嫉谤也在所不计，使“蜀中净侣靡然向风，经律讲席为之一空”，昭觉寺在诸山丛林中脱颖而出，独树一帜，出现空前繁荣的景象。以奸臣名载史册的蔡京当时担任成都府帅时，因为辖下的峨眉山白水僧正缺职，曾经任命纯白禅师出任，被纯白禅师以昭觉寺繁忙予以谢绝。

曹溪是禅宗开南顿法门六祖惠能大师的别号，惟觉禅师的开示不仅使圆悟“瞿然，良久曰，道固如是乎！”由此开示了他专宗禅悟的修学道路。

此后他出蜀行脚，历参金銮信、东林度、玉泉承皓、晦堂祖心等当时国内著名的禅宗宗匠，最后到了五祖山，投于法演禅师座下，成就为一代宗师并名重当时。北宋政和六年获得宋徽宗所赐紫衣和“佛果禅师”的封号。南宋建炎元年，又被宋高宗赐以“圆悟”封号，故被后人称为“圆悟国师”。绍兴五年八月初五日在昭觉寺圆寂后，宋高宗谥以“真觉”。直到六百年后，雍正十二年清世宗又加封其“明宗真觉禅师”号，并于翌年钦命果亲王临昭觉寺为之修建真祠以专奉祠，即现在依然存在的先觉堂。获如此殊荣，为我国历代高僧中所罕见。



二、圆悟住持昭觉寺法席， 确立了昭觉寺禅宗祖庭的地位

崇宁年间，克勤禅师辞别五祖山回川省亲，受到成都六祖寺的礼请。随即，成都府帅郭知章把他迎请到昭觉寺住持法席。

此举在当时是成都地区佛教界的一桩大事。此前，昭觉寺改为十方丛林约二十年，因纯白禅师、师范禅师等几位方丈的苦心经营，其社会影响已如日中天，名震成都诸山丛林。圆悟被迎请入住昭觉寺后，宋徽宗又钦命住持方丈法席。在《圆悟佛果禅师语录》中，有他的上堂法语，“只如今奉皇帝敕，建大伽蓝赐额度僧，祝严圣寿。一场佛事，耀古腾今，判府旌旆光临，群贤车盖毕集，四众囑扬，万姓歌谣。为国开堂，举扬宗教，山僧不敢囊藏被盖”。从中可见当时的隆重。能够获得如此殊荣，也可想象昭觉寺当时轰动社会，声望显赫。

目前某些学者对于《僧传》中有关圆悟“六祖更昭觉”的说法有所误解，认为六祖寺是昭觉寺的前称，是由圆悟入住六祖寺后把寺名正式更改为昭觉当属不确，因为在《圆悟佛果禅师语录》的开篇，就有“师在昭觉，初受六祖请”的表述，足见六祖、昭觉本是当时成都并存的两座寺院。

同样是在《语录》中，接着就有《闻五祖讣》上堂法语的记载，他的付法恩师五祖法演禅师圆寂于崇宁三年（1104），由此



可以推断圆悟奉旨住持昭觉寺方丈法席，当是在此之前不久的時候。圆悟在昭觉寺住了八年，也把昭觉寺的影响和声望推向极致，确立了禅宗重镇的崇高地位。

《续传灯录》卷第二十六、卷第二十七收录圆悟有嗣法弟子七十五人，其中有好几位是直接昭在昭觉寺得法成就的。有大汾法泰禅师，俗姓李，汉州（今四川广汉）人，自幼习学儒业并有文名。出家后在圆悟座下印可并传为法嗣，并在以后圆悟卓锡道林寺和金陵蒋山时，都被任命为首座。以后曾经住持过鼎州德山、邵州西湖、潭州大汾山的法席，获得过敕赐“佛性禅师”的称号。有道祖首座，在昭觉寺“初见圆悟于‘即心是佛’语下发明。久之，悟命分座。一日为众入室，余二十许人。师忽曰：‘生死到来，如何回避？’僧无对，师掷下拂子，奄然而逝。众皆愕，亟以闻悟。悟至，召曰‘祖首座’，师张目视之，悟曰：‘抖擞精神透关去！’师点头，竟尔趋寂。”同时也有原习他宗并已经有成就的法师，因慕名参访圆悟后而改习禅宗得到印可并传为法嗣的。如安民禅师，字密印，俗姓朱，嘉定（今四川乐山）人，本是深究教理的法师，在成都开讲过《楞严经》，具有一定的威望，只是因为他的友人住在昭觉寺里，才有缘亲近这位名声显赫的高僧。听闻圆悟“妙性圆明离诸名相”的开启深有所悟，并从此放弃了以前所学，追随于圆悟座下专修禅法，最终成为著名禅师。他得到圆悟的付法成为嗣法弟子后，曾受请在金陵保安寺开法，后领住常州华藏寺，直到圆寂于中峰寺，长期弘扬圆悟杨岐禅法。



由于圆悟的领住,使昭觉寺名震成都诸山丛林,成为国内禅宗的重镇。圆悟也随时应请到周边的寺院弘法,现新都宝光寺即有圆悟于该寺活动的记载。随着临济宗的发展,圆悟之后历代高僧的弘扬,昭觉寺逐渐发展成为临济宗的祖庭。

三、叶落归根,晚年重归昭觉

圆悟在昭觉寺住了八年之后,政和年间出峡南游,开始了他弘扬禅法之路。他先后住夹山灵泉院、湘西道林、金陵蒋山、汴京(现河南开封)天宁寺、镇江金山龙游寺、江西云居山等著名丛林,其中在湘西道林寺,有枢密邓子常奏请,获得徽宗授以紫衣和“佛国禅师”封号,并钦命住持金陵蒋山,后宋徽宗又钦命补首都汴梁天宁寺的法席,竭尽礼遇和荣耀。此后因金人入侵,民族危亡,在颠沛流离之中叶落归根,重回昭觉寺,直到绍兴五年八月初五日圆寂,被安葬在寺中威凤山前,即现在恢宏、肃穆、庄严的圆悟禅师墓。

1126年,宋钦宗赵桓登极,改元靖康。翌年就同其父徽宗赵佶一道同被金兵所俘,离国而去,在中国历史上留下来著名的“靖康之耻”。宋朝政权由康王赵构南渡临安建立南宋,1127年五月改元建炎。

在这场外族入侵,国家民族危亡的历史时期,圆悟本可以方外人的身份,游离于战火之外而自安,但他却把自己与国家、民族的命运结合在一起,从汴梁天宁寺南下来到江苏镇



江，被力主抗金的宰相李纲上书朝廷礼请住金山龙游寺。在逃亡途中所经历的风雨，民间疾苦的呼号，也加快了他的弘法事业，不仅随时运用宗教仪轨祈祷早日取得抵御外族侵略的胜利，国泰民安，在其《语录》的上堂法语中屡屡可见，而且随时教导座下的学人深明民族大义，系国家危亡于心头，拳拳啃啃把禅法与世间法相融，在金山，他以其禅风指导座下的禅人，曾在一夕使十七人开悟，所以名其禅堂为“大彻堂”。

建炎元年十月，宋高宗也从归德（现河南商丘）南下来到扬州。有关史料说：“建炎改元，宰相李伯纪表住金山。驾幸维扬，有诏征见，顾问西竺道要。对曰：‘陛下以孝心理天下，西竺法以一心统万殊。真俗虽异，一心初无间然’”，此种对应应该说颇耐人寻味。试问，面对父亲徽宗、兄长钦宗同为外族所俘，流落邦外，命运倒悬，任人欺凌，特别强调高宗“以孝心理天下”，岂无鼓励他收复失地，挽救亲长，坚持抗敌决心的良苦用心？把佛法的出世间与世间传统的伦理观念等量齐观，在面对外族入侵的危难之中，充分显示出崇高的民族气节。圆悟的法嗣大慧宗杲禅师进一步发扬，力倡“忠义之说”，在参悟的修习中注入中华民族传统的爱国思想，必然是直承了乃师的民族气节。

圆悟接受高宗的赐号就是在这个时候，从此便以“圆悟禅师”名震朝野。他以方外僧人的身份入世间法，为纾国难积极奔走于淮泗之间，运用自身的崇高影响，号召、发动豪富为国家抵御外族入侵捐输资财，支持民族抗战，做出了特殊的贡