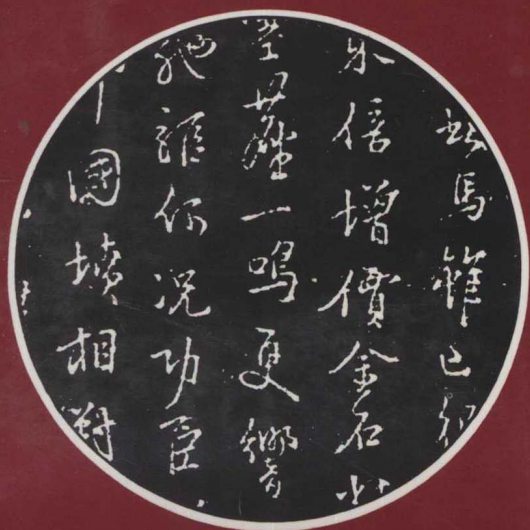


凯里市地方志系列丛书

孫應鰲研究



贵州省哲学学会
贵州省民族文化学会
黔东南州社会科学联合会
凯里市人民政府

凯里市地方志办公室

合编

承编

香港天马图书有限公司

孫應鰲研究

贵州省哲学学会
贵州省民族文化学会
黔东南州社会科学联合会
凯里市人民政府
凯里市地方志办公室

封面设计 黄正彪

翻
印
必
究



版
權
所
有

孫 應 鰲 研 究

貴 州 省 哲 學 學 會

貴 州 省 民 族 文 化 學 會

黔 東 南 州 社 會 科 學 聯 合 會

凱 里 市 人 民 政 府

凱 里 市 地 方 志 辦 公 室

合 編

承 編

出版发行：香港天马图书有限公司

香港上水新成路 123 号 3 楼

电话：26706633

传真：26701382

黔东南日报印刷厂印刷

字数 246 千字 印数 1—1100 册

定价：人民币 25 元 港币 25 元

2000 年 12 月初版 · 香港

ISBN962 - 450 - 883 - 6/D · 41978

目 录

孙应鳌学术研讨会开幕词	杨正举 (1)
孙应鳌学术研讨会闭幕词	罗竹香 (4)
试论孙应鳌易学的本体论	王路平 (8)
一种心学的人生价值观	
——读《淮海易谈》札记	李建国 (28)
孙应鳌的心学思想	韦启光 (44)
孙应鳌的心学试探	田光辉 (54)
孙应鳌哲学思想初探	
——读《淮海易谈》	何其中 (69)
论孙应鳌《淮海易谈》中“《易》即心”说	
.....	黄富源 (78)
《四书近语》浅议	张永祥 (89)
从《幽心瑶草》看孙应鳌的心学思想	何植靖 (95)
从《琐言》探孙应鳌对王阳明心学之继承与发展	
.....	龙光沛 (100)
劝人为善 一片苦心	
——评孙应鳌《幽心瑶草》	唐合金 (107)
《幽心瑶草》析评	
——浅析孙应鳌的人生观	张泰明 (112)
孙应鳌的中庸观与中庸哲学“合理内核”	
.....	王冶新 (121)

简论孙应鳌的人格理想	杨宗林 (139)
孙应鳌哲学思想浅析	吴述鉴 (148)
浅论孙应鳌经济思想	周崇先 (156)
孙应鳌教育思想初探	
——读孙应鳌《教秦绪言》札记	陈正夫 (161)
孙应鳌教育思想简论	龙连荣 (168)
论孙应鳌教育思想中的德育思想	欧多恒 (190)
醇儒正学 严范善诱	
——贵州大儒孙应鳌教育思想初探	秋 阳 (207)
孙应鳌德育思想浅论	杨明兰 (218)
孙文恭公的治学精神	燕 宝 (225)
孙应鳌《督学文集》初论	张亚新 (230)
漫谈孙应鳌诗歌的现实主义	陈文霸 杨再将 (249)
讲罢典谟因讽劝	
——孙应鳌《讲筵》诗试解	杨再将 (275)
孙淮海先生事迹	杨通儒 (285)
孙应鳌生平事迹考	林开良 吴德忠 (295)
孙应鳌与王学弟子	刘宗碧 (307)
炉山人心目中的孙应鳌	杨光全 (321)
孙应鳌在炉山的传说	吴治国 (332)
孙文恭学说及其在黄平的影响	石有恒 (337)
吾黔开省以来人物最	
——孙应鳌生平与著作识略	邱宗功 (343)
孙应鳌对黔东南后世的影响	任广林 (366)
《孙应鳌文集》点校之几点商榷	陈吉金 (372)

楹联（一副）

——贵州名儒孙应鳌学术讨论会纪念

..... 杨祖恺（377）

七律（四首） 杨祖恺（377）

七律（一首） 杨通儒（378）

山之赋

——为孙应鳌学术研讨会而作 潘俊龄（379）

孙应鳌学术讨论会感赋 陈文霸（382）

谒孙文恭墓 龙连荣（383）

“孙应鳌学术讨论会”与会人员名录 （384）

孙应鳌研究论文目录索引 （388）

编后记 （390）

孙应鳌学术研讨会开幕词

(一九九二年七月十六日)

杨正举

各位领导，各位来宾，同志们：

在省、州有关部门和领导的关怀下，在热心研究孙应鳌的专家、学者的支持下，经过两年多紧张筹备的“孙应鳌学术研讨会”今天胜利召开了！我谨代表凯里市人民政府及“孙应鳌学术研讨会”筹备组，对在百忙中光临指导的各位领导和冒着酷暑与会的诸位专家、学者、来宾表示热烈的欢迎！

被《黔诗纪略》誉为“贵州开省以来人物冠”的孙应鳌，是明代大儒。他的出生地就在离凯里城区三十五公里的炉山镇，少时读书，中晚年讲学，也在炉山镇。按理说，对于这位官至明朝南京工部尚书、国子监祭酒，当时就受到“海内群以名臣推之”的孙应鳌，我们应该早就着手研究的。但由于种种原因，迟至今日方才起步，不能不说是晚了一点。好在孙应鳌的著作，如今已受到学术界的应有重视，虽然起步晚一些，但有与会的和因事不能到会的关注孙应鳌学术研究的专家、学者的研究，我想是有可能迎头赶上甚至后来居上的。

孙应鳌一生，为官从教，活动地域广阔，著述甚丰，

见于《明史·艺文志》所记的有《学孔精舍汇稿》、《淮海易谈》、《律吕分解发明》、《论学汇编》和《庄义要删》，《四库著录》，已少《论学》和《庄义》两种；见于《理学传》和《千顷堂书目》的，复有《春秋节要》、《四书近语》、《左粹题评》、《教秦语录》、《雍谕》、《学孔精舍续稿》和《道林先生粹言》；见于《温纯恭毅集》的，还有《教秦总录》和《归来漫兴》。其内容涉及哲学、教育、文学、史学和语言等领域。现由州志办印行的《孙应鳌文集》，只是他丰富著述中有关哲学和教育的部分。

孙应鳌虽在当时的知名度就很高，但“传业无人”，生平讲学、为官的种种事迹，“百不存一”，清“修《明史》，遂不为立传”。这于我们的研究是有些不便与困难的。但《贵州通志》、《黔诗纪略》、《康熙通志》、《陕西通志》、《湖北通志》、《黔书》和《郭青螺全集》中尚有零星记载，炉山附近的群众特别是他的家族后裔，还世代口头传承不少生动的资料，尤其是经我省先贤莫友芝、莫祥芝、王耘等搜集、刊行的两部《孙文恭公遗书》，较为详尽完备，是我们研究孙应鳌的一大有利条件。

孙应鳌留给我们的文化遗产，在我州范围内来说，那是首屈一指的。在我省来讲，恐怕也属于屈指可数之列。既然有如此有利条件来研究，我们就应该抓紧进行，按照“剔除其封建性糟粕，吸收其民主性精华”的原则，使之成为社会主义精神文明建设服务，为兴市富民服务。这就是我们召开这次学术研讨会的目的。

孙应鳌第一次学术研讨会在我市召开，我们感到很荣

幸。但是，由于我们缺乏这方面的经验，加上条件较差，照顾不周，诚望诸位多多海涵。

这次为期两天的学术研讨会，时间很短，但只要与会学者、专家本着弘扬地方文化的精神，按照实事求是和“百花齐放、百家争鸣”的原则，将各自的研究心得提出来相互交流和切磋，是完全可以做到有所收获的，必将进一步推动孙应鳌学术研究的深入发展并逐步取得应有的成果，必将对活跃我市科学研究起到一定的促进作用！

最后，预祝这次学术研讨会圆满成功！

（作者时任凯里市人民政府副市长）

孙应鳌学术研讨会闭幕词

(一九九二年七月十七日)

罗竹香

各位领导，各位学者，同志们：

首届“孙应鳌学术研讨会”今天下午就要结束了。我受会议筹备组的委托，最后简述几句，算是对这个研讨会的一个小结。由于时间关系，这个小结发言没有经过筹备组的同志们讨论、审定。说错了的，由我个人负责，并请同志们批评指正。

我们这次研讨会，由于与会同志们的共同努力，尽管时间短，但开得好，开得成功，达到了预期的目的。

这次学术研讨会的筹备工作，从1989年12月27日中共凯里市委、市人民政府负责同志主持第一次座谈会到今天这次学术研讨会结束，历时两年半。在这期间，四家联办单位——省哲学学会、省民族文化学会、黔东南州社科联、凯里市人民政府的领导和在座的许多同志，做了大量艰苦细致的工作，为这次学术盛会的顺利召开和圆满成功奠定了良好的基础。

出席这次学术盛会的，有省、州、市各级领导，有来自省城贵阳的专家学者，有州机关和州内各县、市的专家学者，共50余人。与会同志为弘扬民族文化，发展繁荣

黔东南州及凯里市的社会、经济、文化事业，长期潜心进行孙应鳌学术研究，并作出了一定贡献。对此，我向大家表示衷心的感谢。

这次学术研讨会交流了有关论文 30 余篇。这些论文多有开拓性、学术性与指导性，在我州乃至我省，可以说是属于高水平的；在国内也是处于领先地位的。

孙应鳌的《淮海易谈》被民国的《贵州通志·艺文志》、《黔南丛书》列为首篇，开辟了贵州易学研究之先河。这次学术研讨会的一部分文章，对孙应鳌在易学研究上的成就和地位作了客观的论述，是难能可贵的。

孙应鳌是明代著名的思想家、哲学家，在贵州哲学史上占有重要地位。这次学术研讨会的一部分论文，就孙应鳌的哲学思想、儒学思想的历史价值和现实意义，特别是对孙应鳌的儒学代表作《四书近语》，进行了多角度的探讨，是值得大家重视的。

《幽心瑶草》一书，浓缩了孙应鳌的政治见解、人生观、世界观、道德观。参加这次学术研讨的不少同志，专题研究了孙应鳌《幽心瑶草》，达到了一定的学术深度。

孙应鳌继承和发展了王阳明的心学，是王阳明后学在贵州的重要代表。与会一些同志论述了孙应鳌学术思想与王阳明心学的关系，具有一定的力度。

孙应鳌是我国明代著名的教育家和教育行政长官。他的教育思想在省内外国有着深远的影响，与会不少同志在这方面亦作了长期的潜心研究，并达到了相当高的学术水平。

孙应鳌的生平事迹，对后人颇有启迪作用。与会不少同志认真研究了她的生平事迹，发掘了他人品的精华，力图古为今用，以发扬中华民族优良的道德传统。

孙应鳌的生平事迹，孙应鳌的传说轶事，感召着凯里及黔东南的一代又一代后人。与会不少同志专题搜集和研究了孙应鳌的传说，记述了他对贵州后世的影响，补充和丰富了李独清教授的遗著《孙应鳌年谱》。孙应鳌与谢三秀同是贵州古代诗歌的奠基人。与会部分同志对孙应鳌诗歌的现实主义传统和艺术手法进行了剖析，拓宽了孙应鳌研究的领域。

与会同志有的还专门探讨了孙应鳌的“重农商”等经济思想，使孙应鳌研究为经济建设中心服务，使学术研究与现实工作紧密结合。另有研究孙应鳌治学精神及其学术影响的，还有对《孙应鳌文集》点校进行商榷的，都有独到见解。

杨祖恺老人和杨通儒、潘俊龄二同志分别用楹联、诗歌来评价、赞扬孙应鳌的生平事迹与学术成就，为这次学术研讨会增添了光彩。

与会同志研究孙应鳌的论文、诗赋，各有发现、各显所长、优势互补，从而把孙应鳌研究提高到了一个新的学术水平。孙应鳌是明嘉靖、隆庆、万历年间全国的文化名人之一。论其学术成就，他是我省开省以来人物冠。他在哲学、文学、教育、音律等领域，学术成就很高，是我省文人文化的奠基人之一。

我们要批判地继承孙应鳌学术思想之精华，弘扬祖国

优秀文化，把孙应鳌的研究更加广泛地开展下去，为建设具有中国特色的社会主义文化作出新的贡献。

最后，祝同志们工作顺利，身体健康！祝明天返程或爬香炉山、谒孙应鳌墓的同志们一路顺风！

我的话完了，谢谢大家。

（作者时任黔东南州社科联主席）

试论孙应鳌易学的本体论

王路平

被儒家称为“六经之原”的《周易》⁽¹⁾，是中国古代哲学思想的渊源，中国古代的硕学高士无不覃思精研《周易》，并凭借它阐发自己的哲学思想。生于晚明时期的孙应鳌是我国心学大师王阳明的再传弟子，是贵州著名的思想家和最有影响的哲学家，他也十分重视对《周易》的研究。他继承王阳明心学思想，经过数年的笃学精思，穷探《易》理，终于在明隆庆二年（1568年）撰成《淮海易谈》四卷，近十万言。

《淮海易谈》是孙应鳌系统研究《周易》的哲学专著，集中代表了孙应鳌的易学观，是贵州开省以来最有影响的易学著作。《四库全书总目提要》说：“《淮海易谈》四卷，两淮盐政采进本，明孙应鳌撰。是书谓天地万物，在在皆有易理，在乎人心之能明，故其说虽以离数谈理为非，又以程子不取卦变为未合，而实则借《易》以讲学，纵横曼衍，于《易》义若离若合，务主于自畅其说而止，非若诸儒之传，惟主于释经者也。自《说卦》乾坤六子以下，即置而不言，盖以八卦取象之类，无可假借发挥。其宗旨可知矣。”此语颇得其要。他发挥了邵雍、程颢、陆九渊、

杨慈湖，特别是王阳明等人的天人一本的心学思想，认为易理即人心，以此为原则，解释了六十四卦爻象和卦爻辞以及《彖》、《象》、《文言》、《系辞》四传，建立起贵州心学派的易学哲学体系。其《易谈》未释《说卦》以下等传。因为他认为八个经卦的卦象以及六十四卦的排列，都无可假借发挥以阐释心学。因此，总的来说，孙应鳌易学哲学是以心学释《易》，以《易》证心学，从而形成了一个一以贯之的易学哲学体系，在明清时期产生了很大影响。由于孙应鳌易学哲学内容精深、包罗广博，本文不想也不可能对之进行全面研究，只就作为孙应鳌易学哲学的基础——易学本体论，作些探讨。

一、易理即人心的易学心本论

关于《周易》一书的性质，孙应鳌不同意朱熹的看法，认为《周易》并非占筮之书，而是用以明诸 天人之道、教化百姓、成圣成贤的哲理书。他同意周敦颐“《易》何止五经之源，其天地鬼神之道乎”的看法，认为“《易》不作则天地鬼神之道不著”⁽²⁾，易之象数理都是天地鬼神之道（理）的模拟和准则。因此，“人若知得易理，一元、会、运、世之运，便是一岁一月之运，便是一日一时之运。吉凶消长、进退存亡，与天地同终始而天地无终始，与万物同终始而万物无终始，故视顷刻即如万古。不得易理，以一人之情识出入吉凶消长、进退存亡之中，天地与我为劳，万物与我为碍，于是有悲喜好恶、取舍怨尤至老死而不自觉。”所以“人之不可以不学《易》”也⁽³⁾。《易》与天地万物齐等，故能包容天地万物的法则。人如果掌握

了易理，其德行可与天地相配，不违背天地之道，故能周知万物。普济天下人而无过失，对个人的生活遭遇，则安然处之，以仁民爱物为己任。

然而，孙应鳌与周敦颐等理学派的易学观又有所不同。他认为易之理即天地万物之理，而天地万物之理即存在于人心之中。他在《淮海易谈·自序》中说：“《易》者何也？以著天地万物之理也。天地万物之理妙于人心，故《易》著天地万物之理以明心也。古之圣人生而明诸心矣，欲人人皆明诸心不可得，于是著《易》之书为经书。……传则得其所以为心，晦则失其所以为心，非得自外，得自我也。”直言易理即人心，《周易》乃存心明理之书。接下来，他还以自己学《易》的经过以证之：“愚自学《易》，尝求诸大儒之说于《传》，求诸大圣人之说于《经》，未窥测之。已乃因《传》以求《经》，因《经》以求心，浸浸乎若有窥测矣，而未能见晓。已乃反之于心，略其所有言与无言，涵泳之，优游之，日用起处罔不念斯，久之则若诸大儒之意若可起于衷，诸大儒之语若可出诸口，而诸大圣人著《经》之意即若可不远于吾心。”当然，孙应鳌所说的“吾心”，并非主观任意之心，不是以私意为心，而是与理与道合而为一之心，故其释离卦六二爻辞“黄离，元吉”云：“六二柔中得正，居天下之广居，立天下之正位，行天下之大道，不偏不倚，无过不及。盖道即心，中即道，为己顺而祥，为人爱而公，为天下国家无处不当，是为元吉。”⁽⁴⁾又如其在释坤卦曰：“君子取法天地，法此道也。心者，道之管也。天地有形矣，道则不囿于

形；人有身矣，心则不囿于身。……故大其心则是以尽天地，非尽天地也，尽道也。尽道则天地之始吾之始，天地之终吾之终，天地之不息吾之不息，天地之无疆吾之无疆。”⁽⁵⁾孙应鳌所说的道（理）有多方面的意义：一是万物变化的共同规律，“以形色而名也，万物也；以变化而名也，而会之曰道。”⁽⁶⁾二是日用事物所以然的根据，“道者日用事物当行之理，大之父子君臣，小之事物细微。”⁽⁷⁾三是封建的伦理道德，“君子行此四德（仁义礼智——引者注），信乎道之大原出于天而备于人也。”⁽⁸⁾一般来说，孙应鳌所说的道（理）主要指封建伦理道德。以上所说的道（理）即是易理、易道，而易之理即人之心，故孙应鳌认为：“《易》也者，道也；道也者，性也；性也者，心也；心也者，身也；身也者，人也；人也者，万物也；万物也者，《易》也。”⁽⁹⁾“易道即天地之道……故万物众矣，以易之知而周之；天下大矣，以易之道济之，……以易而立天地自然之化范围而不过；以易而通万物自然之情曲成而不遗；……此所以易以天地准也，易者，心也。”⁽¹⁰⁾正因为人心先天地具有易之理，故不能离心以求理，必须反求于心。他作出结论说：“真知易理，然后信得‘万物备我’之义；真体易理，然后有‘反身而诚’之乐；真学易理，然后行得‘强恕求仁’之事。不言我备万物，而言万物备我，盖我之此身是天地万物之本，是以逐其身于天地万物者谓之忘本，外其身于天地万物者谓之遗末，不忘本不遗末，将天地万物之实理都收拾在自己身上，便是反身而诚，便是仁，诚便是乐，仁便是乐。”⁽¹¹⁾充塞宇宙的万物