

依礼求利

YiLi QiuLi

李靛经世思想研究

金霞著



人民
出版
社

依礼求利

——李觏经世思想研究



 人民大学出版社

责任编辑:方国根

图书在版编目(CIP)数据

依礼求利:李觏经世思想研究/金霞 著.

—北京:人民出版社,2013.4

(江右思想家研究丛书)

ISBN 978-7-01-011469-9

I. ①依… II. ①金… III. ①李觏(1009~1059)—经学—研究

IV. ①B244.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2012)第 281419 号

依 礼 求 利

YILI QIULI

——李觏经世思想研究

金 霞 著

人民出版社 出版发行

(100706 北京市东城区隆福寺街 99 号)

北京龙之冉印务有限公司印刷 新华书店经销

2013 年 4 月第 1 版 2013 年 4 月北京第 1 次印刷

开本:880 毫米×1230 毫米 1/32 印张:9

字数:210 千字 印数:0,001-3,000 册

ISBN 978-7-01-011469-9 定价:29.00 元

邮购地址 100706 北京市东城区隆福寺街 99 号

人民东方图书销售中心 电话 (010)65250042 65289539

版权所有·侵权必究

凡购买本社图书,如有印制质量问题,我社负责调换。

服务电话:(010)65250042

总序

江右思想家研究丛书

蔡仁厚

(一)

1

总序

南昌大学哲学系郑晓江教授主持的“江右思想家研究”计划,已出版过一本论集。为了使研究更详尽、更周遍,研究的计划扩大了,要由出版论集改而为出版研究丛书。也就是说,对每一位思想家的研究,都要撰写成为一本专著,大家依计划而分工合作,逐年进行。当一整套的“江右思想家研究丛书”完成之后,它对文化学术的助益和影响,必将是普遍而深远的。

思想的涵盖面甚广,除了哲学思想,经学、史学、文学、艺术,都各有其多样性的思想内涵,值得加以论述。而经世思想、科学器用思想以及综合性的人生观、人生哲学,也是很重要的,应该加以发掘。

就人而言,有的是纯粹思想家的灵魂,有的是圣贤襟怀、豪杰性情,有的是政治家、事功家、道德家、宗教家、教育家等。这些人物,各有他们自己的思想特色,允宜分别进行探究,以显发

其潜德幽光。

(二)

江西地处吴楚之间,自古有“吴头楚尾”之称。吴地称江东,又称江左,而江西则称江右。吴楚先盛于春秋时期,而江右人文则始显于汉代。东汉末期,“下陈蕃之榻”的徐孺子,是豫章高士,最早显名。而东晋陶渊明,则可视为江右思想家第一号人物。

历南北朝而至隋唐,江右的人文一直在深蕴厚蓄之中。当时从南海入中原的通道,是由梅岭而直下赣江水道的所谓使节之路。这一条交通大动脉,触发了赣江流域的地气,到了宋代,江右人文蔚起,大放异彩。如北宋晏殊、欧阳修、李觏、王安石、曾巩、黄庭坚等光显于前;南宋胡铨、姜夔、杨万里与陆象山兄弟继踵于后。尤其宋亡之际特显大节义的文天祥、谢枋得,更足为天地正气增辉生色。

元明继两宋而流衍,江右人物仍盛。吴澄最为元代大学者,而明初的理学人物,则以吴与弼为耆宿。胡居仁、娄谅、陈白沙,皆出其门。接下来,王阳明的良知学风行天下。在《明儒学案》中,江右独占其九,人数达三十二人。我曾分江右王门为三支一脉:一支是阳明之亲炙嫡传,以邹东廓、欧阳南野、陈明水为代表。一支则渐离心宗而别走蹊径,以刘两峰、刘师泉、王塘南为代表。一脉指罗近溪,他是泰州派下真能成正果者,代表王学的圆熟之境。王学承陆学而弘扬孟子心性思想,而江右实居重镇之地位。

(三)

江右是陆学家乡,但朱子学亦同样在江右传衍。文天祥虽不属纯学术人物,但其师承出于朱子。元儒吴草庐亦系出朱子,

唯其论学则兼取朱陆。明代初期,南方理学以朱子系之吴康斋为中心,而门下陈白沙却开显心学之绪。一度问学于娄谅之王阳明,更开创致良知教,而王学又特盛于江右。据此简单之叙述,可知江右地区并无学派门户之畛域,其学风之表现,主要是依乎儒家义理演变之进程而为转移。

两年前,我撰写《江右学风与学术》(《江右思想家研究》代序),文分五节:一为文章节义之乡;二为禅宗的腹地;三为心学(理学)的心脏地带;四为经济与治术;五为诗人与词客。从这五个节目的标题,即可看出江右在学术思想上显示的普遍性与多样性。另外,还有龙虎山代表的道教一脉,就化民成俗而言,也有可加论述的价值。

思想的落实,主观面是道德实践,成圣成贤。客观面可分为二:一是典章制度;一是开物成务。前者是治国的凭借,如马端临扩大杜佑《通典》之规模,撰成《文献通考》三百四十八卷,举凡田赋、盐铁、国用、选举、学校、职官、郊社、礼乐、名刑、经籍、封建、天文、物异、舆地、四夷等有关经国定邦之事,皆一一加以通考,以供治国之用。后者开物成务,则有赖于知识技能之利便,而明代宋应星的《天工开物》,正是事关“利民用、厚民生”的实用之书。凡欲开发物资以成就天下事务者,莫不有藉于成器之用。国人识见鄙陋,不识宋氏此书之可贵,竟长时期加以漫忽。如今科学昌明,反观此书,乃知我先民之科学心智与器用精巧,有出乎意料之外者。

据上述可知,江右之学术思想,无论形上或形下,皆能兼顾并重,而避免了思想上的偏取之弊。

(四)

本研究丛书,对于江右历代思想家的生平事迹、思想理论、

学术贡献、文化影响,皆尽量加以发掘和表述。就丛书出版的顺序而言,最好当然是依时代之先后而排定。但负责撰述的学者,其写作之进度,迟速不一。故本丛书分册出版之序,不拟加以限定,而是采取顺时制宜的做法,随时完稿,就随时分册发排出版。

依初步之规划,本丛书所论列的主要人物,大致如下。

首先是陶渊明。他虽自称“文妙不足”,但他的《桃花源记》,却一直是世人向往的人间仙境。他的诗在钟嵘《诗品》一书中的排位不高,但唐代的李白、杜甫、王维以及宋代苏轼,都对陶公倾慕不已。诗品随人品而日高,古往今来,未有若陶公者。而中国传统三教“儒、道、佛”的义理思想和人生智慧,都可以在陶公人生过程中获得印证。他真是一位平淡自然而又真妙绝伦的人物。

李唐一代,人的生命多在“尽才、尽情、尽气”上而显露精彩。三百年中,江右未见儒道人物,倒是在禅门中大有表现。活动于江右地区的大禅师,从青原行思、马祖道一、百丈怀海以下,到沩仰宗、曹洞宗和临济下杨岐、黄龙二系的列列龙象大德,可谓精光奇采,美不胜收。

下及于宋,儒学复兴。《宋元学案》第四卷即为庐陵学案,欧阳公尚道德能文章,是儒门中标榜型的领袖人物。王安石、曾巩以及三苏父子皆出其门。为政行教,惠泽广被。前年我游历江西而顺至扬州,瘦西湖五亭桥自是美景,而纪念欧阳公的平山堂,结构简肃而宽舒轩朗,尤令人低回瞻仰,不忍去云。

北宋理学开山人物周濂溪,早年为官虔台,随机启发二程,晚居庐山,开“濂、洛、关、闽”之绪。而其最大的贡献,则在于以《易传》之乾元乾道,合释《中庸》之诚体,而复活了先秦儒家的形上智慧。

南宋以陆象山为代表的陆学,其声光不在与朱子相匹敌,而

在于开显了孟子心性义理的纲维,为圣人之道立定规矩。而宋亡之际,文天祥、谢枋得的凛烈气节,不只为赣人争颜面,为朱陆争品位,更使民族正气大显光辉。

元明儒学,主要是朱陆之流行。元代与明初皆尊朱子,吴澄、吴与弼是代表性的学者。明之中叶,王学兴起,江右王门人才济济,前已提及。另有罗整庵站在朱子学之立场,为王学之诤友。而颜山农、何心隐的言行思想,乃有所激而使然,宜当给予持平的评判。还有宁都三魏的学术思想及其易堂讲学之用心,亦应作深入之探析而给予适切之评价。

在文学方面,黄山谷所倡导的江西诗派,绵衍七八百年。汤显祖的戏曲,至今仍在演唱。其中所涵蕴的思想,应作深入之探析与论评。

下及 20 世纪,人文厚蕴的江西,仍然有其潜力。如欧阳竟无无疑是第一等的人杰,而陈寅恪亦属第一流的史学家。他们的思想也是值得正视的。

(五)

最后,我们要说一说“江西、朱子与其他”。

朱子祖籍徽州婺源,而出生在福建,成学在福建,终老在福建。所以他的学派称为“闽学”。其实,朱子的学问路数,是直承小程子伊川而发展,其学应直称“朱子学”。而闽学之名,则最好还给他的师门三代(杨龟山、罗豫章、李延平)。龟山受大程子明道之指点,开出“静坐以观未发之中”的工夫进路,罗、李二人承续贯彻,是即所谓“龟山门下相传指诀”,这是“静复以见体”的逆觉体证之路。朱子四十以后不走此路,而直取伊川之格物穷理,展现为一个大系统。故朱子之闽学与南宋前期(杨、罗、李)之闽学实不同路。因此还原为朱子学,才更名实相应。

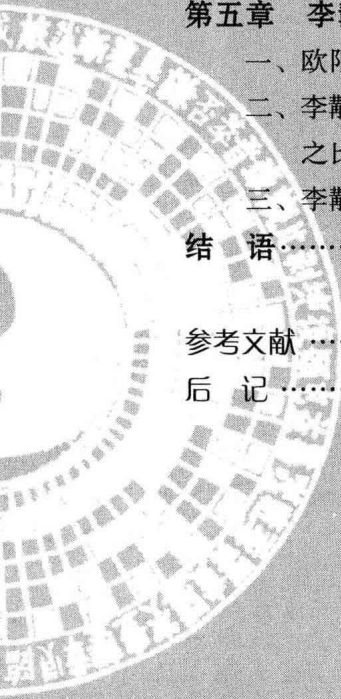
朱子在福建,陆象山在江西。朱子批评象山时,常直称陆学为江西之学。朱子不赞同江西之学,可是他的故乡婺源如今却划归于江西。所以上饶地区把朱子看做江西人而热烈宣传,并召开学术会议以庆祝朱子 870 年诞辰,这当然是好事。不过,我们论述江右的思想家,是在历史的脉络中进行。历史上的朱子,不属江西籍,因此,江右思想家的研究不宜包括朱子。否则,闽人皖人都会不以为然,甚至笑话我们。朱子的地位是全国性的、世界性的。朱子的伟大不会因为我们不选他而丝毫受损。何况我们还可以在这套丛书之外,个别研究朱子,弘扬朱子之学。

自睽违乡邦,已逾半个世纪。近十余年来五度返乡祭祖探亲,并曾访问南昌大学。但天下尚未臻于郅治,海峡两岸之全面融和亦尚有待。为此,深愿我炎黄子孙,异地同心,分工合作,为华夏文化共注心力,以再造人文之休美。是为序。

2004 年秋日于台中

目 录

总 序	蔡仁厚(1)
导 论	(1)
第一章 李觏经世思想产生的社会历史背景	(9)
一、儒家经世思想的源流	(9)
二、李觏经世思想产生的社会历史环境	(12)
三、李觏经世思想产生的学术背景	(36)
四、李觏经世思想的来源	(45)
第二章 李觏经世思想的理论基础	(62)
一、气一元论	(62)
二、天生人成观	(68)
三、人性三品论	(74)
四、义利观	(78)
五、礼统内外论	(84)
第三章 李觏经世的政治主张	(95)
一、强本与节用并举的富国思想	(95)
二、兵农一体的强兵思想	(126)
三、以民心为导向的安民思想	(138)
四、重实效的选才思想	(146)
五、李觏的政治主张与范仲淹的庆历革新	(154)



第四章 李觏经世思想的特点与局限性	(164)
一、李觏经世思想的特点	(164)
二、李觏经世思想的局限性	(195)
第五章 李觏经世思想的历史地位	(222)
一、欧阳修、李觏、王安石之间	(222)
二、李觏功利思想与陈亮、叶适功利思想 之比较分析	(234)
三、李觏经世思想与颜元经世思想的比较	(249)
结 语	(259)
参考文献	(264)
后 记	(274)

导 论

国势强盛的唐朝,思想相对沉寂;积贫积弱的宋朝,思想却较为活跃。这与宋朝“以文制武、偃武修文”的基本国策有着密切的联系。此外,经过汉唐几代学术思想的洗练,儒、释、道三家思想呈现出冲突与融合并存的态势。北宋儒者为了应对佛道的挑战,通过融会贯通、兼容并蓄的方式,形成自己独创的思想,从而丰富了儒家思想的内容,推动了儒学的振兴与升华。因此,宋朝是中国历史上难得的思想文化比较繁荣的时期。陈寅恪曾评价说:“华夏民族之文化,历数千年之演进,造极于赵宋之世。”^①在这个时期涌现出了一大批杰出的思想家,李觏就是其中之一,他被胡适称为“一个不曾得君行道的王安石”^②。

李觏(1009—1059年),^③北宋时期思想家,字泰伯,学者称盱江先生,南城(今属江西)人。据他自己介绍,他虽然出生于

-
- ① 陈寅恪:《邓广铭宋史职官志考证序》,《金明馆丛稿二编》(陈寅恪文集之三),上海古籍出版社1980年版,第245页。
- ② 胡适:《胡适全集》第二卷,安徽教育出版社2003年版,第28页。
- ③ 据《宋史》介绍:“李觏,字泰伯,建昌军南城人。生宋真宗大中祥符二年,仁宗嘉祐四年卒。俊辨能文,举茂才异等,不中。亲老,以教授自资,学者常数百人。皇祐初,范仲淹荐为试太学助教,上《明堂定制图序》……嘉祐中,用国子监奏,召为海门主簿,太学说书而卒。”(脱脱等:《宋史》卷四百三十二《儒林二·李觏》,第12839页)

寒士之家,但他的先祖曾经是朝廷官员,后来家道中落,他的祖父和父亲均以农为生。^① 父亲读过书,未曾参加过科举考试,时常教李觏写诗作赋。^② 李觏与他的父亲一样,也是长期居住在乡村,但他自创书院,以教学为生,所教学生达“数十百人”。^③

李觏在生前曾经得到过宋仁宗、范仲淹等人的称赞。宋仁宗称赞李觏:“通于经术,东南士人,推以为冠”^④;范仲淹夸他:“善讲论六经,辩博明达,释然见圣人之旨。著书立言,有孟轲、扬雄之风义”。^⑤ 余靖对李觏也比较欣赏,他赞美李觏道:“臣窃见建昌军草泽李觏,博学通识,包括古今,潜心著书,研极治乱,江南儒士,共所师法。”^⑥ 尽管如此,他一生都没有机会得君行道,最主要的原因是他无法通过入仕的第一关——科举考试。他在茂材异等科预选中名列第一,可正式考试这一关却未能顺利通过。^⑦ 幸运的是,李觏 42 岁时,范仲淹成功举荐他任太学助教。不幸的是,他只做了几年的太学说书就因回家迁祖坟病倒而卒于故乡。生前李觏的思想没能得以实践,身后他的思想也没有引起人们更多的关注,影响也有限。直到 20 世纪初胡适

- ① 李觏在《上慎殿丞书》中介绍自己:“窃念觏郡之衣冠家也,数十年来,禄禀中绝……”(李觏:《李觏集·上慎殿丞书》,王国轩点校,中华书局 1981 年版,第 283 页)
- ② “先君尝学,不应举,以教其子作诗赋,亦乐施惠。”(李觏:《李觏集·先夫人墓志》,第 359—360 页)
- ③ 参见脱脱等:《宋史》卷四百三十二《儒林二·李觏》,第 12839 页。
- ④ 《告词二首》,李觏:《李觏集·外集卷第一》,第 466 页。
- ⑤ 范仲淹:《范仲淹全集·荐李觏并录进礼论等状》,范能濬编集,薛正兴点校,凤凰出版社 2004 年版,第 398 页。
- ⑥ 余靖:《余侍郎一首》,李觏:《李觏集·荐章四首》,第 471 页。
- ⑦ 参见萧注:《萧阁副二首》,见李觏:《李觏集·外集卷第二》,第 477 页。“闻足下应贤良预第一人召试”和“闻足下不中选”。

掀起研究李觏思想的热潮才打破这一沉寂的局面。^①为什么李觏的思想得到人们的称赞却又不能得以实践？他的思想在沉寂了将近 900 年后为什么会再度引起人们的关注？他的思想有何独到之处？

李觏的思想之所以能够引起人们的再度关注，很大程度上是因为他的经世思想。李觏的经世观念很强，他特别重视人事、事功、实际。他批评北宋某些儒者“疲心于无用之说”^②。这从反面说明他的政治思想是致用之说。他的政治观点都是针对北宋的政治弊病提出的，不是无病呻吟，而是为解决国家面临的重大问题，有针对性地提出应对措施。

李觏经世思想的中心内容是礼，也是李觏对中国思想史的主要贡献。他特别强调礼在治理国家中的无所不至的作用。^③上至天子、诸侯、卿大夫，下至庶人，都要以礼为行动准则。李觏冲破以往“礼不下庶人”的传统观念，认为庶人也要遵循礼以“保其生”^④。他所称的“礼”相当于孔子所说的“道”。

李觏用礼统摄仁、义、智、信、乐、刑、政等七个方面，其中仁、义、智、信是内在的美德，乐、刑、政是外在的规范。他对礼的理解不同于前人对礼的理解，最大的区别就在于他所指的礼是合

① 1922 年，胡适第一个发现李觏思想的卓越之处，他在《记李觏的学说》一文中，称李觏是“北宋的一位大思想家”，“他的大胆，他的见识，他的条理，在北宋的学者中，几乎没有一个对手！……近来读他的全集，才知道他是江西学派的一个极重要的代表，是王安石的先导，是两宋哲学的一个开山大师。”（胡适：《胡适全集·记李觏的学说》，第 28 页）

② 李觏：《李觏集·易论第一》，第 27 页。

③ 韦政通评价说：“在中国思想史上，以礼作为建构思想的准据，并把礼的功能做膨胀性发挥的，先秦的儒家中有荀子，宋、明新儒家中有李觏。李觏是儒学复兴初期，第一个使礼占一重要地位的人物。”（韦政通：《中国思想史》，上海书店出版社 2003 年版，第 689 页）

④ 李觏：《李觏集·礼论第六》，第 20 页。

内外的,而前人仅把礼视为外在的规范。儒家创始人孔子就将礼视为道德规范、仪节形式和政治制度。^① 仁则是礼的内在依据。李觏所指的礼是涵盖内在的“性”和外在的“法”在内的,含义极其宽泛。

不仅如此,李觏还是北宋第一个敢于大胆言利的儒者。他认为物质利益是人类社会生活的根本,求利是人的本性,“人非利不生”^②,并以此为基础解释社会历史现象。他主张“治国之实,必本于财用”^③。治理国家的基础是物质财富。国家的政治、经济、文化、道德、外交等都离不开物质财富。财用还是对民实施道德教化的前提和基础。所以,他反对把物质利益和道德原则,即“利”和“义”对立起来。在乐利的前提下,他主张耕者要有其田、不从事劳动者得不到食物、统治者要无私财、和尚道士要还俗去从事生产。李觏因此成为宋代功利主义思想的前驱者。

那么,礼与利、欲之间的关系是怎样的呢?李觏经世思想的独到之处就在于他主张依礼求利。主张以礼治国的儒者不在少数。而主张在礼的约束下大胆求利、求欲的儒者并不多见。李觏敢于在绝大多数儒者羞于言利、耻于言利的历史背景下公然言利并主张求利,实属难能可贵,因为这是冒着被天下人所羞辱的风险而提出的。程颐、程颢就曾批评李觏说他只讲利。^④

① 参见王涛:《孔子“礼”的思想内涵及其当代价值》,《理论学刊》2007年第4期。

② 李觏:《李觏集·原文》,第326页。

③ 李觏:《李觏集·富国策第一》,第133页。

④ 二程批判李觏:“孟子与周易所言一般。只为后人趋着利便有弊,故孟子拔本塞源,不肯言利。其不信孟子者,却道不合非利,李觏是也。”(程颢、程颐:《二程集》上册,王孝鱼点校,第十八卷,中华书局1981年版,第215—216页)

礼与利、欲的关系实质就是义利关系。在义利关系上,儒者向来强调道义的重要性,而忽视利、欲应有的地位。孟子甚至提出“何必言利”的质问。董仲舒也曾经提出类似的论断:“正其谊不谋其利,明其道不计其功。”^①利、欲果真是洪水猛兽吗?人们一定要拒之于千里之外方能保证自身安全吗?其实不然,离开了利,义也就失去其规制的内容。那么,空谈义又有何意义?而利是为了满足欲的。在义的规制下求利是正当行为;超越义的规制求利才是不正当行为。因此,义与利完全有可能协调好,大可不必由于担心利作害而只讲义不讲利。正如李觏所指出的,在合礼的范围内求利或满足欲望,应是社会所允许的,且求利行为对个人、社会发展也是有利的。人的欲望(也就是需求)是推动社会进步的原动力,只要它在道义允许的范围内。

李觏为恢复利、欲所应有的地位迈出了非常重要的一步,此后陈亮、叶适进一步澄清过去儒者对义与利关系的诸多误解。二程对李觏的批评有失公允,因为李觏并非只是鼓励人们求利,而是在礼的规制下求利。

此外,在王霸关系上,李觏也是在绝大多数儒者全然拒绝霸道的历史背景下公然为霸道辩护的,这也需要足够的智慧和勇气。不过需要指出的是,李觏并不因此否认王道高于霸道。王道是符合道义的政治,霸道则不符合道义。正因为如此,儒者往往推崇王道,贬抑霸道。李觏在承认王道优于霸道的前提下,提出霸道也不易。毕竟,王道是政治家们追求的一个目标。人们只能无限地接近它,完全达到这一目标是异常困难的。既然如此,现实地看,接近王道的政治也应为人们所接受。李觏将不纯粹的霸道视为接近王道的政治,虽然不尽合理,但从结果来看有

① 《汉书·董仲舒传》。

利于社会的政治还是值得称道的。王道政治要求动机和结果都符合道义,而李觏所称道的霸道是动机可能不符合道义,但结果符合道义,比如,管仲尊王攘夷的功绩连孔子也不得不承认。如果动机与结果二者不可兼得,或许儒者能接受动机符合道义的政治而不能接受结果符合道义的政治。而李觏也能接受后一类政治,表明他的思想比较开明,容许更多选择。

李觏是江西学派的代表性学者,他重人事,以实用为主,主张积极有为。江西学风重视功利,强调改革的必要性^①,充分体现儒学“经世致用”的传统精神,是北宋思想的亮点。此外,李觏经世思想起着承前启后的作用,他既继承了儒家经世的传统精神,又成为宋代功利主义思想的先驱者。李觏的“重功利,求实用”的经世思想在南宋功利主义学派中得以再现和进一步发挥。无论是从当时还是后世来看,李觏的经世致用思想都值得我们研究和探讨,具有较大的理论意义。同时,研究李觏的经世思想有助于加深人们对北宋改革思想背景的理解,增进对北宋中期开创性的学风的了解,探求宋代功利主义思想的渊源,同时也有助于对北宋中期社会的研究,进而了解北宋思想发展状况的一个侧面,窥探出宋儒的风采。

因为李觏经世思想具备它独有的特点,所以它能够得到当世及后世学者、文人的赞誉。换句话说,李觏经世思想有超越前人或者同代人的方面。通过将他的经世思想与他的前人或者他的同代人的经世思想进行比较,可以看出李觏经世思想的独到之处。李觏经世思想的价值在于它对当时及后世学者思想的积极影响。当然,他的经世思想不仅有积极影响,也不可避免地存

^① 参见夏长朴:《李觏与王安石研究·前言》,台湾大安出版社1989年版,第2页。