

第七册

梁启超全集

北京出版社



第七册



梁启超全集

北京出版社



目 录

第十三卷 翻译文学与佛典

中国佛法兴衰沿革说略	(3715)
附录 佛教大事表	(3722)
佛教之初输入	(3725)
附录一 汉明求法说辩伪	(3726)
附录二 《四十二章经》辩伪	(3728)
附录三 《牟子理感论》辩伪	(3731)
印度佛教概观	(3733)
印度史迹与佛教之关系	(3733)
佛陀时代及原始佛教教理纲要（原题印度之佛教）	(3740)
附录 说无我	(3751)
佛教与西域	(3756)
又佛教与西域	(3761)
中国印度之交通（亦题为千五百年前之中国留学生）	(3767)
佛教教理在中国之发展	(3783)
翻译文学与佛典	(3790)
一 佛教输入以前之古代翻译文学	(3790)
二 佛典翻译界之代表人物	(3792)
三 翻译所据原本及译场组织	(3795)
四 翻译文体之讨论	(3797)
五 译学进步之影	(3801)
六 翻译文学之影响于一般文学	(3805)
第一 国语实质之扩大	(3805)
第二 语法及文体之变化	(3806)
第三 文学的情趣之发展	(3806)
佛典之翻译	(3808)
附录 佛教典籍谱录考	(3809)

读《异部宗轮论》述记	(3841)
一 本论之价值及传译源流	(3841)
二 二十部之叙述	(3842)
三 考证及批评	(3843)
说四阿含	(3845)
一 阿含与《五百结集》	(3845)
二 阿含在彼土之传授	(3846)
三 阿含传译源流	(3847)
四 阿含研究之必要及其方法	(3852)
说“六足”“发智”	(3854)
一 说名称及传译渊源	(3854)
二 说六足	(3855)
三 说发智	(3856)
说大毗婆沙	(3858)
一 大毗婆沙之结集	(3858)
二 大毗婆沙内容略说	(3860)
三 大毗婆沙之传译	(3863)
四 《毗婆沙》研究复活之希望	(3865)
读修行道地经	(3866)
那先比丘经书	(3867)
佛家经录在中国目录学之位置	(3869)
见于高僧传中之支那著述	(3883)
附录一 《大乘起信论》考证序	(3896)
附录二 佛教心理学浅测（从学理上解释“五蕴皆空”义）	(3898)
附录三 支那内学院精校本《玄奘传》书后 ——关于玄奘年谱之研究	(3908)
附录四 《大宝积经迦叶品》梵藏汉文六种合刻序	(3908)
时务学堂《割记残》卷序	(3920)
中国韵文里头所表现的情感	(3921)
孟禄讲演集序	(3955)
哀告议员	(3956)
我对于女子高等教育希望特别注重的几种学科	(3958)
美术与科学	(3960)
趣味教育与教育趣味	(3963)
评非宗教同盟	(3966)
中国地图沿革图序	(3970)

中学国史教本改造案并目录	(3971)
✓情圣杜甫	(3978)
✓评胡适之《中国哲学史大纲》	(3985)
✓教育与政治	(3995)

第十四卷 中国历史研究法

科学精神与东西文化	(4005)
教育家的自家田地	(4010)
学问之趣味	(4013)
生物学在学术界之位置	(4015)
美术与生活	(4017)
敬业与乐业	(4019)
教育应用的道德公准	(4021)
市民的群众运动之意义及价值	(4025)
对于双十节北京国民裁兵运动大会所感	(4025)
五十年中国进化概论	(4028)
近著第一辑序	(4033)
屈原研究	(4034)
历史统计学	(4045)
人权与女权	(4051)
护国之役回顾谈	(4054)
什么是文化	(4060)
为学与做人	(4064)
治国学的两条大路	(4067)
作文教学法	(4072)
中国历史研究法	(4087)
自序	(4087)
第一章 史之意义及其范围	(4088)
第二章 过去之中国史学界	(4091)
第三章 史之改造	(4101)
第四章 说史料	(4106)
第五章 史料之搜集与鉴别	(4120)
第一 搜集史料之法	(4121)
第二 鉴别史料之法	(4124)
第六章 史迹之论次	(4139)

研究文化史的几个重要问题	(4154)
对于旧著中国历史研究法之修补及修正	(4154)
第一 史学应用归纳研究法的最大效率如何	(4154)
第二 历史里头是否有因果律	(4155)
第三 历史现象是否为进化的	(4156)
东南大学课毕告别辞	(4158)
为江苏省议员摧残教育事警告江苏人民	(4162)
《晨报》增刊经济界序	(4163)
《湘报》序	(4164)
《阳明先生传及阳明先生弟子录》序	(4165)
《稷山论书诗》序	(4166)
巴黎和会预备提案序	(4167)
人生观与科学	
——对于张丁论战的批评	(4168)
关于玄学科学论战之“战时国际公法”	(4171)
暂时局外中立人梁启超宣言	(4171)
松坡图书馆记	(4173)
附松坡图书馆劝捐启	(4173)
黄梨洲朱舜水乞师日本辩	(4174)
救灾同志会公启	(4176)
与曹仲珊论时事书	(4177)
戴东原生日二百年纪念会缘起	(4179)
戴东原先生传	(4181)
戴东原哲学	(4188)
一 研究东原哲学之主要资料	(4188)
二 着手研究东原哲学以前应注意的几个问题	(4189)
三 东原时代思想界的形势及东原思想之渊源	(4191)
四 东原哲学内容一——客观的理义与主观的意见	(4193)
五 东原哲学内容二——情欲主义	(4194)
六 东原哲学内容三——性的一元与二元	(4195)
七 东原哲学内容四——命定与自由意志	(4197)
八 东原哲学内容五——宇宙观（暂阙）	(4198)
九 东原哲学内容六——修养实践谈	(4198)
十 东原哲学的反响（暂阙）	(4200)
戴东原著述纂校书目考	(4201)
戴东原图书馆缘起	(4217)

自鉴序	(4218)
清代通史序	(4219)
颜李学派与现代教育思潮	(4220)
国学入门书要目及其读法	(4232)
甲 修养应用及思想史关系书类	(4232)
乙 政治史及其他文献学书类	(4235)
丙 韵文书类	(4237)
丁 小学书及文法书类	(4239)
戊 随意涉览书目	(4239)
附录一 最低限度之必读书目	(4241)
附录二 治国学杂话	(4242)
附录三 评胡适之的《一个最低限度的国学书目》	(4244)
附梁先生致《清华周刊》记者书	(4246)
明清之交中国思想界及其代表人物	(4247)
印度与中国文化之亲属的关系	(4252)
泰谷尔的中国名——竺震旦	(4257)
近代学风之地理的分布	(4258)
序	(4258)
一 直隶及京兆	(4260)
二 陕西	(4261)
三 山西	(4262)
四 甘肃	(4263)
五 河南	(4263)
六 山东	(4264)
七 江苏	(4264)
八 安徽	(4268)
九 浙江	(4269)
十 江西	(4272)
十一 湖南	(4272)
十二 湖北	(4273)
十三 福建	(4273)
十四 广东	(4274)
十五 广西	(4274)
十六 四川	(4275)
十七 云南	(4275)
十八 贵州	(4275)

十九 奉天	(4275)
二十 蒙古及满洲	(4275)
非“唯”	(4276)
说方志	(4278)
第十度的“五七”	(4285)
《师范大学第一次毕业同学录》序	(4287)
朱启文伯小传	(4288)
义乌吴氏家谱序	(4289)
为改约问题敬告友邦	(4290)
无产阶级与无业阶级	(4294)
为沪案敬告欧美朋友	(4295)
对欧美友邦之宣言	(4298)
致罗素电	(4300)
谈判与宣战	(4301)
一 谈判的研究	(4301)
二 宣战的研究	(4303)
致段执政书(沪案)	(4305)
我们该怎么样应付上海惨杀事件	(4307)
甲 作战计划	(4307)
乙 媾和条件	(4308)
沪案交涉方略敬告政府	(4310)
甲 交涉对手	(4310)
乙 交涉程序	(4310)
丙 交涉条件	(4311)
丁 交涉地点	(4311)
戊 交涉辅助	(4312)
赶紧组织“会审凶手”的机关啊	(4313)
答北京大学教职员(沪案)	(4315)
复段芝泉执政论宪法起草会事	(4318)
复余姚评论社论邵二云学术	(4319)
中华图书馆协会成立会演说辞	(4321)
如何才能完成“国庆”的意义	(4325)
复刘勉己书论对俄问题	(4333)
《龙游县志》序	(4335)

第十三卷

翻译文学与佛典

1920~1924

中国佛法兴衰沿革说略

佛法初入中国，相传起于东汉明帝时，正史中纪载较详者，为《魏书·释老志》，其文如下：

“汉武……开西域，遣张骞使大夏还，传其旁有身毒国，一名天竺，始闻有浮屠之教，哀帝元寿元年，博士弟子秦景宪受大月氏王使伊存口授浮屠经，中土闻之，未之信了也。后孝明帝夜梦金人，顶有白光，飞行殿庭，乃访群臣，傅毅始以佛对，帝遣郎中蔡愔博士弟子秦景等使于天竺，写浮屠遗范，愔仍与沙门摄摩腾竺法兰东还洛阳，中国有沙门及跪拜之法，自此始也。愔又得佛经四十二章及释迦立像，明帝令画工图佛像置清凉台及显节陵上，经城于兰台石室。愔之还也，以白马负经而至，汉因立白马寺于洛城雍关西，摩腾竺法兰咸卒于此寺。”

此说所出，最古者为汉牟融《理惑论》，文在梁僧祐《弘明集》中，真伪未敢断。《隋书·经籍志》有《牟子》二卷注云，汉大尉牟融撰，（今佚《弘明集》本篇篇目下注云，一名《苍梧太守牟子博传》，然读其内容则融乃苍梧一处士，流寓交趾，不惟未尝为太尉，且未尝为太守，也书凡三十七节，专务拥护书法，文体不甚类，汉人故未敢置信，若其不伪，则此为论佛法最古之书矣。）其后文饰附会，乃有永平十四年僧道角力，宗室妃嫔数千人同时出家，种种诞说，又造为摩腾所译《四十二章经》，编入藏中，流通迄今，殆皆不可信。此等诞说最古者出汉显宗开佛法本内传，见唐道宣《广弘明集》注云未详，作者据所说则道士褚善信、费叔才奉敕集白马寺前，与摩腾等斗法。道经尽毁云云。大抵愔景西使，腾竺东来，白马驮经，雍西建寺，事皆非虚，然所谓提倡佛法者亦仅此。至于创译经典，广度沙门，则断非彼时所能有事也，《四十二章经》真伪别详第五章。然诵习佛法者早已有人，盖不容疑。《后汉书》光武十王传云：

“楚王英喜为浮屠斋戒，永平八年奉黄缣白纨三十匹诣国相贖愆罪，诏报曰：‘王诵黄老之微言，尚浮屠之仁慈，洁斋三月，与神为誓，何嫌何疑，当有悔吝，其还赎以助伊蒲塞桑门之盛饌。’因以班示诸国。”

汉明遣使事，相传在永平十年，《释老志》、《弘明集》、《高僧传》皆无年岁。其指为永平十年自隋费长房之历代三宝记始。然报楚王英诏在永平八年，浮屠（佛陀）伊蒲塞（优婆塞）桑门（沙门）诸名词，已形诸公牍则其名称久为社会所已有可知，有名称必先有事实。然则佛法输入，盖在永平前矣。《释老志》称：“汉世沙门，皆衣赤布。”则当时沙门，应已不少，然据晋石虎时著作郎王度所奏，谓“汉明感梦，初传其道，唯听西域人得立寺都邑以奉其神，其汉人皆不得出家，魏承汉制，亦循前轨。”《高僧传》卷。《千佛图澄传》引。此述汉魏制度，

最为明确。盖我国自古以来，绝对的听任“信教自由”，其待远人，皆顺其教不易其俗，汉时之有佛寺，正如唐时之有景教寺，不过听流寓外人自崇其教，非含有奖励之意也。然桓帝延熹九年，襄楷上书，有“闻官中立黄老浮屠之祠”一语，《后汉书》本传据此，则其信仰已输入宫廷矣。桓灵间安息国僧安世高，月支国僧支娄迦讖，先后至洛阳，译佛经数十部，佛教之兴当以此为纪元。

三国时刘蜀佛教无闻，曹魏稍翻有经典，而颖川朱士行以甘露二年出家，实为汉地沙门之始。据费长房《唐代三宝记》卷三士行亦即中国西行求法之第一人也。吴孙权因感康僧会之灵异，参观《高僧传会传》在建业设建初寺，是为佛教输入江南之始，而支谦亦在吴译《维摩泥洹法句诸经》，故后此佛学特盛于江南，谦之功也。详第五章

至西晋时洛下既有寺四十二所，见《释老志》而竺法护远游西域，斋经以归，大兴译事，详第五章河北佛教渐以光大，及石勒僭号，而佛图澄常现神通力以裁抑其凶暴，参观《高僧传澄传》其于佛教之弘布，极有力焉。

计自西历纪元一世纪之初至四世纪之初约三百年间，佛教渐渐输入中国且分布于各地，然其在上社会上势力极微薄，士大夫殆不知有此事，王充著《论衡》对于当时学术、信仰、风俗，皆痛下批评，然无一语及佛教，则其不为社会注目可知。沙门以外，治此学者，仅一牟融，然所著书犹真伪难断，具如前说。

此期之佛教，其借助于咒法神通之力者不少，摩腾角力，虽属诞词，然康会在吴，佛澄在赵，皆借此为弘教之一手段，无庸为讳。质言之，则此期之佛法只有宗教的意味，绝无学术的意味，即以宗教论亦只有小乘绝无大乘，神通小术，本非佛法所尚，为喻俗计，偶一假涂，（注一）然二千年来之愚夫愚妇，大率缘此起信，其于佛法之兴替，功罪正参半耳。

（注一）《高僧传·佛图澄传》：“石勒问澄，佛道有何灵验？澄知勒不达深理，正可以道术为征，即取应器盛水烧香咒之，须臾生青莲花，……”《续高僧传·菩提流支传》：“支咒水上涌，旁僧嘉叹大圣入，支曰：“勿妄褒赏，斯乃术法，外国共行，此方不习，谓为圣耳。”

二

佛法确立，实自东晋，吾于叙述以前，先提出两问题。第一，佛法何故能行于中国，且至东晋而始盛耶？第二，中国何故独尊大乘，且能创立“中国的佛教”耶？此第二题，当于第六章别解答之，今先答第一题。

我国思想界，在战国本极光明，自秦始皇焚书，继以汉武帝之“表章六艺，罢黜百家。”于是其机始窒，两汉学术号称极盛，揽其内容，不越二途，一则儒生之注释经传，二则方士之凿谈术数，及其末流，二者又往往糅合。术数之支离诞妄，笃学者固所鄙弃即辟义逃难之经学，又岂能久膺人心者。凡属文化发展之国民，“其学问欲”曾无止息，破碎之学既为社会所厌倦，则其反动必趋于高玄。我国民根本思想，本酷信宇宙间有一种必然之大法则，可以范围天地而不过，曲成万物而不遗。孔子之易，老子之五千言，无非欲发明此法则而已。魏晋间学者，亦欲向此方面以事追求，故所谓“易老”之学，入此时代而忽大昌，王弼、何晏辈，其最著也。正在缥缈彷徨，若无归宿之时，而此智德巍巍之佛法，忽于此时输入，则群趋之，若水归壑，固其所也。

季汉之乱，民瘼已甚，喘息未定，继以五胡，百年之中，九宇鼎沸，有史以来，人类惨

遇，未有过于彼时者也。一般小民，汲汲顾影，旦不保夕，呼天呼父母，一无足怙恃，闻有佛如来能救苦难，谁不愿托以自庇，其稔恶之帝王将相，处此翻云覆雨之局，亦未尝不自忧祸害，佛徒悚以果报，自易动听，故信从亦渐众，帝王既信，则对于同信者必加保护，在乱世而得保护，安得不趋之若鹜，此一般愚民奉之之原因也。其在“有识阶级”之士大夫，闻“万行无常诸法无我”之教，还证以己身所处之环境，感受深刻，而愈觉亲切有味。其大根器者，则发悲悯心，誓弘法以图拯拔；其小根器者，则有托而逃焉，欲觅他界之慰安，以偿此世之苦痛。夫佛教本非厌世教也，然信仰佛教者，十九皆以厌世为动机，其实无庸为讳。故世愈乱而逃入之者愈众，此士大夫奉佛之原因也。

前所论者为思想之伏流，此所论者为时代之背景，在此等时代背景之上，而乘之以彼种之思想伏流，又值佛法输入经数百年，酝酿渐臻成熟，此所以一二大德起而振之，其兴也，沛乎莫之能御也。

中国佛教史，当以道安以前为一时期，道安以后为一时期。前此稍有事业可纪者皆西僧耳，即竺法护亦本籍月支本国僧徒，为弘教之中坚活动实自安始，前此佛学为沙门专业，自安以后，乃公之于士大夫，成为时代思潮。习凿齿与谢安书云：“来此见释道安，故是远胜，非常道士，师徒数百，斋讲不倦，无变化技术，可以惑常人之耳目，无重威大势，可以整群小之参差。而师徒肃肃，自相尊敬，洋洋济济，乃是吾由来所未见，其人理怀简衷多所博涉内外群书，略皆遍睹，阴阳算数，亦皆能通，佛经妙义，故所游刃。”《高僧传·安传》此叙安威德，盖能略道一二，安值丧乱，常率弟子四五百人转徙四方不挠不乱，安十五年间，每岁再讲放光般若，未尝发阙，安不通梵文，而遍注诸经，妙达深指，旧译讹谬以意条举，后来新译，竟与合符。安创著经录，整理佛教文献，安制僧尼轨范，佛法宪章，后来寺舍，咸所遵守。安劝苻坚迎罗什，间接为大乘开基，安集诸梵僧译《阿含阿毗昙》，直接为小乘结束。安分遣弟子布教四方，所至风靡，若慧远之在东南，其尤著也，安与一时贤士大夫接纳，应机指导，咸使妙悟，大法始盛行于居士中，以上杂据《高僧传·安传》及其他诸传不备引原文要而论之，安自治力极强，理解力极强，组织力极强，发动力极强，故当时受其人格的感化与愿力的加被，而佛教遂以骤盛。安常山人，所尝游栖之地极多，而襄阳与长安最久，卒于东晋安帝之太元十年，（三八五）自安以后，名僧接踵，或事翻译，或开宗派，其应详述者极多，当于第五章以下分叙，本章惟随举其名耳，惟安公为大法枢键，故稍详述如右。

三

东晋后佛法大昌，其受帝王及士大夫弘法之赐者不少。其在北朝，则苻坚敬礼道安，其秘书郎赵正尤崇三宝，集诸僧广译经论，姚兴时鸠摩罗什入关，大承礼待，在逍遥园设立译场，集三千僧谘禀什旨，大乘经典，于是略备，故言译事者必推苻姚二秦，北凉沮渠蒙逊供养昙无讖及浮陀跋摩，译经甚多，其从弟安阳侯京声亦有译述，西秦乞伏氏，亦尊事沙门圣坚司译焉。北魏太武帝一度毁佛法，及文成帝兴复之，其后转盛，献文孝文，并皆崇奉，宣武好之尤笃，常于宫中讲经，孝明时胡太后秉政，迷信尤甚，几于遍国皆寺，尽人而僧矣。魏分东西移为周齐，高齐大奖佛法，宇文周则毁之。隋既篡周，文帝首复佛教，而炀帝师事智顓，崇奉尤笃，在东西两京置翻经院，译事大昌焉。

其在南朝，东晋诸帝，虽未闻有特别信仰，而前后执政及诸名士，若王导、周顓、桓

玄、王蒙、谢尚、郗超、王坦、王恭、王谧、谢敷、戴逵、孙绰辈咸相尊奉，见《弘明集》卷五引《何尚之答宋文帝问》及宋，则文帝虚心延访，下诏奖励，谯王义宣所至提倡，而何尚之、谢灵运等阐扬尤力。及齐，则竟陵王子良最嗜佛理，梁武帝、沈约辈皆尝在其幕府，相与鼓吹，及梁武帝在位四十年中，江左称为全盛。帝嗜奉至笃，常集群臣讲论，至自舍身于同泰寺。昭明太子及元帝皆承其绪，迭相宏奖，佛教于是极盛。陈祚短促，无甚可纪，东晋南北朝及隋帝王执政提倡佛教之情形，大略如此。

唐宋以后，儒者始与佛徒哄，前此无之也。两晋南北朝之儒者，对于佛教，或兼采其名理以自怡悦，或漠然置之。若不知世间有此种学说者然，其在当时，深妒佛教而专与之为难者，则道士也。梁僧祐《弘明集》、唐道宣《广弘明集》中所载诸文，其与道家抗辩者殆居三之一，其中如刘宋时道士顾宪著《夷夏论》，谢镇之、朱昭之、慧通、僧愍等驳之，南萧齐时张融著《门论》，周颙驳之，道士复假融名著三破论，刘勰著《辩惑论》驳之，其最著者也。所谓道教者，并非老庄之“道家言”，乃张道陵余孽之邪说，其于教义本一无所有，及睹佛经，乃剽窃其一二，而肤浅矛盾，无一是处，乃反伪造《老子化胡经》等，谓佛教实出于彼，可谓诞妄已极，其壁垒本不足以自立，乃利用国民排外之心理，倡所谓夷夏论者，此较足以动人，谢朱辈本非佛徒，亦起而驳之，于学术无国界之义，略有所发挥焉。盖非得已也，然在南朝则以言论相排挤而已，北朝则以势力相劫制，北魏太武帝时，信任崔浩，而浩素敬事“五斗米道教”之寇谦之，荐之魏主拜为天师，改年号曰“太一真君”，太一真君七年，（四四五）忽诏诛长安沙门，焚破佛像，令四方一依长安行事。其诏书所标榜者，曰：“荡除胡神，击破胡经。”其法则“沙门无少长悉坑之。王公已下敢隐匿沙门者诛一门。”《魏书·释老志》我国有史以来，皆主信仰自由，其以宗教兴大狱者，只此一役。元魏起自东胡，犷悍之性未驯也。后四年，浩亦族诛，备五刑焉，魏毁佛法凡七年，文成帝立，复之，后转益昌，后七十余年孝明帝正光元年，（五二〇）又再集佛道徒使讨论，道士姜斌以诬罔当伏诛，而佛徒菩提支为乞杀，又五十余年周武帝建德元年（五七二）下诏并废佛道两教，寻复道教，越十年，大象元年并复之，然此役仅有遣散，并无诛戮云。计自佛法入中国后，受政府干涉禁止者，仅此两次，时皆极短，故无损其流通，其间沙汰僧尼，历代多有，然于大教，固保护不替也。

佛教发达，南北并进，而其性质有大不同者，南方尚理解，北方重迷信，南方为社会思潮，北方为帝王势力，故其结果也，南方自由研究，北方专制盲从，南方深造，北方普及，此论不过比较的并非谓绝对如此勿误会此不徒在佛教为然也，即在道教已然，南朝所流行者为道家言，质言之，即老庄哲学也，其张道陵、寇谦之之妖诬邪教，南方并不盛行。其与释道异同之争，亦多以名理相角，若崔浩焚坑之举，南人所必不肯出也。南方帝王，倾心信奉者固多，实则因并时聪后，咸趋此途，乃风气包围帝王，并非帝王主持风气，不似北方之以帝者之好恶为兴替也。尝观当时自由研究之风，有与他时代极差别者，宋文帝时僧慧琳著《白黑论》、何承天著《达性论》，皆多曲解佛法之处，宗炳与颜延之驳之，四人彼此往复各四五书，而文帝亦乐观之，每得一札，辄与何尚之评鹭之，梁武帝时范缜著《神灭论》，帝不谓然也，自为短简难之，亦使臣下普答，答者六十二人，赞成缜说者亦四焉。在东晋时，“沙门应否敬礼王者”，成一大问题，庾冰、桓玄先后以执政之威，持之甚力，慧远不为之屈，著论抗争，举朝和之，冰玄卒从众议，以上皆杂采正史各本传《高僧传》及两《弘明集》。原文不具引诸类此者，不可枚举，学术上一问题出，而朝野上下，相率为公开讨论，兴会淋漓以赴之，似此者，求诸史乘，殆不多观也。若北方则惟见寺塔僧尼之日日加增而已，其士大夫讨

论教理之文，绝无传者，即僧徒名著，亦极希。后此各大宗派，不起于北而起于南，良有以也，然则南北两派，何派能代表我国国民性耶？吾敢断言曰南也。五胡以后，我先民之优秀者，率皆南渡，北方则匈、羯、鲜、羌诸族杂糅，未能淳化于吾族，其所演之事实，非根于我国国民性也。

北方之迷信的佛教，其发达之速实可惊，《释老志》尝列有简单之三度统计，今录如下：

年 代	寺 数	僧 尼 数
承明元年（四七六）	六·四七八	七七·三五〇
延昌二年（五一八）	一二·七二七	不详
兴和二年（五四〇）	三〇·〇〇〇	二·〇〇〇·〇〇〇

前后六十四年间，而寺数由七千余增至三万，僧尼数由七万余增至二百万，以何故而致此耶？试检《释老志》中所记当时制度及事实，可以知其梗概，志云。

“永平元年诏曰：‘自今以后，众僧犯杀人已上罪者，仍依俗断，余犯悉付‘沙门统’（僧正）昭玄，以内律制之。’……”

“和平初，昙曜奏：‘民有岁输谷六十斛入僧曹者，即为僧祇户，粟为僧祇粟，至于俭岁，赈给饥民。’又请：‘民犯重罪及官奴，以为佛图户，供诸寺洒扫。’并许之，于是僧祇户粟及寺户遍于州镇。……永平四年，诏曰：‘僧祇之粟，本期济施，但主司冒利，规取赢息；及其征责，不计水旱，或偿利过本，或翻改卷契，侵蠹贫下，莫知纪极，……自今以后，不得传委‘维那’（僧职）可令刺史共加监括。’……”

“熙平二年，灵太后令曰：‘自今奴婢，悉不听出家，……其僧尼辄度他人奴婢者，移五百里外为僧，僧尼多养亲识及他人奴婢子，年大私度为弟子，自今断之。’……”

神龟元年，任城王澄奏曰：“……自迁都以来，年逾二纪，寺夺民居，三分且一，……非但京邑如此，天下州镇僧寺亦然，侵夺细民，广占田宅。”……”

“正光以后，天下多虞，工役尤甚，于是所在编民，相与入道，假慕沙门，实避调役，猥滥之极，自中国之有佛法，未之有也。”

据此，可见当时制度，（一）有各种僧职，权力极大，最高者为“沙门统”，其下有“州统”、“都维那”、“维那”等。（二）僧侣有治外法权，非犯杀人罪不到法庭。（三）挂名寺户可避徭役。（四）犯罪者及奴婢，凭借教力，可免罪为良。（五）假立寺名，可以侵占田宅，猥滥横暴，至于此极，佛法精神，扫地尽矣。其帝室营造之侈靡，犹令人惊骇，就中若灵岩石窟，伊门石窟，若永宁寺，据《释老志》、《续高僧传》、《菩提流支传》《洛阳伽蓝记》诸书所载，略可追想一二。使其至今犹在，或可大为我国建筑学上一名誉纪念。然当时民力之凋敝于此者，亦殊不让罗马教皇之营彼得寺也。至今过伊门、龙门间，睹石像攒若蜂巢，即在琉璃庙求魏齐造像拓片，广搜之犹可得数千种。此实当时佛教兴隆之遗影留传今日者。而无数之罪恶苦痛即隐于其背后，此唐韩愈有“人其人火其书庐其居”之议，虽庸妄可笑，抑亦东流极敝反动使然也。南方佛教，此弊固亦所不免，然其兴也，不甚凭借政治势力。以视北方，清明多矣。以上叙佛教黑暗方面略竟，今还叙其光明方面。

四

从中国佛学史大量观察，可中分为二期。一曰输入期，两晋南北朝是也。二曰建设期，隋唐是也。实则在输入期中早已渐图建设，在建设期中亦仍不怠于输入，此不过举其概而已。输入事业之主要者，曰西行求法，曰传译经论具详第四第五章两章，建设事业，则诸宗之成立也，具详第六章以下，今欲使学者得一简明之概念，且略知各部分事业之联络，故以极简单之文句，先述如下。其有重要资料不能入以下诸章者，则于此处稍为详叙望，读者通前后参错观之。

印度佛教，先有小乘，后有大乘，中国亦不逾斯轨，然小乘之行于中国，时期甚短，势力亦弱，非如印度西域之以小乘为正统而大乘为闰位也。后汉三国所译经典，虽小乘较多，然大乘亦已间译，至两晋以后，则以译大乘为主业，诸大乘经中，方等先昌，支谶之般舟三昧，佛调之法镜，支谦之维摩、首楞，法护之实积大集、普曜，皆其先河也。般若之兴，亦略同时，支谶之道行，法护之光赞，叔兰之放光，罗什之摩诃，皆其选也。此两部分皆起于西历二世纪中，而发达于四世纪末，法华之来，则在四世纪。法护罗什前后两译，涅槃华严最晚出，昙谶佛驮所译皆在五世纪初元。至五世纪初元，而大乘要经略备，小乘之四阿含亦次第完成，译事告一段落焉。道安此方弘法之祖也。遍注诸经，而犹精般若，可谓“空宗”最初之建设者。其弟子慧远，在庐山结莲社念佛，今之“净土宗”尊为初祖焉，罗什入关，气象万千，后此大乘之“三论宗”、小乘之“成实宗”，皆于此托始，其弟子僧肇、僧睿、道生等，皆为一时龙象，自此以前，为输入全盛建设萌芽之时期。

在此时期中，有两种事实，颇足资研究兴趣者。其一，则小乘派殆无反抗力也，印度大乘初起，其与小乘之对抗极烈，即在今日之日本尚有持“大乘非佛论”者，独我国则大乘一至，靡然从风，其持小乘以非毁大乘者，今所考见，才得数人。一，慧导疑小品般若。二，昙乐非拨法华。三，僧渊诽谤涅槃。四，竺法度禁一切大乘经典，不听读诵。见梁僧祐出《三藏集记》卷五末两篇僧睿著《喻疑篇》，专为当时疑涅槃者而发，中有言曰：“三十六国，小乘人也，此流于秦地。”可知当时西域诸僧在中国者，非无反抗大乘之人，特力不足以张其军耳。其二，则大乘教理多由独悟也，朱士行行道行般若，知其未尽，矢志往求，《高僧传·本传》道安订正旧译诸经，其后罗什重译，适与冥合，初无乖舛，《魏书·释老志》凡此之类具征深智。“道生尝叹经典东流，译人重阻，多守滞文，鲜见圆义，于是校练空有，研思因果，乃立善不受报及顿悟义，笼罩旧说，剖析佛性，洞入幽微，说阿阐提人译言多贪皆得成佛，于时大涅槃经未至此土，孤明先发，独见迁众旧学僧党讥忿滋甚，摈而遣之，俄而大涅槃至，果言阐提有佛性，与生说若合符契。”出《三藏集记》卷十七吾读此等记载，发生两种感想，其一，可见我先民富于“研究心”，虽于其所极尊仰之经典，并非一意盲信。其二，可见我先民有创作之能，虽于所未闻之学说，而精思所运能与符契，后此能蔚然建设“中国的佛教”，盖有由矣，以上为东晋之重要事业。

印度大乘性相两宗，罗什所传来者则性宗也，而相宗则未之闻。梁陈之交，真谛创翻摄论俱舍，法泰智恺最能传其业，于是开大乘之“摄论宗”与小乘之“俱舍宗”，“摄宗”即后此“法相宗”之前驱也。世亲依华严十地品作十地经论，元魏时菩提流支勒那摩提合译之。北齐惠光治之最明，于是创“十地宗”，即后此“华严宗”之前驱也。以上为南北朝之重要

事业。

自罗什译中百十二门三论，后百余年间传习极盛，至隋吉藏（嘉祥大师）大成之，创“三论宗”，此宗入唐转衰，其一部分入“天台宗”，一部分入“禅宗”焉，自法华涅槃输入后，研究极盛，六朝时有所谓“法华宗”、“涅槃宗”者，至隋智颢（智者大师）神悟独运，依法华创“四教五时”之义，立止观之法，学者以颢居天台，名之曰“天台宗”，其后唐湛然（荆溪）益大弘之，中国人前无所受而自创一宗者，自“天台”始也。此为隋代之重要事业。

唐玄奘三藏孤游天竺，十有七年，归而译书千三百卷，为我学界第一恩人。而其所最服膺者为戒贤显识之论，于是大阐之，立“法相宗”，亦称“唯识宗”，其弟子窥基最能传其学，基住持慈恩寺，故此宗或称“慈恩宗”焉。自“十地宗”成立以后，华严研究日盛，唐法藏（贤首国师）与实义难陀重译华严，乃大阐扬之，立“华严宗”。亦可谓中国自创之宗也，此后宗密（圭峰）澄观（清凉）盛弘其业，自慧远提倡念佛，至唐善导大成之，是为“净土宗”，自道安提倡戒律，至唐道安大成之，是为“律宗”。自唐善无畏金刚智传授密咒真言，是为“密宗”。此诸宗皆盛于唐，而其传最广而其流最长者，则“禅宗”也，相宗佛灭度后以衣钵授大迦叶，心心相传，历二十八代而到达摩，达摩以梁时至中国，更不译经说教，惟物色传法之人，六传而至唐慧能，（六祖大鉴禅师）乃大弘之，直指一心，不立语言文字，号为“禅宗”，亦称“心宗”。其徒南岳让青原思传之，后衍为“云门”、“法眼”、“临济”、“沩仰”、“曹洞”之五宗，数百年间，遍天下焉。此宗虽称来自印度，然自六祖以前，既一无传布，则虽谓中国自创之宗焉可耳，禅宗与“天台”、“华严”、“法相”皆极盛于唐，彼三者称“教下三家”，禅宗则称“教外别传”，此为唐代之重要事业。

以上诸宗，实为我国佛学之中坚，吾将于下卷各著专章以论之，此不过举其名而已，通计佛教盛于中国前后将及千年，法海波澜，不无起伏，最初输入小乘，墨守所谓“三法印”即“万行无常”、“诸法无我”、“涅槃寂静”之教，以尘世为可厌，以涅槃为可乐，既而闻方等般若之说，谓涅槃真空，既并涅槃而空，则乐涅槃者丧其所据，此慧导县乐之徒所为大怖而盛诘也。般若昌明以后，空义既闻而习之矣，及法华涅槃传来，又明佛性不空，浅根闻之，疑非佛说，故道生阐提成佛之论，旧学指为邪说，集众而摈之也，诸大经次第都来，群疑亦既涣释，而“相宗”之人，犹滋疑议，所以者何？诸宗所说皆当今世西欧哲学所谓“形而上学”之一部分，相宗所说，则当其所谓“认识论”之一部分也。前此既未之闻，而其所用“因明”又为外道所同用，其论心物之法，又与小乘之俱舍相翼辅，重以繁重艰深，不易明习，则厌而蔑焉。故法泰“屡演摄论，道俗无受。”《高僧传·本传》直至奘师归来，乃始大昌，而数十年后已莫能为继也，教下三家，鼎立盛行，诸经义解，发挥略尽然诵习愈广，渐陷贫子说金之讥，故禅宗出而荡其障，惟密传心印，取信实难，呵佛骂祖，滋疑尤众，故六祖得法黄梅，十年乃布，而荆溪著金刚碑以非难之，自比于距杨墨，新说推行之不易，自古然矣。及夫两千开基，五花结实，禅宗掩袭天下而诸宗俱废，公案如麻，语录充栋，佛法于兹极盛，而佛法即于是就衰矣。

五

唐以后殆无佛学，唐以后何故无佛学耶？其内部之原因，则禅宗盛行，诸派俱绝，踞座